

# مِفْتَاحُ الْأَسْرَارِ

شرح اردو

## مَشْكُوءَةُ الْأَثَارِ

شارح

مولانا مصلح الدین قاسمی

سابق معین المدین دارالعلوم دیوبند

دَارُ الْكِتَابِ دِیُوبَنْد

(مَثَلُ نُورِهِ كَمِشْكَاةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ)

# مفتاح الأسرار

شرح اردو

## مشكاة الآثار

تأليف

حضرت مولانا سید محمد میاں یو بندی رحمۃ اللہ علیہ  
شیخ الحدیث مدرسہ مینیہ دہلی

تشریح

مولانا مصلح الدین قاسمی  
سابق معین مدرس دارالعلوم دیوبند

۸۸۸

ناشر

دارالکتاب دیوبند



ہمدان حق بحق ناشر محفوظ ہیں

## تفصیلات

|                            |           |
|----------------------------|-----------|
| مفتاح الاسرار              | نام کتاب  |
| (مولانا) مصلح الدین قاسمی  | مؤلف      |
| ۳۰۴                        | صفحات     |
| پاسرندیم کیمیا دس دیو بند  | کتابت     |
| پاسرندیم پرتک پریس دیو بند | طباعت     |
| نومبر ۱۳۰۵                 | اشاعت اول |

ناشر

دارالکتاب دیوبند (یو پی)



- مادر علمی دارالعلوم دیوبند کے نام جس کی روح پرور و ایمان افروز فضاؤں میں رہ کر کچھ لکھنے اور برتنے کا شعور پیدا ہوا۔
- بوڑھے والدین کے نام جن کی دعائے نیم شبی کے طفیل اللہ رب العزت نے دارالعلوم دیوبند سے فراغت کی سعادت مرحمت فرمائی۔

اور

- ان تمام اساتذہ کرام کے نام جن کے سامنے احقر نے زانوئے تلمذ تہ کیا اور جن کی دعاؤں کے صدقے کسی لائق ہوا

///  
مصلح الدین قاسمی



## مولانا سید محمد میاں دیوبندیؒ

تاریخی نام مظفر میاں ہے، دیوبند کے مشہور خاندان سادات رضویہ سے تھے۔ ۱۳۲۱ھ-۱۹۰۳ء میں ضلع بلند شہر میں پیدا ہوئے جہاں ان کے والد بسلسلہ ملازمت محکمہ نہر تعینات تھے۔ تعلیم کا آغاز گھر سے ہوا، قرآن شریف ضلع مظفر نگر کے ایک میاں جی سے پڑھا۔ ۱۳۳۱ھ میں دارالعلوم دیوبند کے درجہ فارسی میں داخل ہوئے اور دارالعلوم سے ۱۳۴۳ھ میں فراغت حاصل کی، اولاً صوبہ بہار کے مقام آ رہ شاہ آباد میں مدرس رہے، پھر مدرسہ شاہی مراد آباد میں مدت تک مدرس اور مفتی کی حیثیت سے کام کیا، بعد ازاں جمعیتہ العلماء ہند کے ناظم مقرر ہوئے اور ایک سال تک ناظم اعلیٰ کے عہدے پر فائز رہے، جمعیتہ العلماء کے مخلص اور کارگزار لیڈروں میں تھے انھیں برطانوی دور میں کئی مرتبہ قید و بند سے گزرنا پڑا۔

مولانا سید محمد میاں صاحب بہت سی کتابوں کے مصنف ہیں، فقہ اور تاریخ پر ان کی گہری نظر تھی، وہ نامور مصنف و مؤرخ تھے۔ جمعیتہ العلماء ہند کی تاریخ میں ان کی سیاسی اور تصنیفی خدمات ہمیشہ یادگار رہیں گی۔ علمائے ہند کا شاندار ماضی، علمائے حق کے مجاہدانہ کارنامے، سیرت محمد رسول اللہؐ، تاریخ الاسلام، عہد زریں، پانی پت اور بزرگان پانی پت، تحریک شیخ الہند اور حدیث میں مشکوٰۃ الآثار جو دارالعلوم دیوبند کے نصاب میں شامل ہے، ان کی اہم تصانیف ہیں۔ جمعیتہ العلماء ہند کا تعلیمی نصاب جو ”دینی تعلیم کا رسالہ“ کے نام سے موسوم ہے انہی کے رشحات قلم کا نتیجہ ہے، یہ رسالے اسلامی مدارس و مکاتب کے نصاب میں شامل ہیں، جمعیتہ علماء کی سیاسی تاریخ اور اس کے ریکارڈ پر ان کی نظر بڑی وسیع تھی، علمائے ہند کی سیاسی خدمات سے عوام کو روشناس کرانے کے لئے انھوں نے عظیم تصنیفی کارنامہ انجام دیا ہے۔

ہندوستان کے آخری عہد اسلامی کی تاریخ پر ان کی بڑی گہری نظر تھی، خاندان ولی اللہی اور اکابر دیوبند کی علمی و سیاسی اور دینی و تبلیغی خدمات پر ان کی تحریریں بڑی مستند سمجھی جاتی ہیں، یورپ اور امریکہ کے مصنفین بھی ان کے حوالے دیتے ہیں ان کی تصانیف کو قبول عام حاصل ہے۔

سیاسی جنگاموں میں شرکت کے باوجود اپنی سادگی، خلوت نشینی اور اواراد و وظائف کی پابندی اور علم و فضل میں کامل دست گاہ کے ساتھ تواضع و انسار، زہد و قناعت، ریاضت و عبادت اور صلاح و تقویٰ میں بزرگان سلف کا نمونہ تھے۔

زندگی کے آخری دور میں مدرسہ امینیہ دہلی کے شیخ الحدیث اور دارالعلوم مباحث فقہیہ کے معتمد رہے، ۱۳۷۰ھ سے دارالعلوم دیوبند کی مجلس شوریٰ کے رکن تھے۔

۱۱ شوال المکرم ۱۳۹۵ھ (۲۲ اکتوبر ۱۹۷۵ء) کو ۷۴ سال کی عمر میں اس دار فانی سے عالم جاودانی کو رحلت فرمائی، دہلی میں آسودۂ خواب ہیں۔

## تقریظ

حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب قاسمی  
استاذ حدیث وائڈیٹر "ماہنامہ دارالعلوم" دارالعلوم دیوبند

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم! اما بعد

دارالعلوم دیوبند کی مجلس شوریٰ کی ایما پر حضرت مولانا سید محمد میاں دیوبندی دہلوی رحمہ اللہ نے طلبہ درجات ثانویہ کی تعلیم کے لئے اصولیہ وغیرہ مستند کتب حدیث سے اخلاق و آداب وغیرہ ابواب پر مشتمل منتخب احادیث مبارکہ کا ایک مجموعہ مشکوٰۃ الآثار کے نام سے مرتب فرمایا تھا، جو دارالعلوم دیوبند اور اس کے نصاب کے مطابق تعلیم دینے والے مدارس عربیہ میں شامل درس ہے، اگرچہ احادیث پاک کی زبان بالعموم آسان اور سہل ہوتی ہے پھر بھی مبتدی طلبہ چونکہ عربی اسلوب و بیان سے واقف نہیں ہوتے اس لئے پورے طور پر اس کتاب سے استفادہ ان کے لئے دشوار ہوتا ہے۔

طلبہ کی اس دشواری کے پیش نظر محبت مکرم جناب مولانا مصلح الدین قاسمی سابق رفیق شعبہ تدریس المعلمین دارالعلوم دیوبند نے "مفتاح الاسرار" کے عنوان سے بزبان اردو اس کی شرح تالیف کی ہے، جس میں مبتدی کا ضرورت کے لحاظ سے احادیث کے سلیس لفظی ترجمے اور ضروری تشریحات کے علاوہ حل لغات، الفاظ مفردہ کی صرفی تحقیق بقدر غایت نحوی ترکیب کے بیان کا خاص اہتمام کیا ہے اس لئے بلاشبہ یہ شرح طلبہ کے لئے ایک مفید علمی تحفہ ہے جس کا بالاستیعاب مطالعہ ان کی استعداد سازی میں معین و مددگار ہوگا۔ دعا ہے کہ اللہ رب العزت مولف موصوف کی اس خدمت کو شرف قبولیت سے ہمکنار فرمائے اور انھیں مزید علمی و دینی کاموں کی توفیق مرحمت فرمائے۔ آمین

حبیب الرحمن عظمیٰ غفرلہ

۱۳ شعبان المعظم ۱۴۲۲ھ

## مضن اولیس

کوئی مضمون، کوئی کتاب، یا کسی کتاب کی شرح لکھنا بہت مشکل بھی ہے اور بہت آسان بھی۔ اہل ذوق و اصحاب قلم اور میدان تحریر و صحافت کے شہسواروں کے لیے کچھ لکھ کر لوگوں کے سامنے پیش کرنا کوئی معنی نہیں رکھتا، کتنے باکمال افراد ہیں جو تحریر کے حوالے سے روزانہ نئی فکر، نئی سوچ لوگوں کو سامنے پیش کرتے اور داد تحسین وصول کرتے ہیں لیکن مجھے جیسے بے بضاعت اور طفل کتب کے لیے یہ کام مشکل ہی ہیں؛ بل کہ مشکل تر ہے، مگر اس میدان میں قدم رکھتے ہوئے علمی بے بضاعتی و تنگ دامنہ پس روی پر مجھے اس لیے مجبور نہیں کر رہی ہے کہ جب یہ شکتہ تحریر اساتذہ کے سامنے پہنچے گی تو اصلاح فرمائیں گے، ہمت باندھیں گے اور حوصلہ افزائی فرمائیں گے، طلبہ کے پاس پہنچے گی تو کسی قدر استفادہ کریں گے۔ اسی احساس اور فکر کے ساتھ رب کریم کے فضل و کرم کی امید کرتے ہوئے یہ کتاب سپرد خدمت کر رہا ہوں۔ اس سے قبل احقر کو جب مادر علمی دارالعلوم دیوبند سے ۱۳۱۵ھ میں دورہ حدیث اور ۱۳۱۶ھ و ۱۳۱۷ھ میں تکمیل ادب اور تخصیص فی الادب سے فراغت کے بعد تدریس کا موقع ہاتھ آیا اور عربی درجات کی ابتدائی کتابیں متعلق ہوئیں تو اس بات کا احساس ہوا کہ عربی زبان کی مشق و تمرین کے لیے کوئی آسان سی کتاب ہو جائے جس میں نحو کے قواعد کے ساتھ مشق ہو تو بہت مفید ہوگا، چنانچہ اس موقع پر احقر نے ”قواعد النحو والانشاء“ کے نام سے ایک کتاب کی ترتیب دی جس کے ہر سبق میں پہلے نحو کے قواعد بیان کیے گئے ہیں پھر اسی کے اعتبار سے عربی وارد کے جملے لکھے گئے ہیں۔ یہ احقر کی پہلی کاوش تھی، توقع کے خلاف کتاب کو کافی پسند کیا گیا اور ابتدائی درجے کے طلبہ و اساتذہ نے اسے ہاتھوں ہاتھ لیا اور اب وہ دوبارہ حذف و اضافے کے ساتھ انشاء اللہ جلد ہی منظر عام پر آجائے گی۔ اسی کتاب نے احقر کی ہمت کو مہمیز کیا اور تدریس کے دوسرے سال احقر نے ”توضیح البلاغۃ شرح دروس البلاغۃ“ کی تالیف کی جس کا تیسرا ایڈیشن کتاب میں بطور استشہاد ذکر کردہ اشعار کی لغات اور ترکیب کے اضافے نیز قدرے تغیر کے ساتھ مستقبل قریب ہی میں انشاء اللہ آپ کے ہاتھوں میں ہوگا۔

دارالعلوم دیوبند میں معاونت تدریس کی مقررہ مدت دو سال ہے، ان دو سالوں میں احقر کو رب کریم کے فضل و کرم اور حضرات اساتذہ کرام کی دعاؤں کے طفیل بہت کچھ سیکھنے اور برتنے کا موقع ملا جو شاید کسی اور جگہ ملنا بہت مشکل تھا۔ معاونت تدریس کی مدت کے اختتام کے بعد بہ ظاہر یہی تعلق ختم کرنے کے سوا اور کوئی چارہ کار نہ تھا جب کہ دل کسی طرح بھی اس جدائی کے غم کو برداشت کرنے کے لیے آمادہ نہ تھا مگر مسبب الاسباب کو کچھ اور ہی منظور تھا، ماہ شوال ۱۳۱۸ھ کو میرے محقق و کرم فرما د استاد محترم حضرت مولانا ارشد مدنی



صاحب زید محمد ہم۔ تاہم تعلیمات دارالعلوم دیوبند کی کوشش سے کچھ اور موقع ہاتھ آیا اور حضرت والا ہی نے احقر کو یہ خوش خبری سنائی کہ حضرت مہتمم صاحب دامت برکاتہم نے کچھ غیر ملکی طلبہ کی تدریس کی خاطر معاہدہ تدریس کی مدت میں ایک سال کی توسیع فرمادی ہے اس خبر سے دل کی کل کھل گئی، ان غیر ملکی طلبہ کی آمد کا سلسلہ چوں کہ دو سال جاری رہا اس لیے یکے بعد دیگرے دو سال کی توسیع ہوئی اس طریقے سے احقر کو مادر علمی میں چار سال کی خدمت کا موقع ملا، فلاحہ اللہ علیہ۔

توسیع کے ان دو سالوں میں غیر ملکی طلبہ کے تو تمام اسباق احقر سے متعلق تھے ہی، اس کے ساتھ ساتھ ابتدائی درجات کی بھی کچھ کتابیں متعلق رہیں جن میں حضرت مولانا سید محمد میاں صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی کتاب ”مشکوٰۃ الآثار“ بھی شامل ہے، دوران تدریس احقر کو اور احقر کے دیگر رفقا کو جو معاونت تدریس کے زمانے میں احقر کے ساتھ تھے اس بات کا شدید احساس ہوا کہ اگر اس کتاب کی کوئی مختصر شرح آجائے تو طلبہ و اساتذہ دونوں کے لیے بہتر ہو، میں یہ سمجھ رہا تھا کہ شاید یہ احساس صرف مجھے اور میرے رفقاء ہی کو ہے لیکن ایک روز جب میں کسی کتاب کی ضرورت کے تحت دیوبند کے مشہور کتاب خانے ”دارالکتاب“ میں گیا، تو محترم مولانا ندیم الواجدی صاحب فخر دارالکتاب و ایڈیٹر ”ترجمان دیوبند“ نے مجھ سے تاکید فرمائش کی اور ضرورت کا احساس دلایا، اس وقت تو میں نے حامی بھری اور خدا کا نام لے کر کام شروع کر دیا، مگر تدریس معروضیت کچھ اتنی زیادہ تھی کہ میں اپنے وعدے پر پورا نہ اتر سکا، بل کہ اس سے جان بچانے کی کوشش کرنے لگا، مگر موصوف محترم ہر ملاقات میں اصرار پر اصرار کرنے لگے، یہاں تک کہ میں ملنے سے بھی کترانے لگا مگر یہ طرز عمل بھی بے سود رہا۔ تحریر تاکید کرنے لگے پھر میں نے اللہ کا نام لے کر دوبارہ کام شروع کیا اور اس طریقے سے مسلسل کوششوں کے بعد اب یہ کتاب جسکی شکل میں آپ کے ہاتھوں میں ہے۔ واضح رہے کہ کتاب کی تالیف یہ وہ زمانہ ہے جب احقر مہتمم مدرسی کے مدت کے چار سال بعد حضرت الاستاذ جناب مولانا ارشد مدنی صاحب ہی کے مکان پر مقیم تھا جہاں حضرت نے اپنی زیر نگرانی بعض کتب کی مراجعت و تحقیق کے لیے روک لیا تھا۔

کتاب کے حوالے سے میں یہ وضاحت کر دینا ضروری سمجھتا ہوں کہ چون کہ یہ کتاب ابتدائی جماعت کے طلبہ کے لیے ہے اس لیے طویل بحث سے کلیۃً احتراز کیا گیا ہے، نہ تو اتنا اختصار ہے کہ مطلب ہی خبط ہو جائے اور نہ ہی اتنی طولانی ہے کہ باصط اکتاہٹ ہو، اور کوشش اس بات کی گئی ہے کہ ان کی ذہنی سطح سے بلند کوئی بات نہ ہونے پائے، تشریح میں جو باتیں ذکر کی گئی ہیں حدیث کی عربی و اردو شروحات سے مدد لے کر ہی بیان کی گئی ہیں، الفاظ کی تبدیلی و اختصار ضرور ہے مگر ذہنی تخیل کو جگہ نہیں دیا گیا ہے بعض مواقع میں ان کتابوں کے حوالے بھی ذکر کر دئے گئے ہیں۔

بہر کیف مقدور بھر کوشش کے بعد یہ علمی تحفہ آپ قارئین کی خدمت میں پیش کیا جا رہا ہے۔ چوں کہ انسان کا کوئی بھی عمل نقص سے خالی نہیں ہوتا ہے اس لیے یقیناً کچھ فروگزاشتیں ہوئی ہوں گی، اس سلسلے میں انھیں

احقر کی کم علمی پر محمول کرتے ہوئے معذور سمجھیں، مجھے انتہائی مسرت ہے کہ احقر کی اس حقیر کوشش کو حضرت الاستاذ حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب دامت برکاتہم استاذ حدیث دارالعلوم دیوبند وائڈیٹر "ماہنامہ دارالعلوم" نے سراہا، موصوف نے اپنی تمام تر مدد رسی و تحریری مصروفیات کے باوجود احقر کی حقیر درخواست کو شرف قبولیت سے نواز کر اس پر نظر ثانی فرمائی اور گراں قدر کلمات تحریر فرما کر حوصلہ افزائی بھی فرمائی، رب کریم حضرت والا کو اپنے شایان شان اجر عطا فرمائے اور سایہ عاطفت کو تادیر قائم و دائم رکھے۔ (آمین)

کتاب کی اشاعت کے تعلق سے برادر مکرم جناب مولانا قاری عبدالقیوم صاحب استاذ تجوید و قرأت دارالعلوم دیوبند و برادر م جناب مولانا مفتی عمران اللہ صاحب قاسمی معین مدرس دارالعلوم دیوبند بے پناہ شکر ہے کے مستحق ہیں کہ اول الذکر نے ہر موقع پر اپنے تعاون سے نوازا، کتاب کی ترتیب و تالیف کے موقع پر جب احقر نے تنہائی اور عزالت نشینی کی درخواست کی تاکہ یکسو ہو کر کام کیا جاسکے تو موصوف نے بلا تامل احقر کی درخواست کو قبول کیا اور اپنے کمرے کی تالی عنایت فرما کر بڑا کرم فرمایا۔ اس دوران موصوف محترم برابر خیریت معلوم کرتے رہے اور اپنے تعاون کا یقین دلاتے رہے، متعدد مرتبہ صاف لفظوں میں کہا کہ کتاب کی اشاعت میں مالی تعاون میں بھی ہاتھ بٹانے سے گریز نہیں کروں گا اور موخر الذکر کا تو دست تعاون کبھی نہیں رکا۔ موصوف نے اپنے قیمتی اوقات کا بڑا حصہ کتاب کی اشاعت کے لیے وقف کر دیا اور کتاب کی تصحیح نیز حسب موقع خراش تراش میں احقر کے ساتھ ساتھ رہے اور جلد از جلد کتاب کو منظر عام پر لانے کے لیے کوشاں رہے حقیقت یہ ہے کہ یہ چند جملے ان حضرات کے تعاون کی جزا نہیں بن سکتے ہیں حقیقی اجر تو رب کریم ہی اپنے فضل سے عطا فرمائے گا۔ دعا ہے کہ حق جل مجدہ تمام محسنین و معاونین کو بہتر سے بہتر صلہ عطا فرمائے۔ کتاب ہذا کو قبولیت عامہ نصیب فرمائے اور احقر کو پیش از پیش خدمت دین کی توفیق ارزانی فرمائے۔

والسلام

مصلح الدین قاسمی سدھارتھ نگری

سابق معین مدرس دارالعلوم دیوبند

حال مقیم مدنی منزل دیوبند

۲۲ رجب ۱۴۲۲ھ - ۲۰ ستمبر ۲۰۰۱ء

## کچھ کتاب کے بارے میں

قرآن کا اصل موضوع مخلوق کی ہدایت ہے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر قرآن کریم نازل کرنے کا مقصد یہ ہے کہ آپ عوام الناس کے روبرو اس کو واضح کر کے بیان فرمادیں تاکہ لوگ اس سے صحیح طور پر مستفید ہو سکیں، چوں کہ اللہ تعالیٰ کو آپ کے ذریعہ قیامت تک باقی رہنے والی ہدایات کے نقوش جاری کرنے تھے نیز اس بیان مذکور کو تا قیامت باقی رکھنا تھا اس لیے آپ کے ارد گرد شیدائیوں کا ایسا گردہ پیدا کر دیا جو نہ صرف آپ پر جان نچھاور کرنے کے لیے آمادہ رہتا تھا بلکہ اس گردہ نے آپ کے ہر قول و فعل اور نقل و حرکت کو عملی جامہ پہنا کر محفوظ کر دیا اور اس سلسلے میں ایسی دیانت و امانت داری اور اخلاص سے کام لیا جس کے نتیجے میں صدیاں بیت جانے کے باوجود اس ذخیرے پر آج تک شک و شبہ کی گرد تک نہ آسکی، اور آپ کے اقوال و افعال کا یہ پاکیزہ ذخیرہ من و عن محفوظ ہے، اصلاح و ہدایت کی فکر رکھنے والے افراد کا مرکز توجہ بنا ہوا ہے، بل کہ اس عظیم الشان ذخیرے کے ساتھ امت کے بیشتر افراد کا شغف اس درجہ بڑھا ہوا ہے کہ انھوں نے اپنی عمریں اس کی خدمت کے لیے وقف کر دی ہیں، اور وہ زمانے کے تقاضے کے مطابق ماحول و حراج کو پرکھتے ہوئے اس ذخیرے میں سے موتی جن جن کر نئے نئے مجموعے لوگوں کے سامنے پیش کرتے رہتے ہیں اور امت ان سے مستفید ہوتی رہتی ہے، اس طرح آپ کے اقوال و افعال کا یہ ذخیرہ امت کے لیے سرچشمہ ہدایت بنا ہوا ہے اور انشاء اللہ تا قیامت بنا رہے گا۔

احیائے اسلام کی خاطر اور عوام الناس میں دینی شعور پیدا کرنے کے لیے جب مدارس اسلامیہ کا وجود عمل میں آیا تو ان مدارس کے نصاب میں حدیث شریف کو انتہائی اہمیت دی گئی، مادر علمی دارالعلوم دیوبند کے قیام کے اسباب و محرکات میں احیائے سنت اور دین کی ترویج و اشاعت ہی خاص اور اصل تھے اس لیے یہاں کے نصاب میں دیگر علوم و فنون کے ساتھ حدیث شریف کو جزو اعظم کی حیثیت سے داخل کیا گیا۔ مادر علمی دارالعلوم دیوبند کے اراکین ہمیشہ ارباب بصیرت رہے ہیں اور دارالعلوم کا معیار تعلیم ہمیشہ ان کی توجہ کا مرکز رہا ہے۔

حالات کے تقاضوں اور مصلحتوں کے پیش نظر نیز تعلیم و تربیت کے رفعت شان اور ترقی کے لیے اس کے نصاب میں کمی بیشی کرتے رہتے رہے ہیں، چنانچہ ان کی فکر رسا اور سعی کامل نے ۱۳۱۱ھ میں یہ بات طے کی کہ درجہ وسطیٰ سے ایسی احادیث کے اسباق کا سلسلہ شروع کیا جائے جن کا تعلق عمدہ اخلاق، نیکی و گناہ اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنتوں سے ہو، تاکہ طالب علم کو ان امور کی بصیرت بھی حاصل ہو اور اخلاق و فضائل سے حریں بھی ہوں۔ اس فیصلے کو عملی جامہ پہنانے کے لیے احادیث مبارکہ کی متداول کتابوں سے منتخب کر کے ایک مجموعہ تیار کرنے کی ایک قرارداد بھی منظور ہوئی اور یہ عظیم الشان سعادت حضرت مولانا محمد میاں صاحب



دیوبندی کے حصہ میں آئی جو اس وقت دارالعلوم کی شوریٰ کے ایک مضبوط رکن تھے۔ مولانا تبحر عالم دین، بلند پایہ محدث، عظیم الشان مؤرخ، بہترین انشا پرداز، بلند حوصلہ مجاہد، نظم و ضبط کے پابند اور زندہ دل انسان تھے، خوش مزاج اور مختار ہونے کے باوجود صوفی منش، خلوت پسند، منکسر المزاج اور نہایت متواضع بزرگ تھے، آپ نے پانچ سو سے زائد روایتوں اور بہت سی آیات کریمہ پر مشتمل یہ گراں قدر مجموعہ تیار کیا۔ جو بڑا اہم کے بیان پر مشتمل ہونے کے ساتھ ساتھ اور بھی دیگر مضامین کو شامل ہے، دارالعلوم اور اس کے نچ پر چلنے والے تمام مدارس اسلامیہ میں اسی وقت سے یہ داخل نصاب ہے، طلبہ و اساتذہ اس سے بھرپور مستفید ہوتے ہیں مگر چوں کہ یہ کتاب عربی زبان میں ہے اس لیے صرف عربی زبان کی سوجھ بوجھ رکھنے والے حضرات ہی اس سے مستفید ہو سکتے تھے اور اردو داں طبقہ کے لیے تو اس سے استفادہ ممکن نہیں تھا نیز علمی حلقوں میں بھی روز بروز بڑھتے ہوئے علمی انحطاط سے، سہولت پسندی کا رجحان، دشوار تر و دوار تر مضامین سے اکتاہٹ، اور پیچیدہ عبارتوں سے عجز جیسے برے اثرات کا رونما ہونا ایک لازمی امر تھا جس کی وجہ سے بہت سے علوم سرد خانے میں جا پڑے اور ان کے ضائع ہونے کا قوی اندیشہ ہو گیا اللہ تعالیٰ جزائے خیر دے ان علماء کرام کو جنہوں نے اس بیش قیمت علمی ورثہ کو ضائع ہونے سے بچایا اور آسان عام فہم، سہل انداز میں ڈھال کر قابل استفادہ بنا دیا جس کی وجہ سے آج ان علوم سے ہر خاص و عام مستفیض ہو سکتا ہے۔ ع

تو ہی اگر نہ چاہے تو باتیں ہزار ہیں

مذکورہ حالات اس بات کے متقاضی تھے کہ کتاب مذکور کی بھی کوئی آسان شرح ہو جائے تاکہ عربی سے ناواقف طبقہ بھی اس سے فائدہ حاصل کر سکیں اسی ضرورت کا لحاظ کرتے ہوئے حضرت مولانا نعیم احمد صاحب غازی مظاہری دامت برکاتہم نے بھی ایک عرصہ پہلے مفصل شرح تحریر فرمائی تھی مگر مضامین کی طولانی اور مسئلہ کی دراز نفسی کی وجہ سے ابتدائی جماعت کے طلبہ کے لیے اس سے استفادہ دشوار ہو گیا، اور پھر آج کل اس کتاب کا نایاب ہونا مزید اس بات کا سبب بنا کہ اس کی شرح کی جائے خدا کا فضل ہے کہ دارالعلوم دیوبند کے ایک مایہ ناز فرزند و برادر عزیز جناب مولانا مصلح الدین صاحب نے اس ضرورت کو پورا کر دیا موصوف محترم کو مبداء فیاض سے بڑی خوبیوں سے سرفراز کیا گیا ہے۔ زمانہ طالب علمی میں ان کا مذاکرہ ہم سبق طلبہ کے مابین بڑا مقبول تھا، زندگی کے چند سالہ تجربات نے ان صفات میں حریدہ جلاہد اکو دیا ہے شرح مذکور ان کی عرق ریزی اور دماغی کاوش کا نتیجہ ہے، شرح کا انداز بالکل عام فہم ہے سب سے پہلے عبارت با اعراب اس کے بعد ترجمہ ہے پھر اس کے بعد لغات و مشکل تراکیب کا حل ہے پھر اس کے بعد تشریح ہے۔ زبان بالکل سادہ اور سلیس ہے مضمون کو طویل کرنے کے بجائے اس کو جامع بنانے کی کوشش کی گئی ہے، مؤلف اس میں کتنے کامیاب یہ اس کا فیصلہ آپ حضرات فرمائیں گے۔

اللہ تعالیٰ اس کو تمام طلبہ و اساتذہ کے لئے نافع بنائے اور موصوف کو حریدہ خدمت دین کی توفیق بخشے (آمین)

عمران اللہ قاسمی خادمہ طلبہ دارالعلوم دیوبند ۵/۷/۲۲ھ

علم حدیث کی تعریف : لغت عرب کے امام علامہ جوہری نے صحاح ستہ میں حدیث کے معنی اس طرح بیان کئے ہیں کہ "الحديث، الكلام، قلبه وكثيره، وجمعه أحاديث". یہ حدیث کے لغوی معنی ہیں، اس کا حاصل یہ ہے کہ حدیث لغت کے اعتبار سے ہر قسم کے کلام کو کہا جاتا ہے۔ اور حدیث کے اصطلاحی معنی میں علماء کی مختلف عبارتیں ہیں، لیکن یہ اختلاف اقوال یا تو لفظی ہے یا اعتباری، اس موضوع پر سب سے بہترین بحث علامہ طاہر بن صالح الجوزائی نے اپنی کتاب "توجيه النظر في أصول الآثار" میں کی ہے، وہ فرماتے ہیں کہ دراصل حدیث علماء اصول فقہ کی اصطلاح میں کچھ اور ہے اور محدثین کی اصطلاح میں کچھ اور، اس لیے دونوں کی بیان کردہ تعریفوں میں فرق ہو گیا ہے۔

اصولیین کے نزدیک حدیث کی تعریف یہ ہے "أقوال رسول الله ﷺ وأفعاله" اس تعریف میں تقریر بھی داخل ہے، اس لیے کہ افعال کا لفظ اس کو بھی شامل ہے، اسی طرح آپ کے احوال اختیار یہ بھی افعال کے لفظ میں داخل ہو جاتے ہیں، البتہ اس تعریف کی زد سے وہ روایات حدیث کی تعریف میں نہیں آئیں جن میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے احوال غیر اختیاریہ کو بیان کیا گیا ہے، مثلاً آپ کا حلیہ مبارک، آپ کی ولادت یا وفات کے واقعات کا بیان، لیکن علماء اصول فقہ کا مقصد حدیث سے استنباط احکام ہے، اور ان کے نقطہ نظر سے حدیث صرف ہونا کچھ معزز نہیں، کیونکہ علماء اصول فقہ کا مقصد حدیث سے استنباط احکام ہے، اور ان کے نقطہ نظر سے حدیث صرف وہ ہے جس سے کوئی حکم مستحب ہو، اور جن روایات میں آپ کے احوال غیر اختیاریہ بیان کئے گئے ہیں ان سے چونکہ کوئی حکم مستحب نہیں ہوتا اس لیے ان کا حدیث کی تعریف سے خارج ہو جانا علماء اصول کے نزدیک معزز نہیں۔

اس کے برخلاف حضرات محدثین آپ کے احوال اختیاریہ و غیر اختیاریہ میں کوئی فرق نہیں کرتے اور ان کا مقصود استنباط احکام نہیں بلکہ ہر اس روایت کو جمع کر دینا ہے جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف کسی بھی حیثیت سے منسوب ہو، اس لیے ان کے نزدیک حدیث کی تعریف یہ ہے "أقوال رسول الله ﷺ وأفعاله وأحواله" اب یہ تعریف احوال غیر اختیاریہ کو بھی شامل ہو گئی۔ اسی تعریف کو حافظ سقاوی نے "فتح المغیث" (ص ۱۲ المیزان ۱۳۸۵ھ) میں اس طرح پھیلا دیا ہے کہ "والحديث لغة ضد القديم واصطلاحاً ما أضيف إلى النبي صلى الله عليه وسلم قولاً له أو فعلاً أو تقريراً وصفة حتى الحركات والسكنات في البيقة والعناب".

علم حدیث کا موضوع : بعض علماء نے فرمایا ہے کہ علم حدیث کا موضوع آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال، افعال اور احوال ہیں جب کہ بعض علماء کا کہنا ہے کہ سند اور متن علم حدیث کا موضوع ہیں، لیکن زیادہ مقبول قول علامہ کرمائی کا ہے، جنہوں نے فرمایا کہ ذات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علم حدیث کا موضوع ہے۔

علم حدیث کی غرض و غایت : علم حدیث کی غرض و غایت ہے "الاهتداء بهدي النبي صلى الله عليه وسلم". یعنی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقے کو اپنانا، اور آخری غایت تمام علوم و دینیہ کی ایک ہی ہے، یعنی "الفوز بسعادة الدارين". (درس ترمذی ج ۱ ص ۲۷-۲۵)



الحمد لله وكفى وسلام على عباده الذين اصطفى ، خصوصاً على سيدنا  
وسيد الثقلين محمد المحتبى وأحمد المصطفى وعلى آله وأهله الطيبين  
الماهرين وأصحابه المزكين ، وأتباعهم المصطفين ، إلى يوم الدين .  
أما بعد ! فقد قال الله تعالى في كتابه المبين ، وهو أصدق القائلين : **إِنَّا**  
**نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ** ، قال العبد الضعيف "محمد ميان" من أبدع  
الأسئلة لهذه الحفاظة التي وعدنا الله ماتشرفت به الهند .

كان من قضاء الله أن الدولة المغولية - التي كانت عروة للمسلمين في  
الهند ، ومسكة لقوتهم وشوكتهم ، تستقي منها معاهدهم الثقافية ، وترتوي حدائقهم  
العامية ، انقرضت كل الانقراض ، في السنة الرابعة والسبعين بعد المائتين  
والألف من الهجرة النبوية - على صاحبها الصلاة والسلام (الموافق ١٨٥٧ م)  
باستيلاء الإنكليز على بلاد الهند قاطبة : فبقي المسلمون في حيرة وقلق عظيم ،  
كأنهم يتامى لا ولي لهم ولا وال ، ولا معين لهم ولا واق .

فبمقتضى هذه الحالة المقلقة المنقلبة ، كان من الطبيعي أن تخمد نيران  
العلوم الإسلامية ، وتطفئ مصابيح مناراتهم العلمية ، وتكسف في الهند شمس  
الملة البيضاء ، وتنكدر نجومها ، وتغشى ظلمات الجهل والعمة ظهورها وبطونها ،  
وكاد ذلك أن يبدو واقعاً فإذا الطاف فضل الله العظيم ورحمته توجهت نحو  
عباد الله الصالحين ، تلقى في قلوبهم العزم الراسخ لحفاظة الدين بطرز  
جديد ومنط بديع لم يسبق له مثيل .

ألقي في أرواعهم وأذهانهم تأسيس معاهد علمية ، تدرس فيها العلوم  
الدينية ، مع التربية على مكارم الأخلاق ، متوكلين على الله ، مستغنيين كل  
الاستغناء عن إعانة الحكومة المتسلطة ، متمسكين بأذيال القناعة والصبر ،



معتمدين في حوائجهم المالية على تبرعات المؤمنين القانتين وهداياهم المخلصة. وأول من استجاب لهذه الإلقاء الروعي، لهذا المقصد العظيم والفرض القويم صلحاء هذه القرية التي تعرف باسم "ديوبند" من قرى "سهارنبور" على نحو مائة وخمسين كلومتراً من عاصمة الهند "دهلي".

وجعلوا رئيسهم وقائدهم في هذا المقصد العالم الأوحد، الفكي البلمعي، الزاهد الأبر، أمام الأتقياء، ومقتدى العلماء، مولانا الشيخ "محمد قاسم" النانوتوي - رحمة الله عليه؛ فرأينا على أديم الأرض في ناحية مسجد قديم تحت شجرة الزمان أستاذاً اسمه محمود يدرس تلميذاً هو اسمه محمود، كان هذا شطاً للمزرع العلمي، الذي زرعه هؤلاء الصلحاء صلحاء "ديوبند" في سنة ثمان وثمانين بعد المائتين والألف من الهجرة النبوية على صاحبها آلاف آلاف تحية.

ولم يمض على نشوئه واستوائه إلا سنوات عديدة حتى عادت حديقة مخضرة وجنة مدهشة، بلغ المنزل الأقصى من جهة العلمية الروحية، تعانقان مكارم الأخلاق، وتتحليان بسنن الهدى سنن سيد المرسلين - صلوات الله وسلامه - واليوم تعرف هذه المدرسة بـ "دار العلوم ديوبند" - وقد برز المتخرجون من هذا المعهد متصفين بهذه الخصائل الحميدة والصفات المحمودة.

ولم يزل عددهم يزداد، وحلقة تلاميذهم وتلاميذ تلاميذهم تتوسع، حتى عمت بلاد الهند وجاوزتها، حتى لم يبق قطر من أقطار الأرض حتى أرض الحرمين الشريفين مكة المعظمة، والمدينة المنورة إلا وفيه عدد من هؤلاء المستفيضين من هذا المنبع "دار العلوم الديوبندية" يشتغلون في التدريس في مدارسهم التي أقاموها، أو التصنيف والتأليف أو الدعوة والإرشاد في مراكزهم التي أسسوها، فهؤلاء هم اليوم حملة العلوم الدينية، والمحافظون على سنن الهدى وآداب الإيمان واليقين، المصدقون ببشارة سيد المرسلين: "لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين حتى يأتيهم أمر الله وهم ظاهرون" الشكرون الحاسدون، لما فضلهم الله به وأكرمهم، إنه جعلهم مظاهر وعوامل لإيفاء ما وعده بقوله المتين: "أنا نحن نزلنا الذكر وأنا له لحافظون".

ثم إن دار العلوم هذه التي مضى عليها أكثر من مائة سنة والتي بديرها اليوم الفاضل النبيل، الخطيب المصقع، مولانا محمد طيب - الذي عوفي فضائله

وسماته كاسمه طيب، (حفيد مولانا محمد قاسم) المؤسس لدار العلوم . لها مجلس استشاري، أركانه ينتخبون من العلماء الراسخين، الموثوقون بهم عند عامة المسلمين وخاصتهم، أرباب بصيرة في العلوم وأصحاب خبرة في أساليب التربية والتعليم، لهم اطلاع على أفكار جديدة ومطلوب عصرية، كما لهم حذاقة في العلوم القديمة.

ولا يزال منهج دراسات دار العلوم مطمح نظرهم ومحط بصيرتهم، ويضيفون إليه وينقصون منه، كلما تقتضي الأحوال ومصلح التعليم والتدريس لرفع شأن التعليم والتربية.

وقد قضى فكرهم البالغ واجتهادهم الكامل في سنة إحدى وتسعين (من المائة الرابعة عشرة) أن يدخل في المنهج الدراسي بعض الفنون الجديدة ويضاف إلى مقررات العلوم القديمة بعض ما يسهل تحصيله ويمكن نفعه ، فنظروا لهذا المقصد في الكتب المؤلفة المطبوعة، فأخذوا منها ما ساعدتهم في مقصدهم ، و ما لم يجدوه من المؤلفات المطبوعة موافقا لمرادهم قرروا أن يؤلف ما يلائم غرضهم.

وإن أحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وإن كانت من أهم المقاصد المنهج الديني لاتماس أهدابه إلأني أواخره وكان مشكاة المصابيح أول كتب الحديث درس قبل التخرج بسنة، ولعمري إن القرآن وأحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم لبغية قصوى ومنية عظمى تتعلق بالمنهج الديني، فقرروا -وما أحسن ما قرروا أن تبدأ الدروس من المرحلة الوسطى، من الأحاديث التي تتعلق بمكارم الأخلاق والبر والإثم وسنن الهدى، كي يكون المتعلم على بصيرة منها ويتحلى بها، بتوفيق الله إن كان ذا حظ من التوفيق.

ولعمري كان من السعادة العظمى أن فوضوا هذا الأمر الجليل إلى هذا العهد الضعيف، الخامل إذ لم يجدوا في الكتب المتداولة المطبوعة ما يطابق مرادهم ويوافق مطمحهم.

فهذا المجموع الوجيز الذي يحتوي على ما يربو على خمسمائة من أحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وآيات كتاب الله - عز وجل ، أمثال لأمرهم، وتصوير لخطتهم السعيدة وغرضهم المبارك.

وهيئت أني اقتبست الأحاديث كلها بل كلها - غير أحاديث معدودة، من

كتاب "مشكاة المصابيح" رأيت التيمن بإسمه أحسن وأجمل فسميت هذا المجموع "مشكاة الآثار و مصباح الأبرار" وهذه الأحاديث وإن اقتطفتها من "مشكاة المصابيح" لكني لم اقتصر على أن أشير إلى المشكاة فقط، وكذلك لم اكتف، بتسمية مأخذه بل ملكان من أحاديث الصحاح أدرجت في الهامش ما به الذي ورده فيه هذا الحديث، وربما وردت أرقام الصفحات أيضاً: فلم اقتصر على أن أقول: رواه البخاري - مثلاً بل ذكرت الباب الذي فيه هذا الحديث مع رقم صفحته، ولم أسم المطبعة التي طبع فيها هذا الكتاب، لأن الصحيحين: صحيح البخاري، وصحيح مسلم: وإن طبعا في المطابع المختلفة ولكن أرقام صفحاتهما متوافقة منطبقة.

وأما بقية كتب الصحاح، فأرقام صفحاتها مختلفة، فيجمل لي أن أنكر مطابعها، فالسنن كلها من سنن الترمذي، وسنن أبي داؤد وكذلك سنن النسائي، كانت عندي من مطبوعات المطبع المجتبائي، غير سنن ابن ماجه فإنني أخذت من نسختها المطبوعة في المطبع النظامي (بدلها). وبعد هذا التمهيد والتقديم، أدعوا الله أن يتقبل مني هذا السعي، ويضع له القبول عند العلماء وطلبة الحديث كما وضع القبول لما أخذه ويجعل هذا الفرع كمثله أصله في عموم الإفادة وكثرة الدراسة - وما ذلك على الله بعزيز. راجي رحمة الرحمن المفتقر إلى دعوات الأكابر والإخوان.

محمد ميان ابن السيد منظور محمد بن السيد محمد يوسف الديوبندي  
مولداً وموطناً، ومسلكاً والدهلوي إقامة.



الْحَمْدُ لِلّٰهِ وَسَلَامٌ عَلَىٰ عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفٰی.

## إِخْلَاصُ النِّيَّةِ وَتَعْيِينُ الْمَقْصِدِ

(۱) الْحَافِظُ الْعَلَامُ عَلَقَمَةُ بْنُ وَقَّاصٍ، اللَّيْثِيُّ رَحِمَهُ اللّٰهُ يُحَدِّثُ أَنَّهُ سَمِعَ عُمَرَو بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ عَلَى الْمُنْبَرِ يَقُولُ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ وَ إِنَّمَا لِامْرِئٍ مَّا نَوَى فَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى دُنْيَا يُصِيبُهَا أَوْ إِمْرَأَةٍ يَتَزَوَّجُهَا فَهَجْرَتُهُ إِلَى مَا هَاجَرَ إِلَيْهِ.

(بخاری ص ۲ ج ۱)

### اخلاص نیت اور مقصد کی تعیین

حافظ، علامہ علقمہ بن وقاص لثی رحمہ اللہ بیان کرتے ہیں کہ انھوں نے حضرت عمر بن خطابؓ سے سنا اس حال میں کہ وہ منبر پر فرما رہے تھے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ: اعمال کا دار و مدار نیتوں ہی پر ہے، (اعمال نیتوں ہی کے ساتھ واقع ہوتے ہیں) اور ہر شخص کے لیے وہی چیز ہوگی جس کی وہ نیت کرے، سو وہ شخص جس کی ہجرت دنیا کی خاطر ہو کہ اس کو حاصل کرے یا کسی عورت کی خاطر ہو کہ اس سے نکاح کے تو اس کی ہجرت اسی چیز کے لیے ہوگی، جس کا اس نے ارادہ کیا ہے۔ (جس کی خاطر اس نے گھریا چھوڑا ہے)

### لغات و ترکیب

أَخْلَصَ إِخْلَاصًا (إفعال) ریا نمود اور کھوٹ سے خالی کرنا۔ عَيَّنَ تَعْيِينًا (تفعیل) متعین کرنا۔ مَقْصِدٌ، حَجٌّ، مَقَاصِدٌ، مَقْصِدٌ۔ خَافِظٌ خَفِظَ يَخْفِظُ حَفْظًا (س) زبانی یاد کرنا، نگرانی کرنا۔ محدثین کی اصطلاح میں حافظ ایسے شخص کو کہتے ہیں جس کو ایک لاکھ احادیث یاد ہوں۔ عَلَامٌ صِيغَةُ مَبَالِغٍ، عَلِيمٌ يَعْلَمُ عَلَمًا (س) جانتا۔ مَنْبَرٌ، حَجٌّ، مَنْابِرٌ، مَنْبَرٌ، بلند جگہ جہاں سے واعظ اور خطیب خطاب کرتا ہے۔ إِنَّمَا كَهْمٌ حَصْرٌ۔ إِمْرَةٌ وَ امْرَأَةٌ دو لغت ہے اس کی جمع من غیر لفظ رِجَالٌ آتی ہے۔ هَجَرَ يَهْجُرُ هَجْرًا وَ هِجْرَةً (ن) چھوڑنا، قطع تعلق کرنا۔ أَصَابَ إِصَابَةً (إفعال)۔ پاتا۔ هَاجَرَ إِلَى مَكَانٍ يَهَاجِرُ مَهَاجِرَةً (مفاعلة) ایک جگہ کو چھوڑ کر دوسری جگہ جانا۔

إِخْلَاصُ النِّيَّةِ أَي هَذَا بَيَانُ إِخْلَاصِ النِّيَّةِ الْخ. الْحَافِظُ الْعَلَامُ مَوْصُوفٌ بِاصْفَتٍ مَبْدَلٌ مِنْهُ، عَلَقَمَةُ بْنُ وَقَّاصٍ، بَدَلَ عَلَى الْمَنْبَرِ. كَأَنَّنا سے متعلق ہو کر حالِ اَوَّلِ اور يَقُولِ اپنے مقولہ سے مل کر حالِ ثانی ہوگا۔ بِالنِّيَّاتِ "معتبرہ" کے متعلق ہو کر الأعمال کی خبر ہے، اولیٰ یہ ہے کہ "واقعة" یا "حاصلہ" قدر سے متعلق کیا جائے تاکہ "الأعمال" اپنے عموم پر باقی رہے۔ لامرئی۔ جار متعلق ہے

حاصلِ مقدر کے، اور یہ خبر مقدم ہے مانوی موصول باصل مبتدا مؤخر۔ فمن، فاعل تفریعہ عاطفہ ہے اور من شرطیہ ہے، مہجرتہ الخ جزائے شرط ہے۔ الی دنیا کائنات سے متعلق ہو کر کائنات کی خبر واقع ہے۔

**تشریح** ۱۔ شانِ ورود۔ حدیث مذکور کا شانِ ورود یہ ہے کہ ایک شخص نے ام قیس نامی عورت کے پاس پیغام نکاح بھیجا، اس نے منظور کر لیا اور یہ شرط لگا دی کہ تمہیں ہجرت کرنی ہوگی، چنانچہ انھوں نے ہجرت کی اور عورت سے نکاح ہو گیا، اسی وجہ سے ان کا نام ”مہاجر ام قیس“ مشہور ہو گیا، شراح فرماتے ہیں کہ ان صحابی کا نام معلوم نہیں ہو۔ مگر صحیح یہ ہے کہ قصد ان کا نام ظاہر نہیں کیا گیا تاکہ ایک صحابی اس خاص بات کے ساتھ بالتعمین مشہور نہ ہوں۔

مصنف علیہ السلام نے کتاب کا آغاز اس حدیث سے اس لیے کیا تاکہ معلم و متعلم ہر شخص اپنی نیت کو خالص اور ہر قسم کے کھوٹ سے پاک کر لے، اس لیے کہ نیت ہی عمل کی روح ہے۔ حضرات محدثین نے اس حدیث کو نصف علم کہا ہے۔ امام نووی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اس حدیث کی عظمت و صحت اور کثیر الفوائد ہونے پر تمام اہل اسلام کا اتفاق ہے۔ امام شافعی حدیث مذکور کو ثلث اسلام فرماتے ہیں۔ امام بخاری علیہ الرحمہ نے بھی اپنی کتاب کا آغاز اسی حدیث سے فرما کر دوسروں کو دعوتِ اخلاص دی ہے۔

نیت کے معنی ہیں، دل کا ارادہ۔ اور حدیث ”إنما الأعمال بالنیات“ کا مطلب یہ ہے کہ انسان جب بھی کوئی عمل کرے تو رضائے الہی کی خاطر کرے۔ وإنما لامرئی مانوی۔ یہ جملہ، جملہ اولیٰ کی تاکید ہے، اور بعض حضرات کی رائے یہ ہے کہ ”إنما الأعمال بالنیات“ میں عمل کا نیت سے تعلق بتلایا گیا ہے اور ”وإنما لامرئی مانوی“ میں عامل کی حالت پر تنبیہ کی گئی ہے کہ عامل کو وہی چیز ملے گی جو اس کے ارادے میں ہوگی پس اگر ایک عمل میں دس نیت خیر شامل ہوں تو دس نیوٹوں کا ثواب الگ الگ ملے گا۔ واضح رہے کہ نیت کا تعلق عمل خیر سے ہے، لہذا اگر کوئی شخص برا کام اچھی نیت سے کرے مثلاً چوری صدقات و خیرات کی نیت سے کرے تو وہ مستحقِ ثواب نہ ہوگا۔

فمن کانت ہجرتہ الی دنیا: یہ جملہ مآئل کے اجمال کی تفصیل ہے۔ اصطلاح شرع میں ہجرت کی دو قسمیں ہیں (۱) باطنی (۲) ظاہری۔ ہجرت باطنیہ ترکِ معاصی کو کہتے ہیں، کما قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ”المہاجر من ہجر ما نہی اللہ عنہ“ اس ہجرت کا دوسرا نام ہجرت حقیقیہ بھی ہے۔ ہجرت ظاہریہ نام ہے ایک جگہ چھوڑ کر دوسری جگہ جانا۔ اس ہجرت کی تین قسمیں ہیں (۱) الانتقال من دار الکفر الی دار الإیمان (۲) الانتقال من دار الفساد الی دار الأمان (۳) الانتقال من مکہ الی مدینہ۔ یہ تیسری قسم ۸۸ھ میں فتح مکہ کے بعد منسوخ ہو چکی ہے کما فی الحدیث لا ہجرۃ بعد الفتح۔ اور پہلی قسم قیامت تک جاری رہے گی، اس پہلی قسم کا حکم یہ ہے کہ اگر کسی جگہ کو کفر و شرک یا بدعت کے غلبے کی وجہ سے دین پر عمل کرنا دشوار ہو تو ہجرت واجب ہے ورنہ مستحب۔

اور امراؤ یتزوجہا: یہ تفصیل بعد اسہم ہے چوں کہ عورت بہت زیادہ محلِ قتل ہے اس لیے اس کی تفصیل لرمادی۔

## مَاذَا نَرَىٰ وَنَسْمَعُ؟

(۲) قَالَ اللَّهُ تَعَالَىٰ: وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِّلْمُوقِنِينَ ۝ وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْجَرُونَ ۝  
(سورۃ الذریت / آیت ۲۰-۲۱)

(۳) رَبَّنَا إِنَّمَا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلْإِيمَانِ أَنْ آمِنُوا بِرَبِّكُمْ فَآمَنَّا رَبَّنَا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَكَفِّرْ عَنَّا سَيِّئَاتِنَا وَتَوَفَّنَا مَعَ الْأَبْرَارِ ۝  
(آیت ۱۹۳، سورۃ آل عمران)

## ہم کیا دیکھیں اور کیا سنیں؟

ارشاد باری ہے: اور یقین لانے والوں کے لیے زمین میں بہت نشانیاں ہیں اور خود تمہارے اندر بھی کیا تم دیکھتے نہیں ہو۔

اے ہمارے رب ہم نے ایک پکارنے والے کو سنا کہ وہ ایمان لانے کے واسطے اعلان کر رہے ہیں کہ تم اپنے پروردگار پر ایمان لے آؤ سو ہم ایمان لے آئے، اے ہمارے پروردگار! لہذا ہمارے گناہوں کو بھی معاف فرما دیجئے اور ہماری بدیوں کو بھی ہم سے زائل کر دیجئے اور ہم کو نیک لوگوں کے ساتھ موت دیجئے۔

## لغات و ترکیب

ماذا، ما استفہامیہ ہے اور ذا موصولہ ہے بمعنی الذی۔ موقنین، أیقن یوقن إیقلاً (إفعال) یقین کرنا، أَنْفُسٌ، واحد نَفْسٌ، روح، جان۔ منادی اسم قاعل ہے نادی مناداة (مفاعلة) پکارنا۔ کَفِّرْ، فعل امر ہے کَفَّرَ اللَّهُ لَهُ الذَّنْبَ یُکْفِرُ تَکْفِیرًا۔ معاف کرنا، گناہ مٹانا۔ سیئات: واحد سیئة، قصور، گناہ۔ تَوَفَّنَا، تَوَفَّ فعل امر ہے اور نَامُفَعْلٌ ہے۔ تَوَفَّاهُ اللَّهُ یَتَوَفَّی تَوَفَّیاً (تفعّل) موت دینا۔ مَاذَا نَرَىٰ وَنَسْمَعُ میں مَا بمعنی ای شیء مبتداء ہے، اور نَرَىٰ وَنَسْمَعُ معطوف علیہ ومعطوف لہ کہ ذا اسم موصول کا صلہ، موصول مع صلہ خبر، اَنْ آمِنُوا میں اَنْ تفسیر یہ ہے اور جملہ ما قبل کی تفسیر ہے۔

۲۔ ما قبل کی حدیث سے یہ بات واضح ہو گئی ہے کہ اعمال کی بنیاد نیت ہے، اب "ماذا نری ونسمع؟" کے تحت حضرت مصطفیٰ علیہ الرحمہ یہ بتانا چاہتے ہیں کہ نیت اسی وقت معتبر ہوگی جب کہ ایمان باللہ والرسول حاصل ہو، چنانچہ پہلی آیت میں باری تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ اہل یقین کی نگاہوں کے سامنے خداوند قدوس کے قدرت کی نشانیاں بالکل عیاں اور ظاہر ہیں۔ زمین کے نباتات و اشجار، پہاڑ اور

تشریح

ہمارے زمین میں پیدا ہونے والی انواع و اقسام کی اشیاء قدرت خداوندی پر دال ہیں: بل کہ انسان اگر اپنی ابتداء سے لے کر موت تک کے پیش آنے والے حالات ہی میں غور کرے تو اس کو حق تعالیٰ کو یا اپنے سامنے نظر آنے لگیں۔ لہذا انسان کو چاہیے کہ خدا کی قدرت کاملہ کا اعتراف کر کے اس پر ایمان لے آئے۔

دوسری آیات میں اہل ایمان کے معروضات کا ذکر ہے کہ جب وہ قدرت خداوندی میں غور و فکر کر کے اس کی معرفت حاصل کر لیتے ہیں تو اللہ رب العزت کی حمد و ثناء اور ذکر میں مشغول رہ کر اپنی معروضات بارگاہ خداوندی میں پیش کرتے ہیں کہ اے ہمارے پروردگار! ہم نے جس طریقے سے مخلوقات کو دیکھ کر عقلی استدلال کیا اسی طرح ہم نے ایک پکارنے والے (مراد محمد صلی اللہ علیہ وسلم) کو سنا کہ وہ ایمان لانے کے واسطے اعلان کر رہے ہیں تو ہم ایمان لے آئے (اس معروض کے ضمن میں ایمان بالرب کے ساتھ ایمان بالرسول بھی آگیا لہذا ایمان کے جز اعتقاد تو حید اور اعتقاد رسالت کامل ہو گئے) سوائے ہمارے پروردگار ہمارے ان گناہوں کی معافی اور نیک لوگوں کے ساتھ موت ہونے کی درخواست کو قبول فرما لیجیے۔

مذکورہ بالا تفصیل سے یہ بات معلوم ہو گئی کہ نیت اسی وقت کار آمد ہو سکتی ہے جب کہ اعتقاد تو حید و رسالت موجود ہو۔

### قُضِيَ بُغْيَتَنَا

وَلَمَّا كَانَ قُضِيَ بُغْيَتَنَا وَغَايَةُ مَرَامِنَا أَنْ نَتَوَفَّى مَعَ الْأَبْرَارِ فَقَلْبِنَا تَحْقِيقُ  
مَغْنَى الْبِرِّ وَالْأَبْرَارِ وَأَنَّ الرَّجُلَ كَيْفَ يَكُونُ مِنَ الْأَبْرَارِ، فَهَذِهِ فُضُولٌ وَ  
أَبْوَابٌ تَكْشِفُ عَنْ وُجُوهِ الْأَجْوِبَةِ الْأَسْتَنَارِ وَبِلِلَّهِ التَّوْفِيقُ وَلَهُ الْحَمْدُ.

### ہماری آخری خواہش

اور چوں کہ ہماری انتہائی آرزو اور ہمارا آخری مقصد یہ ہے کہ ہماری موت نیکوں کے ساتھ ہو، تو ہمارے ذمہ اور اہل ارادہ کے معنی کی تحقیق ضروری ہے اور یہ کہ انسان کس طریقے سے نیکوں میں سے ہوتا ہے لہذا یہ چند فصلیں اور ابواب ہیں جو جوابات کے چہروں سے پردے کھول دیں گے اور اللہ ہی سے توفیق طلب کرتا ہوں اور اسی کے لیے تمام تعریضیں ہیں۔

### لغات و ترکیب

قُضِيَ، اسم تفضیل مونث از قضا یقضو قضا (ن) دور ہونا۔ بُغْيَةٌ، مطلوب، بغی بیغی  
بُغْيَةٌ (ض) طلب کرنا۔ غَايَةُ، ج، غایات، انتہا۔ مَرَامٌ اسم ظرف از رام یزوم رومًا (ن) ارادہ  
کرنا۔ بَرٌّ، نیک، بَرٌّ، اہل ارادہ، فرماں بردار، نیک۔ فُضُولٌ، واحد، فضل، حد۔ کتاب کا ایک مستقل  
کلمہ۔ أَبْوَابٌ، واحِدَتاً، دروازہ۔ کتاب کا ایک مستقل حصہ۔ کَشَفَ یُکْشِفُ کُشْفًا (ض) ظاہر کرنا۔

استعار: واحد مستعار، پردہ۔ وفق توفیقاً (تفعیل) اسباب خیر مہیا کرنا۔

قصوی بغیتنا، مبتدا، ہذہ خبر محذوف۔ یا برعکس مبتدا محذوف خبر مذکور۔ لقا شرطیہ ہے اور جواب شرط فعلینا تحقیق الخ ہے۔ کان فعل ناقص کا اسم قصوی بغیتنا وغلیۃ مرادنا ہے اور خبر ان متوفی مع الابرار ہے۔ فہذہ فصول، قاترعیہ ہے، ہذہ مبتدا اور مابعد کا جملہ خبر ہے۔

۳۔ ماقبل کے عنوان اور اس میں ذکر کردہ آیات سے یہ بات معلوم ہوئی ہے کہ مومن انسان کی سب سے بڑی تمنا یہ ہے کہ اس کی موت نیکوں کے ساتھ ہو، اس لیے مصنف علیہ الرحمہ فرما رہے ہیں کہ جب ہمارا نصب العین اور آخری آرزو "توفی مع الابرار" ہے تو اب ہمیں چاہیے کہ نیک اور نیکوں کی حقیقت کو جان لیں، اور یہ کہ ایک انسان کو نیکوں میں کس طرح شامل ہوتا ہے تو یہ چند تفصیلات اور ابواب ہم نے انہیں مذکورہ امور کی وضاحت کے لیے قائم کیے ہیں۔

## تشریح

وَلَمَّا كَانَتْ الْأَشْيَاءُ تَتَّبِعُنَّ بِأَصْدَادِهَا نَذَرُ بَعْدَهَا الْإِثْمَ وَشُعْبَةً وَفُرُوعَهُ وَأَصُولَهُ حَسْبَمَا بَيَّنَّهَا الَّذِي أُرْسِلَ إِلَى كَافَّةِ النَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَبُعِثَ لِيَنْتَلُو عَلَى الْمُؤْمِنِينَ آيَاتِ اللَّهِ وَيُزَكِّيَهُمْ وَيُعَلِّمَهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَكَمَا أَشَارَ إِلَيْهَا الْكِتَابُ الْمُبِينُ الَّذِي فِيهِ تَفْصِيلُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ نُورٌ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ۔

ترجمہ اور چوں کہ اشیاء اپنے اصدا سے واضح ہوتی ہیں تو ہم ان (فصول و ابواب) کے بعد گناہ، اس کے شعبوں، اس کے فروع اور اس کے اصول کو ذکر کریں گے، اسی کے مطابق جیسا کہ ان کو اس ہستی نے بیان کیا ہے جن کو بشیر و نذیر بنا کر بھیجا گیا اور ان کو اس لیے بھیجا گیا تاکہ وہ اہل ایمان کو اللہ کی آیات پڑھ کر سنائیں اور ان کو پاک کریں اور انہیں کتاب و حکمت کی باتیں سکھائیں اور جیسا کہ اس کی طرف اس روشن کتاب نے اشارہ فرمایا ہے جس میں ہر چیز کی تفصیل ہے اور وہ اہل ایمان کے لیے نور و ہدایت اور رحمت ہے۔

## لغات و ترکیب

تَبْنِينَ تَبْنِيًا (تفعیل) واضح ہونا، ظاہر ہونا۔ أَصْدَادُ: واحد صَدٌّ، ضد، مخالف۔ إِثْمٌ: جِ آثَامٌ، گناہ۔ شُعْبٌ: واحد شُعْبَةٌ، شاخ، فرقہ، جماعت۔ فُرُوعٌ: واحد فَرْعٌ، شاخ۔ أَصُولٌ: واحد أَصْلٌ، جڑ۔ حَسْبَمَا: حَسْبٌ بمعنی مدد، اندازہ، موافق، مایا تو موصولہ ہے، یا مصدریہ۔ كَافَةٌ: كَافٌ کا موث ہے، جماعت۔ کہا جاتا ہے جاء الناس كافة، یعنی سب آئے (اس پر الف لام داخل نہیں ہوتا اور اس کی اضافت نہیں ہوتی بلکہ ہمیشہ حالت کی بنا پر منصوب رہتا ہے)۔ بَشِيرٌ: جِ بَشَرَاءُ، خوش خبری دینے والا۔ نَذِيرٌ: جِ نَذَرٌ، ڈرانے والا۔ بَعَثَ بِبَعْثٍ بَعْثًا (ف) بھیجا۔ زَكَّى يُزَكِّي تَزْكِيَةً (تفعیل) پاک کرنا، صالح بنانا۔

لَمَّا كَانَتْ الْأَشْيَاءُ تَتَّبِعُنَّ بِأَصْدَادِهَا شَرْطٌ۔ نَذَرُ بَعْدَهَا لَخِ جَزَائِ شَرْطٌ۔ بَشِيرًا وَ



مذہبِ احوال واقع ہیں۔ لیکنلو، بُعِثَ کے متعلق ہے۔ کما اشار میں کاف بمعنی مثل اور ماموصول ہے۔

مصنف فرماتے ہیں کہ میرا اصل مقصد تو یہ اور اہرار کے معنی کی تحقیق ہے تاکہ انسان نیکی اور

## تشریح

نیکیوں کے اوصاف جان کر ان میں شامل ہو جائے لیکن چوں کہ ایک شے کی وضاحت دوسری

شے کے ذریعے اس وقت زیادہ ہوتی جب ایک دوسرے کی ضد ہو، جیسے سفیدی، سیاہی۔ ایمان، کفر، سردی،

گرمی۔ اس لیے ہم "نیکی" کے ساتھ ساتھ "گناہ" اور اس کے شعبوں کو بھی بیان کریں گے تاکہ بر اور نیکی کی

حقیقت اچھی طرح واضح ہو جائے۔ مثنیٰ نے کہا ہے ۔ وبضدھا تتبین الأشياء۔

اور جو کچھ بھی میں بیان کروں گا۔ اسی کے مطابق بیان کروں گا جیسا کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے

بیان فرمایا جن کو بشیروند زیر بنا کر بھیجا گیا تاکہ مومنین کے سامنے اللہ کی آیات کی تلاوت فرمائیں، ان کا ترکیہ

کریں اور انھیں کتاب و حکمت کی باتیں سکھائیں، یہ گویا حبیبِ رسول کے تین مقاصد بیان کیے گئے ہیں۔

پہلا مقصد: تلاوت آیات ہے یہاں قابلِ غور بات یہ ہے کہ تلاوت کا تعلق الفاظ سے ہے اور تعلیم

کا معانی سے، یہاں تلاوت کو مستقل طور پر بیان کرنے سے اشارہ اس بات کی طرف ہے کہ قرآن کریم

میں جس طرح معانی مقصود ہیں ایسے ہی اس کے الفاظ بھی مستقل مقصود ہیں، کیوں کہ تلاوت الفاظ کی ہوتی ہے

معانی کی نہیں۔

دوسرا مقصد: ترکیہ ہے۔ اس کے معنی ہیں ظاہری و باطنی نجاستوں سے پاک کرنا، ظاہری نجاستوں

سے تو سبھی واقف ہیں، باطنی نجاستیں کفر و شرک، غیر اللہ پر اعتماد کلی اور اعتقادِ فاسد، نیز تکبر و حسد، بغض و حسد

دنیا وغیرہ ہیں۔

تیسرا مقصد: تعلیم کتاب ہے۔ کتاب سے مراد کتاب اللہ ہے اور حکمت کا لفظ تو عربی زبان میں کئی

معانی کے لیے آتا ہے، حق بات پر پہنچنا، عدل و انصاف، علم و حلم وغیرہ، حکمت کی تفسیر بعض نے "سقطہ فی الدین"

سے کی ہے، اور بعض نے احکام شرعیہ سے اور بعض نے احکام الہیہ سے۔ تمام کا حاصل تقریباً ایک ہی ہے۔

اسی طریقے سے ہر دائرہ کی وضاحت میں قرآن کریم کا بھی سہارا لوں گا جس میں تمام چیزوں کی تفصیل

ہے اور ظاہر ہے کہ کتاب و سنت کی روشنی میں بیان کرنے سے بات پختہ اور مدلل ہو جائے گی۔

وَالْمَقْصُودُ أَنْ يَتَخَلَّى الشَّابُّ الصَّالِحُ بِالْفَضَائِلِ الْمَحْمُودَةِ وَيَتَخَلَّى

الْخَضَائِلِ الْمَذْمُومَةِ لِيَسْتَظِلَّ بِظِلِّ عَرْشِ الرَّحْمَنِ يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ.

(۴) قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: سَبْعَةٌ يُظِلُّهُمْ اللَّهُ فِي ظِلِّهِ يَوْمَ لَا

ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ، الْإِمَامُ الْعَادِلُ، وَشَابٌّ نَشَأَ فِي عِبَادَةِ رَبِّهِ، وَرَجُلٌ قَلْبُهُ مُعَلَّقٌ

فِي الْمَسَاجِدِ، وَرَجُلَانِ تَخَابَا فِي اللَّهِ اجْتِمَعَا عَلَيْهِ وَتَفَرَّقَا عَلَيْهِ، وَرَجُلٌ

طَلَبَتْهُ ذَاتُ مَنْصِبٍ وَجَمَالٍ فَقَالَ: إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ، وَرَجُلٌ تَصَدَّقَ إِخْفَاءَ

حَتَّى لَا تَعْلَمَ شِمْلَهُ مَا أَنْفَقَ يَوْمَئِذٍ، وَرَجُلٌ نَكَرَ اللَّهُ خَالِيًا فَفَاضَتْ غِنَاهُ.

**ترجمہ** اور مقصد یہ ہے کہ انسان لائق ستائش خوبیوں سے آراستہ ہو جائے اور بری باتوں سے محفوظ ہو جائے تاکہ اس دن رحمن کے عرش کے سائے میں سایہ حاصل کرے جس دن اس کے سائے کے سوا کوئی سایہ نہ ہوگا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے سات اشخاص ایسے ہیں جن کو اللہ رب العزت اپنے سایہ میں ہر دے گا، جس دن اس کے سائے کے سوا کوئی سایہ نہ ہوگا۔ (۱) انصاف پرور بادشاہ (۲) وہ جوان جو اپنے پروردگار کی عبادت میں پابند رہا ہو (۳) وہ آدمی جس کا دل سجدہ میں لگا رہتا ہو (۴) ایسے دو اشخاص جنہوں نے اللہ کی خاطر آپس میں محبت کی اسی پر اکٹھا ہوئے اور اسی پر جدا ہوئے (۵) وہ شخص جس کو کسی مرتبے اور حسن جمال والی عورت نے دعوت (گناہ) دی تو اس نے کہہ دیا مجھے خدا کا خوف ہے (۶) وہ شخص جس نے ایسے فعلی انداز سے صدقہ کیا کہ اس کے بائیں ہاتھ کو مظلوم نہ ہو سکا کہ اس کے داہنے ہاتھ نے کیا خرچ کیا (۷) وہ شخص جس نے تنہائی میں اللہ کو یاد کیا تو اس کی آنکھیں اشک بار ہو گئیں۔

### لغات و ترکیب

تَحَلَّى يَتَحَلَّى تَحَلِّيًا (تفعل) آراستہ ہونا۔ شَابٌ: ج شَبَابٌ، جوان۔ فضائل: واحد فضيلة، خوبی۔ المحمودَةُ: حمْدٌ يَحْمَدُ خَمْدًا (س) سے اسم مفعول ہے، تعریف کرنا۔ تَحَلَّى عَنْ شَيْءٍ يَتَحَلَّى تَحَلِّيًا (تفعل) کسی چیز سے علاحدگی اختیار کرنا، چھوڑنا۔ خصائل: واحد خصلة، عادت۔ مَذْمُومَةٌ: ذَمٌّ يَذْمُ ذَمًّا وَمَذْمَةً (ن) برائی کرنا۔ استَظَلَّ استِظْلَالًا (استفعال) سایہ حاصل کرنا۔ ظَلٌّ: ج ظِلَالٌ، سایہ۔ أَظْلَ إِظْلَالًا (إفعال) سایہ ڈالنا۔ إِمَامٌ: ج أئِمَّةٌ، پیشوا، مقتدا۔ نَشَأَ الْوَلَدُ يَنْشَأُ نَشْأً (ف) جوانی کو پہنچنا۔ غَلَّقَ تَغْلِيْقًا (تفعیل) لٹکانا۔ مَنْصَبٌ: ج مَنَاصِبٌ، مرتبہ۔ خَافَ يَخَافُ خَوْفًا (س) ڈرنا۔ تَصَدَّقَ تَصَدَّقًا (تفعل) صدقہ کرنا۔ شِمَالٌ: ج أَشْمَلٌ، بائیں ہاتھ۔ يَوْمِئِذٍ: ج أَيَمْنٌ، دایاں ہاتھ۔ أَنْفَقَ إِنفَاقًا (ف) خرچ کرنا۔ فَاضَ يَفِضُ فَيْضًا (ف) بہنا۔ عَيْنٌ: ج عَيُونٌ، آنکھ۔

المقصود، مبتدا ہے اور مابعد کا جملہ معطوف علیہ معطوف سے مل کر خبر ہے۔ يستظل كالام ياتو المقصود مبتدا سے متعلق ہے یا یہ کہ متعلق محذوف ہے، اور جملہ متعلق محذوف سے مل کر ذلك مبتدا محذوف کی خبر ہے ای ذلك يستظل الخ۔ يوم لا ظل الا ظلة۔ لا، لائے لئی جنس ہے، ظل اسم ہے الاحرف استثنایاں لغو ہے ظلة، لا کی خبر ہے اور پورا جملہ یوم کا مضاف الیه ہے اور یوم يستظل کا ظرف ہے۔

سبعة۔ تیز ہے تیز محذوف ہے ای سبعة أشخاص۔ مبتدا واقع ہے اور مابعد کا جملہ خبر ہے۔ حدیث کے ہر جز کی الگ الگ ترکیب بھی ہو سکتی ہے۔ أحدهم، ثانیہم وغیرہ مبتدا محذوف مان کر۔ اور

معتوف علیہ و معتوف مان کر پورے کو ایک ہی جملہ بھی بنا سکتے ہیں۔ اخفاء مفعول مطلق کی مفت ہے ای صلفۃ مخفیۃ، یعنی مفعول۔ خلیتہا حال واقع ہے۔ ففاضت میں قاتریہ عاقلہ ہے۔

۴- حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ بز واثم دونوں کو بیان کرنے کا مقصد یہ ہے کہ ان دونوں چیزوں کی حقیقت و اشکاف ہو جائے تاکہ صالح نوجوان عمدہ خوبیوں کو اپنالے اور برے عادات و اطوار سے باز آجائے اور خدا کا برگزیدہ بندہ بن کر اللہ جل شانہ کے سایہ عرش میں راحت و آرام سے ہم کنار ہو۔

۱- الامام العادل۔ سات خوش نصیب افراد میں سے ایک امام عادل ہے۔ امام سے مراد ہر ذمہ دار شخص ہے، خواہ بادشاہ ہو یا وزیر یا حاکم بشرطے کہ وہ انصاف پرور ہو امام عادل کو مقدم کرنے کی وجہ یہ ہے کہ اس کے اثرات دوسروں تک متحدی ہوتے ہیں۔ لأن الناس علی دین ملوکہم۔

۲- شاب نشأ۔ دوسرا شخص وہ صالح اور خوش بخت نوجوان ہے جو جوانی کی دہلیز پر قدم رکھنے سے پہلے ہی نیکیوں کا خوگر بن چکا ہو، اس لیے کہ جو شخص آغاز جوانی میں نیک رہے گا جولوہو لعب کا وقت ہوتا ہے وہ ابعد کی بھی زندگی کو سنوار لے گا۔

۳- رجل قلبه معلق فی المساجد۔ تیسرا وہ شخص جو نماز کا ریا بن چکا ہو، کہیں بھی ہو اس کا دل مسجد میں لگا رہتا ہو یہ شخص گویا اللہ کا عاشق ہے کیوں کہ کسی گھر سے تعلق صاحب خانہ سے تعلق کی دلیل ہے۔

۴- رجلان تحلبا فی اللہ۔ چوتھے وہ دو سعادت مند افراد ہیں جن کے آپسی تعلق میں کوئی دنیوی فرض وابستہ نہ ہو؛ بل کہ ان کے دل اخلاص و صدق سے معمور، نفاق، بغض اور حسد سے خالی ہوں۔ اللہ ہی کی خاطر ان کا تعلق ہو، اگر جدائی بھی ہو تو وہ بھی اللہ ہی کی خاطر ہو۔

۵- رجل طلبتہ ذات منصب۔ پانچواں وہ باہمت انسان ہے جس کے سامنے خواہش نفسانی کی تکمیل کے تمام اسباب موجود ہوں اور ظاہری کوئی رکاوٹ بھی نہ ہو مگر خوف خدا کا حوالہ دے کر تا فرمانی سے محفوظ رہے۔ ذات منصب و جمال کی قید لگا کر یہ بتلادیا کہ دعوتِ گناہ دینے والی کوئی معمولی عورت نہیں، بلکہ مرتبہ اور وجاہت والی ہے نیز حسین و جمیل بھی ہے، جس کی طرف انسان فطرتاً مائل ہوتا ہے۔ اس لیے کہ اگر کوئی سیاہ قام عورت دعوت دے اور کوئی شخص ٹھکرا دے تو یہ کوئی بڑی بات نہیں کیوں کہ اس کی طرف اس کا دل خود مائل نہیں ہوا مگر یہاں تو وہ عورت ہے جس پر ہزاروں لوٹ رہے ہیں مگر پھر بھی وہ اس کے فریب سے بچ گیا۔

انی أخاف اللہ۔ خواہ زبان سے کہے یا صرف دل میں یہ کیفیت پیدا ہو جائے دونوں صورتوں کو عام

۶-

۶- رجل تصدق۔ چھٹا وہ شخص انسان ہے جو راہِ خدا میں اپنا مال بہت مخفی انداز میں خرچ کرتا ہے، اتنا چھپاتا ہے کہ اگر ایک ہاتھ سے خرچ کرتا ہے تو دوسرے ہاتھ کو اس کا علم نہیں ہوتا۔ یہ اخفا میں مباہلہ ہے۔

۷۔ رَحَلُ دُكْرِ اللّٰهِ حَلِينَا سَاوَاں دُكُص ہے جو پودائی میں رعب انسان رہتا ہے اور تہا نہیں  
 میں بھی خدا کو یاد رکھے؟ سو بہانا ہے۔ خلیفہ کی قید لگانے کا فائدہ یہ ہے کہ جلوت میں رونے سے زیادہ  
 کا بھی احتمال ہے کہ دوسرے لوگ اس کو اس عمل میں قلع نہیں گردانیں گے یا یہ کہ دوسرے لوگ تو اسے قلع  
 ہی سمجھ رہے ہیں مگر خود رونے والے کے دل میں یہ خیال آ رہا ہے کہ شاید میں دکھانے کے لیے رو رہا ہوں مگر  
 تمہاری میں یہ احتمال نہیں ہے۔ پھر یہ بھی یاد رکھنا چاہیے کہ رونے کی دو جہیں ہو سکتی ہیں (۱) غلبۂ شوق (۲)  
 شدت خوف اور یہ دونوں صورتیں محمود ہیں۔

وَهَذَا شَرْعٌ فِي الْمَرَامِ وَتَقْبِي اللّٰهُ وَ اِيْلَكُمْ لِخَيْرِ الْخَتَامِ فَاَوَّلُ مَا يَلْزَمُ عَلَيْنَا  
 تَحْقِيقُهُ وَ تَنْقِيحُهُ اَنْ الْبِرَّ مَا هُوَ؟

اور یہ مقصد کا آغاز ہے، اللہ تعالیٰ مجھے اور آپ سب کو حسن خاتمہ کی توفیق عطا فرمائے تو سب  
 سے پہلے جس چیز کی تحقیق و توضیح ہم پر ضروری ہے یہ ہے کہ نیکی ہے کیا چیز؟

### لغات، ترکیب

حبر، اسم تفضیل ہے احبر کا مخفف ہے۔ الختام: ختم ختماً ختلاً (ض) ختم کرنا، مہر لگانا۔  
 لزوم يلزم لروما (س) لازم ہونا، ضروری ہونا۔ نَقَحَ الْكَلَامَ يَنْقَحُ تَنْقِيحًا (تفعیل) درست کرنا،  
 اصلاح کرنا۔

فِي الْمَرَامِ شَرْعٌ سے متعلق ہو کر هذا مبتدا کی خبر۔ ما هو، ما بمعنی ائی شیء۔ مبتدا، ہو خبر،  
 پھر پورا جملہ اُن کی خبر ہے۔

حضرت مصنف فرماتے ہیں کہ اب ہم نے اپنے مقصد کا آغاز کر دیا ہے۔ رب کریم سے دعا  
 ہے کہ حسن خاتمہ کی توفیق مرحمت فرمائے۔ کتاب میں مصنف بڑے واضح و ائم دونوں کے متعلق بحث  
 کرنا کے انگریزوں کے بیان اصل مقصد ہے اس لیے اس کو مقدم کر رہے ہیں۔

### الْبِرُّ مَا هُوَ؟

(۵) قَالَ اللّٰهُ عَزَّ وَجَلَّ: لَيْسَ الْبِرُّ اَنْ تُوَلُّوا وُجُوْهُكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَ الْمَغْرِبِ وَ لَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ اٰمَنَ بِاللّٰهِ وَ الْيَوْمِ الْاٰخِرِ وَ الْمَلَائِكَةِ وَ الْكِتَابِ وَ النَّبِيِّنَ وَ اٰتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَى وَ الْيَتْمَى وَ الْمَسْكِيْنَ وَ ابْنِ السَّبِيلِ وَ السَّائِلِيْنَ وَ فِي الرِّقَابِ وَ اَقَامَ الصَّلَاةَ وَ اٰتَى الزَّكَاةَ وَ الْمُؤَفُّوْنَ بِفَهْمِهِمْ اِذَا عَاهَدُوْا وَ الصَّابِرِيْنَ فِي الْبِاسَاءِ وَ الضَّرَآءِ وَ جِيْنَ الْبَاسِ اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ صَدَقُوْا وَ اُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُتَّقُوْنَ۔

## نیکی کیا ہے؟

ارشاد باری ہے: نیکی صرف یہ نہیں ہے کہ تم اپنا رخ مشرق یا مغرب کی سمت کر لو، لیکن نیکی یہ ہے کہ کوئی شخص اللہ پر یقین رکھے اور قیامت کے دن پر اور فرشتوں پر اور کتابوں وغیرہوں پر اور مال دینا ہو اللہ کی محبت میں رشتہ داروں کو اور یتیموں و محتاجوں اور مسافروں اور سوال کرنے والوں کو اور گردن چھڑانے میں اور نماز کی پابندی رکھتا ہو اور زکوٰۃ بھی ادا کرتا ہو، اور جو اشخاص اپنے عہدوں کو پورا کرنے والے ہوں جب عہد کر لیں اور تک دینی و بیماری میں اور قتال کے وقت ثابت قدم رہنے والے ہوں۔ یہ لوگ ہیں جو سچے ہیں اور یہی لوگ ہیں جو جتنی ہیں۔

## لغات و ترکیب

عَزَّ يَعُزُّ عِزًّا (ض) عزیز ہونا، قوی ہونا۔ قَبْلُ، جانب، سمت۔ آمَنَ بِاللّٰهِ اِيمَانًا (اِفعال) ایمان لانا۔ مَلَائِكَةٌ: واحد مَلَكٌ، فرشتہ۔ اَتَى يَأْتِي اِيتَاءً، عطا کرنا۔ ذُوِي، ذو کی جمع ہے۔ قَرَبَى، رشتہ داری۔ يَتْلَمِي: واحد يَتْلَمِي، یتیم۔ مَسَاكِين: واحد مَسْكِين، ہر وہ شخص جس کے پاس کچھ نہ ہو۔ یا اتانہ ہو جو اس کے اہل و عیال کی کفالت کر سکے۔ اَبْنِ السَّبِيلِ، مسافر۔ سَبِيلٌ: رُجُ سَبِيلٌ، راستہ۔ رِقَابٌ: واحد رِقْبَةٌ، گردن۔ اَوْفَى الْعَهْدِ يَوْفِي اِيفَاءً عہد کو پورا کرنا۔ بِأَسَلَةٍ، لڑائی، بھوک۔ الضَّرَاءُ، سختی، ضَرَّ يَضُرُّ ضَرًّا، نقصان پہنچانا۔ مَتَّقُونَ: واحد مَتَّقِيٌّ پرہیزگار۔

لَيْسَ الْبِرُّ اَنْ تَوَلَّوْا۔ میں البر، ایس کی خبر مقدم اور اَنْ تَوَلَّوْا پورا جملہ اسم موخر ہے۔ قَبِلَ التَّشْرِيقَ وَالتَّغْرِبَ، تَوَلَّوْا کا مفعول یہ ہے۔ الْمَوْفُونَ بِعَهْدِهِمْ، مبتدا ہے۔ اِذَا عَاهَدُوا اشْرَطَ ہے اور مَا قَلَّ کا جملہ وال علی الجزاء ہے۔ الصَّابِرِينَ مَنْصُوبٌ عَلَی الْمَدْحِ ہے، اس سے پہلے اَمْدَحْ فاعل محذوف ہے۔

۵۔ چوں کہ حضرت مصنف علیہ الرحمہ کا اصل مقصد یہ بیان کرنا ہے اس لیے ابتدا سورہ بقرہ کی وہ آیت ذکر فرمائی جس میں بہت سے ابواب بڑا جملاً مذکور ہیں، آیت مذکورہ کا تعلق مسئلہ تحویل قبلہ سے ہے کہ جب مسلمانوں کا قبلہ بیت المقدس کے بجائے بیت اللہ کر دیا گیا تو دشمنان اسلام بالخصوص یہود و نصاریٰ نے اسلام پر طعن و تشنیع شروع کر دی، اس سے پہلے کی آیات میں ان کے اعتراض کا مفصل جواب دیا گیا ہے، اس آیت میں اسی کی تکمیل ایک مخصوص انداز میں کی گئی ہے، کہ اے معترضین تم نے جہتوں کو مقصد بنا کر سارا دین اسی میں منحصر کر دیا ہے، حالاں کہ فی نفسہ کسی سمت کی کوئی اہمیت نہیں۔ نہ بلکہ اقامت صلاۃ کے تابع ہونے کی وجہ سے اس میں حسن آیا ہے اگر نماز نہ ہوتی تو کسی خاص سمت میں منہ کرنا عبادت نہ ہوتا۔

شریعت میں کل احکام کا حاصل تین چیزیں ہیں، عقائد، اعمال، اخلاق۔ اور تمام جزئیات انہیں کلیات کے تحت داخل ہیں، آیت مذکورہ میں ان اقسام ثلاثہ کے بڑے بڑے شعبے بیان کئے گئے ہیں۔ اعتقادات کا



ذکر "من آمن" سے "والنَّبیین" تک۔ عبادات کا ذکر "واتی المال" سے "واتی الزکوة" تک اور "والموفون" سے "حین البأس" تک اخلاق ذکر ہے۔

هَذِهِ كَلِمَاتٌ نَضَدَتْ فِي هَذِهِ الْآيَةِ الْكَرِيمَةِ تَحْتَوِي عَلَى جَمِيعِ أَنْوَاعِ الْبِرِّ وَقَدْ شَرَحَهَا وَبَيَّنَّهَا الَّذِي بُعِثَ مُعَلِّمًا، الَّذِي كَانَ خُلُقُهُ الْقُرْآنَ وَكَانَ نُحْلُقُهُ وَحَيَّ الرَّحْمَنُ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَمَا يَنْطَلِقُ عَنِ الْهَوَىٰ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ)

وَمَا بَيْنَ يَدَيْكَ هَذِهِ الشُّرُوحُ الَّتِي هِيَ سُنَنُ الْهُدَى وَ سُبُلُ السَّلَامِ. وَلَمَّا كَانَ أَوَّلَ كَلِمَةٍ مِّنْ هَذِهِ الْكَلِمَاتِ مَنَ آمَنَ بِاللَّهِ نَتَلَوُ عَلَيْكَ الْأَحَادِيثَ وَالْأَخْبَارَ الَّتِي وَرَدَتْ فِي شَرْحِ الْإِيمَانِ وَ بِاللَّهِ التَّوْفِيقُ وَعَلَيْهِ التَّكْلَانُ.

**ترجمہ** یہ چند کلمات ہیں جو اس آیت کریمہ میں بالترتیب بیان کیے گئے ہیں جو "من" کے تمام اقسام کو شامل ہیں، اور ان کی تشریح اور ان کا بیان اُس ذات گرامی نے کیا ہے جن کو معلم بنا کر بھیجا گیا جن کی عادت قرآن (کے موافق) تھی اور جن کی گفتگو اللہ رب العزت کی وحی تھی جیسا کہ ارشاد باری ہے اور وہ اپنی خواہش سے نہیں بولتے ان کی گفتگو صرف وہ وحی ہے جو ان کی طرف بھیجی جاتی ہے (ان پر اللہ کی رحمت اور سلامتی ہو)۔ اور لیجئے تمہارے سامنے یہ تفصیلات ہیں جو ہدایت کے طریقے ہیں اور سلامتی کی راہیں ہیں اور چوں کہ ان کلمات میں سب سے پہلا کلمہ "من آمن بالله" ہے تو ہم تمہارے سامنے اُن احادیث اور اقوال صحابہ کو بیان کرتے ہیں جو ایمان کی وضاحت میں وارد ہوئی ہیں اور خدا ہی سے توفیق کی امید ہے اور اسی پر بھروسہ ہے۔

### لغات و ترکیب

نَضَدَ وَنَضَدَ نَضْدًا وَتَنْضِيدًا (ض و تفعیل) ترتیب وار کرنا، احتوی علی شئی، احتوا (افتعال) کسی چیز پر مشتمل ہونا، کسی چیز کو شامل ہونا۔ بَقِيَ بَقِيًّا (ف) بھینچنا۔ نَطَقَ نَطْقًا (ض) بولنا۔ هَوَىٰ خَوَّاهِلَ، شَقَّ، خَرَّ هَوَا شَرَّ - هَوَىٰ يَهْوِي هَوًى، (س) خواہش نفس میں جلا ہونا۔

هَآءِ اس فعل بمعنی خذ، جیسے هَا الْكِتَابُ كِتَابُ لَوْ، سُبُلٌ: واحد سَبِيلٌ، راستہ۔ أَخْبَارٌ: واحد خَبَرٌ، اصطلاح حدیث میں خبر سے مراد قول صحابی۔ وَرَدَ يَرُدُّ وَرْدًا، (ض) وارد ہونا، اترنا۔ التَّكْلَانُ، پھر دہی، پھر دوس۔ وَكَلَّ يَكُلُّ وَكَلًّا وَوَكُولًا، پھر دکرنا، پھر دوسہ کرنا۔

هَذِهِ، متبدلہ، کلمات موصوف، نضدت یہ جملہ صلیب اول ہے اور تحتوی کا جملہ صفت ثانی ہے۔ مُعَلِّمًا، طالبہ کی بنیاد پر منصوب ہے۔ شَرَحَ اور بَيَّنَّ میں تَاوَضَعَ فَعْلَمَ ہے جو دونوں لفظی بعث معلقہ کو قائل بنا چکے ہیں۔ "خُلُقُهُ" کان کا اسم ہے اور "الْقُرْآنُ" خبر یا مکمل بھی جائز ہے۔ یہی ترکیب

”کان نطقه وحی الرحمن“ کی بھی ہے۔ کما میں کاف جارہ کائنات سے متعلق ہو کر مثلاً مبتدا محذوف کی خبر ہے۔ ہا بین یدیک، ہا برائے تمہیہ، بین یدیک خبر مقدم ہے اور ہدہ الشروح تا سبیل السلام مبتدا مؤخر۔ ولما کان الخ داؤ مستلزم، لما حرف شرط ہے اوّل کلمہ من ہدہ الکلمات کان کا اسم اور من آمن باللہ خبر ہے۔ نقلو علیک یہ پورا جملہ جزا واقع ہے۔ باللہ جار مجرور سے مل کر خبر مقدم ہے اور التوفیق مبتدا مؤخر ہے، یہی ترکیب علیہ التکلیل کی بھی ہوگی۔

آیت کریمہ میں ایسے جامع کلمات بیان کیے گئے ہیں جو ہر کے تمام انواع واقسام کو حاوی ہیں، اور سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کلمات کی تشریح و تفصیل بہ الہام رہائی کی ہے نہ کہ اپنی مرضی اور خواہش کے مطابق۔

وہا بین یدیک الخ، حضرت مصنفؒ فرماتے ہیں کہ اب ہم سرکارِ دو عالم کے بیان کردہ تفصیل و تشریح کا آغاز کرنے جارہے ہیں اس لیے اس پر توجہ دو اور اسے حرز جان بنا لو۔ اور ”بز“ کے انواع میں سب سے پہلی چیز ایمان باللہ ہے اس لیے اسی کو مقدم فرما رہے ہیں اور اسی کے متعلق احادیث و اخبار بیان کریں گے۔

## شرحُ الْإِيمَانِ

(۶) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ يَقُولُ: بَيْنَمَا نَحْنُ جُلُوسٌ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَسْجِدِ دَخَلَ رَجُلٌ عَلَى جَمَلٍ فَأَنَاحَهُ ثُمَّ عَقَلَهُ ثُمَّ قَالَ لَهُمْ: أَيُّكُمْ مُحَمَّدٌ؟ وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُتَّكِيٌّ بَيْنَ ظَهْرَانِهِمَا فَقُلْنَا: هَذَا الرَّجُلُ الْأَبْيَضُ الْمُتَّكِيُّ فَقَالَ الرَّجُلُ: يَا ابْنَ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَجَبْتُكَ فَقَالَ لَهُ الرَّجُلُ: إِنِّي سَأَلْتُكَ فَمَشَدَّدٌ عَلَيْكَ فِي الْمَسْئَلَةِ، فَلَا تَجِدُ عَلَيَّ فِي نَفْسِكَ فَقَالَ: سَلْ عَمَّا بَدَا لَكَ فَقَالَ: أَسْأَلُكَ بِرَبِّكَ وَرَبِّ مَنْ قَبْلَكَ اللَّهُ أَرْسَلَكَ إِلَى النَّاسِ كُلِّهِمْ فَقَالَ: اللَّهُمَّ نَعَمْ فَقَالَ: أُنْشِدُكَ بِاللَّهِ اللَّهُ أَمَرَكَ أَنْ تُصَلِّيَ الصَّلَوَاتِ الْخَمْسَ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ، فَقَالَ: اللَّهُمَّ نَعَمْ، قَالَ: أُنْشِدُكَ بِاللَّهِ اللَّهُ أَمَرَكَ أَنْ تَصُومَ هَذَا الشَّهْرَ مِنَ السَّنَةِ قَالَ: اللَّهُمَّ نَعَمْ، قَالَ: أُنْشِدُكَ بِاللَّهِ اللَّهُ أَمَرَكَ أَنْ تَأْخُذَ هَذِهِ الصَّدَقَةَ مِنْ أَغْنِيائِنَا فَتَقْسِمَهَا عَلَى فَقَرَائِنَا، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: ”اللَّهُمَّ نَعَمْ“ فَقَالَ الرَّجُلُ: أَمَنْتُ بِمَا جِئْتُ بِهِ وَ أَنَا رَسُولٌ مِنْ وَرَائِي مِنْ قَوْمِي وَأَنَا ضَمَامُ بْنُ ثَعْلَبَةَ أَخُو بَنِي سَعْدِ بْنِ بَكْرٍ.

(بخاری کتاب العلم ص ۱۵ ج ۱)

انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ جب ہم نبی اکرم صلی اللہ

علیہ وسلم کے ہمراہ مسجد میں بیٹھے ہوئے تھے کہ ایک شخص اونٹ پر آیا تو اسے بٹایا پھر اسے

ترجمہ

بائیدہ دیا بعد ازاں ان سے (صحابہ سے) معلوم کیا۔ تم میں محمدؐ کون ہیں؟۔ دریاں حالے کہ پیغمبر خدا ان کے درمیان ٹپک لگائے تشریف فرما تھے تو ہم نے کہا: یہ خوب روحِ شخص جو ٹپک لگائے ہوئے ہیں۔ تو اس شخص نے کہا: اے عبدالمطلب کے بیٹے! تو نبی اکرمؐ نے فرمایا میں نے تم کو جواب دے دیا۔ پھر آپؐ سے اس شخص نے کہا: میں آپؐ سے (کچھ) سوال کروں گا تو آپؐ پر سوال میں کچھ سختی برتوں گا تو آپؐ اپنے دل میں مجھ پر ناراض نہ ہوں، تو آپؐ نے فرمایا: پوچھ لو اس چیز کے متعلق جو تمہارے دل میں ہو۔ تو اس نے کہا میں آپؐ سے آپؐ کے پروردگار اور آپؐ کے پیش روؤں کے پروردگار کا واسطہ دے کر پوچھتا ہوں کیا اللہ نے آپؐ کو تمام انسانوں کی جانب رسول بنا کر بھیجا ہے؟ تو آپؐ نے فرمایا: بخدا ہاں۔ پھر اس نے کہا: میں آپؐ کو اللہ کی قسم دیتا ہوں کیا اللہ نے آپؐ کو یہ حکم دیا ہے کہ شب و روز میں پانچ نمازیں پڑھیں؟ تو آپؐ نے فرمایا: بخدا ہاں۔ تو اس نے کہا: میں آپؐ کو اللہ کی قسم دیتا ہوں کیا اللہ نے آپؐ کو حکم دیا ہے کہ آپؐ سال کے اس ماہ کا روزہ رکھیں؟ تو آپؐ نے فرمایا: بخدا ہاں۔ اس نے کہا میں آپؐ کو اللہ کی قسم دیتا ہوں کیا اللہ تعالیٰ نے آپؐ کو یہ حکم دیا ہے کہ آپؐ یہ صدقہ ہمارے مال داروں سے لے کر ہمارے غریب پر تقسیم فرمائیں؟ تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بخدا ہاں۔ تو اس شخص نے کہا: میں اس دین پر ایمان لا چکا ہوں جو آپؐ لائے ہیں اور میں اپنی قوم کا قاصد ہوں جو میرے پیچھے ہے اور میں منام بن ثعلبہ، بنو سعد بن بکر کا بھائی ہوں۔

### لغات و ترکیب

بین طرف زمان ہے۔ ہمیشہ مضاف ہوتا ہے، جب اس کی اضافت جملہ اسمیہ یا فعلیہ کی طرف ہوتی ہے تو اس کے اخیر میں الف یا ما زیادہ کر کے بینا اور بینما کہتے ہیں اس صورت میں یہ طرف زمان بمعنی مفاہاتہ ہوتا ہے اور اس کے جواب میں کبھی اذ لاتے ہیں اور کبھی نہیں لاتے ہیں۔ جلوس: واحد جلوس۔ بینما ہوا شخص۔ جمل: ج جمال، اونٹ۔ اناخ الجمل اناخۃ (افعال) اونٹ کو بٹھانا۔ عقل یغفل عقلاً (ض) بائیدہ۔ متکفی، ایتکأ ایتکلا، سہارا لے کر بیٹھنا۔ ظہرانہم، ظہر، پشت۔ الف ولون تاکید کے لیے بڑھادیے ہیں ظہران۔ اسی کا شنیہ ہے ظہرانان، یہاں مضاف الیہ ہونے کی وجہ سے لون ساقط ہے اور یا کے ساتھ ہے یہ لفظ ”درمیان“ کے معنی میں بولا جاتا ہے۔ اجاب اجابۃ جواب دینا۔ فلا تجد، وجَد علی أحد یجد وُجداً وُجداً (ض) ناراض ہونا، غضب ناک ہونا۔ بدا یبدو بُدوًا، ظاہر ہونا۔ اللہم، اصل میں یا اللہ تعالیٰ نہ اذف کر کے اس کے عوض میں میم مشدود آخر میں لے آئے۔ اُنشُدک باللہ، نَشَد نَشَدًا باللہ (نض) قسم دینا۔ اُغنیاء: واحد غنی مال دار۔ فقراء: واحد فقیر، مفلس محتاج۔ جاء بشیء یجیء، مجینۃ، (ض) کوئی چیز لے کر آنا۔ رسول: جُرْسُل قاصد۔

عن انس، عمروی سے متعلق ہو کر هذا الحدیث مبتدا محذوف کی خبر ہے۔ نحن مبتدا ہے اور جلوس اپنے ظرف سمع اور متعلق فی المسجد سے مل کر خبر، پھر پورا جملہ بینما کا مضاف الیہ ہو کر فاجأ

فعل محذوف کا ظرف واقع ہے۔ ایکہ محمد، میں ایکہ مبتدا اور محمد خبر ہے، یا اس کے برعکس۔ یا ابن عبد المطلب، یا حرف ندا قائم مقام ادعو فعل کے، ابن عبد المطلب مرکب اضافی متادی مفعول بہ فعل با فاعل و مفعول جملہ فعلیہ نہ ایہ مقولہ۔ فمشتد عليك في المسئلة اي فاما مسدد مبتدا خبر ہے۔ استلک بربك، استل میں ضمیر ذوالحال ہے اور بربك و ربك من قبلك ناشدا سے متعلق ہو کر حال ہے۔ اللہم نعم، اللہم معنی ۱۔ اللہ جملہ نہ ایہ بمعنی قسم۔ نعد قائم مقام جملہ ارسطی اللہ الی الناس کلہم۔

## تشریح

۶- فأناحه في المسجد، اس کا مطلب یہ نہیں کہ وہ صاحب اونٹ لے کر مسجد میں آئے بلکہ فی المسجد کا غلط تفسیر ہے جیسے عموماً لوگ کہتے ہیں کہ چلو مسجد ہی میں استنجا اور وضو کر لیں گے مراد ملحقات مسجد ہیں، چنانچہ ایک دوسری روایت میں "فأناح بعيره عند باب المسجد" کے الفاظ آئے ہیں۔ أجبنتك، اس کا لفظی ترجمہ ہے میں تجھ کو جواب دے چکا مگر اس ترجمے میں چوں کہ لہجہ سخت معلوم ہوتا ہے جو آپ کے اخلاق کریمانہ کے خلاف ہے اس لیے ترجمہ یوں ہوگا۔ (میں تمہیں جواب دوں گا)

إني سائلك فمشتد عليك، اس شخص کا یہ کہنا کہ میں سوال میں کچھ سخت لہجہ اختیار کروں گا ممکن ہے اس لیے رہا ہوتا کہ جو کچھ پوچھنا چاہے بے تکلفی سے پوچھ سکے، کیوں کہ اگر حضرات صحابہ کی طرح آداب مجلس کی رعایت کے ساتھ سوال کرتا تو ہر بات پوچھنے میں اسے تکلف ہوتا۔ یا دوسری وجہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ چوں کہ قاصد بن کر آیا تھا اور وہاں ہی میں قوم کو تمام پیش آمدہ واقعے کو بتلاتا تھا تو یہ چیز قوم کو زیادہ متاثر کر سکتی تھی کہ آپ بہت ہی خلیق نظر آئے چنانچہ ہم نے سوال میں سخت لب و لہجہ بھی اختیار کیا مگر آپ نے بہت ہی تحمل کیا اور خندہ پیشانی کے ساتھ میرے ہر سوال کا جواب دیا۔

بہر حال ضمام بن ثعلبہ نے جو بھی سوالات کیے آپ نے بہت وضاحت کے ساتھ ان کا جواب دیا اور انہوں نے "أمنت بما جئت به" کہہ کر اسی وقت اپنے ایمان کا اعلان کر دیا اور اپنا تعارف بھی کر لیا کہ قبیلہ بنو سعد بن بکر کا ایک فرد ہوں اور انھیں کا قاصد بن کر آیا ہوں۔

حضرت ضمام بن ثعلبہ کے سال آمد کے سلسلے میں اختلاف ہے، واقدی اور ابن حبیب کی رائے یہ ہے کہ ۵ھ میں آئے جب کہ محمد بن اسحاق اور ابو جیدہ کی تحقیق کے مطابق یہ واقعہ ۹ھ کا ہے، محققین نے بھی اسی کی تصویر فرمائی ہے۔

(۷) وَغَنَّا أَنَّهُ جَاءَ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْبَنَاءِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: أَتَانَا رَسُولُكَ فَأَخْبَرَنَا أَنَّكَ تَزْعُمُ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ أَرْسَلَكَ قَالَ: صَدَقَ، فَقَالَ فَمَنْ خَلَقَ السَّمَاءَ؟ قَالَ: "اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ" قَالَ: فَمَنْ خَلَقَ الْأَرْضَ وَالْجِبَالَ؟ قَالَ: "اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ" قَالَ: فَمَنْ جَعَلَ فِيهَا الْمَنَافِعَ؟ قَالَ: "اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ"

وَجَلَّ قَالَ فَبِالَّذِي خَلَقَ السَّمَاءَ وَخَلَقَ الْأَرْضَ وَتَصَبَّ الْجِبَالُ وَجَعَلَ فِيهَا  
الْمَنَافِعَ اللَّهُ أَرْسَلَكَ قَالَ: نَعَمْ، قَالَ زَعَمَ رَسُولُكَ أَنْ عَلَيْنَا خُمْسَ ضَلَوَاتٍ وَ  
زَكَاةٍ هِيَ أَمْوَالُنَا قَالَ: صَدَقَ قَالَ فَبِالَّذِي أَرْسَلَكَ اللَّهُ أَمَرَكَ بِهَذَا، قَالَ:  
نَعَمْ، قَالَ: وَزَعَمَ رَسُولُكَ أَنْ عَلَيْنَا صَوْمٌ شَهْرٍ فِي سَنَتِنَا قَالَ: صَدَقَ، قَالَ:  
فَبِالَّذِي أَرْسَلَكَ اللَّهُ أَمَرَكَ بِهَذَا، قَالَ: نَعَمْ، قَالَ: وَزَعَمَ رَسُولُكَ أَنْ عَلَيْنَا حَجُّ  
الْبَيْتِ مِنْ اسْتِطَاعٍ إِلَيْهِ سَبِيلًا. قَالَ صَدَقَ: قَالَ فَبِالَّذِي أَرْسَلَكَ اللَّهُ أَمَرَكَ  
بِهَذَا؟ قَالَ: نَعَمْ. قَالَ: فَوَ الَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ لَا أَرِيدُ عَلَيْهِنَّ شَيْئًا وَلَا  
أَنْقُصُ. فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "إِنْ صَدَقَ لِيَدْخُلَنَّ الْجَنَّةَ"

**ترجمہ** اور حضرت انسؓ ہی سے مروی ہے کہ گاؤں کا ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس  
آیا، تو کہا کہ ہمارے پاس آپ کا قاصد بھیجا تو اس نے ہمیں بتایا کہ آپ یہ دعویٰ کرتے ہیں  
کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو رسول بنا کر بھیجا ہے، آپ نے فرمایا: اس نے سچ کہا، تو اس شخص نے کہا، پھر آسمان کس  
نے پیدا کیا؟ آپ نے فرمایا: اللہ عزوجل نے، اس نے کہا: تو زمین اور پہاڑ کس نے پیدا کیے؟ آپ نے فرمایا  
اللہ عزوجل نے۔ اس نے کہا: تو ان چیزوں میں منافع کس نے پیدا کیے؟ آپ نے فرمایا: اللہ عزوجل نے۔  
اس نے کہا: تو قسم ہے اس ذات کی جس نے آسمان پیدا کیا اور زمین پیدا کی اور پہاڑوں کو قائم کیا اور ان میں  
منافع ودیعت فرمائے کیا اللہ نے آپ کو رسول بنا کر بھیجا ہے؟ آپ نے فرمایا: ہاں۔ اس نے کہا، آپ کے  
قاصد کا یہ بھی دعویٰ ہے کہ ہم پر پانچ نمازیں اور ہمارے مالوں میں زکوٰۃ فرض ہے، آپ نے فرمایا: اس نے سچ  
کہا۔ اس نے کہا: قسم ہے اس ذات کی جس نے آپ کو رسول بنا کر بھیجا ہے کیا اللہ نے آپ کو اس کا حکم دیا ہے؟  
آپ نے فرمایا: اس نے کہا اور آپ کے قاصد کا یہ بھی دعویٰ ہے کہ ہم پر سال بھر میں ایک ماہ کے روزے  
فرض ہیں، آپ نے فرمایا: اس نے سچ کہا۔ تو اس نے کہا پس قسم ہے اس ذات کی جس نے آپ کو رسول بنا کر  
بھیجا ہے کیا اللہ نے آپ کو اس کا حکم دیا ہے؟ آپ نے فرمایا: ہاں۔ اس نے کہا اور آپ کے قاصد نے یہ بھی کہا  
ہے کہ ہم (میں سے اس شخص) پر بیت اللہ کا حج کرنا فرض ہے جو وہاں تک کی استطاعت رکھتا ہو۔ آپ نے  
فرمایا: اس نے سچ کہا۔ اس نے کہا قسم ہے اس ذات کی جس نے آپ کو رسول بنا کر بھیجا ہے کیا اللہ نے آپ کو  
اس کا حکم دیا ہے؟ آپ نے فرمایا: ہاں۔ اس نے کہا تو قسم ہے اس ذات کی جس نے آپ کو حق کے ساتھ  
مبعوث فرمایا ہے۔ نہ تو میں ان چیزوں پر نہ تو کچھ زیادتی کروں گا اور نہ ہی کی کروں گا۔ تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ  
وسلم نے فرمایا: اگر اس نے راست گوئی سے کام لیا ہے تو یقیناً جنت میں داخل ہوگا۔

### لغات و ترکیب

زَعَمَ يَزْعُمُ زَعْمًا (ف ن) سچ یا جھوٹ کہنا۔ سَمَاءُ: سماء: ج سموات۔ جِبَالٌ: واحد جبَل، پہاڑ۔



منافع: واحد منفعة، فائدے کی چیز۔ سَنَّةٌ: ج سَنَوَات و سُنُون، سال۔ حَجَّ بَيْتَ اللّٰهِ يَحُجُّ حَجًّا (ن) زیارت کرنا۔ استطاع استطاعة (استفعال) قدرت رکھنا۔ بَعَثَ يَبْعَثُ بَعْثًا (ف) بھیجنا۔ وَادَّ يَزِيدُ زِيَادَةً (ض) زیادہ کرنا۔ نَقَصَ يَنْقُصُ نَقْصًا (ن) کی کرنا۔

عنه، چار محرور "رَوِي" فعل مجہول سے متعلق ہے۔ قال: من خلق السماء؟ قال جملہ فعلیہ خبریہ قول۔ من استفہامیہ مبتدأ، خلق السماء جملہ فعلیہ شدہ خبر، مبتدأ با خبر مقولہ۔ اللہ عز و جل۔ اللہ خلق فعل مہذوف کا قائل ہے۔ بالذی، "انشدک" سے متعلق ہے اور اس سے آگے "المنافع" تک چاروں جملے الذی کا صلہ ہیں۔ اللہ أرسلك، جملہ اسبیہ جواب قسم ہے۔ قال نعم، "نعم" "أرسلني اللہ" کے قائم مقام ہے۔ فوالذی بعثک بالحق، واقعہ ہے، ای أقسم۔ لا أريدُ عليهن شيئًا ولا أنقص، جملہ معطوف علیہ معطوف جواب قسم واقع ہے۔ إن صدق جملہ شرط ہے اور ليدخلن الجنة جزا ہے۔

فان تمام جملوں میں تعقیبیہ ہے، برائے عطف بھی مان سکتے ہیں اور بعض مواقع میں تفریعیہ ہے اور بعض جگہ جزائیہ بھی مان سکتے ہیں مثلاً فوالذی میں تقدیری عبارت اگر "إن كان الأمر كما قلت" کا لیں تو کا جزائیہ ہوگا۔

۷۔ اس حدیث میں بھی حضرت ضمام بن ثعلبہؓ کا وہ واقعہ منقول ہے جس کا تذکرہ اس سے پہلے والی روایت میں گذر چکا البتہ اس روایت میں رسالت کے مضمون کے ساتھ توحید کا بھی بیان ہے۔ اس روایت میں ایک سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ حضرت ضمام بن ثعلبہؓ نے چند امور پر عمل کرنے کا وعدہ کیا اور حضور اکرمؐ نے انھیں جنت کی بشارت دے دی جب کہ احکام اسلام انھیں مذکورہ بالا امور پر منحصر نہیں ہیں بلکہ اور بھی چیزیں ہیں مثلاً فواحش و بے حیائی وغیرہ سے اجتناب۔ شراب حدیث نے اس سوال کے مختلف جوابات دیئے ہیں۔

(۱) حضرت ضمام ایک نو مسلم شخص تھے ان کے نزدیک کل دین اتنا ہی تھا جتنا اُس وقت ان کے علم میں آگیا تھا، باقی احکام جو ابھی تک ان کے علم میں نہیں آئے تھے اس کے کرنے یا نہ کرنے کا وہ کیسے قصد کر سکتے تھے، اس لیے انھوں نے جو الفاظ استعمال کیے (لا اريدُ على هذا ولا انقص) وہ احتمال امر اور فرماں برداری کے الفاظ ہیں یعنی میں بے کم و کاست انجام انھیں دینے کی کوشش کروں گا۔

(۲) صرف انھیں امور کو بجالانے پر جنت کی بشارت دینا بھی صحیح ہے، من قال لا إله إلا الله دخل الجنة، کے تحت، یعنی اگر کوئی شخص صرف ایمان رکھتا ہو تو دخول جنت اس کے لیے بھی یعنی ہے خواہ دخول اولی ہو یا ثانوی یعنی سزا کے بعد۔ اور روایت میں بشارت کے الفاظ مطلق دخول کے ہیں۔

(۳) حافظ ابن حجر نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت میں اتنی بات اور نقل کی ہے "فأما هذه الهنة فوالله إنا كنا نتنزه عنها في الجاهلية يعني الفواحش" یعنی رہ گئیں یہ بے حیائی کی حرکتیں تو ہم

زمانہ جاہلیت میں بھی ان سے بچا کرتے تھے۔ معلوم ہوا کہ فواحش و منکرات سے اجتناب تو وہ پہلے سے ہی کرتے تھے اس لیے "لا ازید" سے بقیہ احکام پر عمل نہ کرنے پر استدلال نہیں کیا جاسکتا۔

## أَيُّ الْإِسْلَامِ خَيْرٌ

(۸) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ زَجَلًا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّ الْإِسْلَامِ خَيْرٌ؟ قَالَ تَطْعُمُ الطَّعَامَ وَتَقْرَأُ السَّلَامَ عَلَى مَنْ عَرَفْتَ وَ مَنْ لَمْ تَعْرِفْ.

(بخاری ص ۶ ج ۱، مشکوٰۃ ص ۳۹۷)

اسلام کا کون سا عمل بہتر ہے

**ترجمہ** حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ اسلام کا سب سے بہتر عمل کیا ہے؟ فرمایا تمہارا کھانا کھانا اور سلام کرنا اس شخص کو جسے تم پہچانتے ہو اور جسے نہیں پہچانتے۔

### لغات و ترکیب

أَيُّ حرف استفہام ہے أَيُّ الْإِسْلَامِ خَيْرٌ، أَيُّ أَيُّ عَمَلِ الْإِسْلَامِ خَيْرٌ۔ أَطْعَمَ إِطْعَامًا (افعال) کھانا کھانا۔ قَرَأَ عَلَى أَحَدٍ سَلَامًا، يَقْرَأُ، قِرَاءَةً، کسی کو سلام کہتا۔ عَرَفَ يَعْرِفُ مَعْرِفَةً (ض) پہچانتا۔ أَيُّ الْإِسْلَامِ مَبْتَدَأٌ، خَيْرٌ خَيْرٌ۔ تَطْعَمُ الطَّعَامَ، معطوف علیہ تَقْرَأُ السَّلَامَ عَلَى مَنْ عَرَفْتَ وَ مَنْ لَمْ تَعْرِفْ دونوں اسم موصول اپنے صلہ کے ساتھ مل کر مجرور۔ جار مجرور تَقْرَأُ سے متعلق ہے اور پورا جملہ معطوف۔ معطوف علیہ اپنے معطوف سے مل کر "خَيْرُ الْإِسْلَامِ" مبتدا محذوف کی خبر واقع ہے۔ تَطْعَمُ اور تَقْرَأُ سے پہلے "أَنْ" مقدر ہے کیوں کہ یہ دونوں فعل "تَسْمَعُ بِالْمَعْيَدِي خَيْرٌ مِنْ أَنْ تَرَاهُ" کے قبیل سے ہیں۔ گویا اس جملے کی تقدیری عبارت بایں طور ہے۔ خَيْرُ الْإِسْلَامِ إِطْعَامُكَ الطَّعَامَ وَ قِرَاءَةُ السَّلَامِ عَلَى مَنْ عَرَفْتَ وَ مَنْ لَمْ تَعْرِفْ۔

۸۔ حدیث مذکور میں اسلام کے دو اہم اور بہترین عمل کی نشاندہی کی گئی ہے۔ (۱) کھانا کھانا (۲) سلام کو روانہ دینا۔ الفاظ حدیث کے اطلاق سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ اطعام طعام میں مسلم و کافر، اپنے و بے گانے سبھی داخل ہیں، اسی طریقے سے سلام میں بھی تعارف و عدم تعارف کا لحاظ نہیں۔

## أَيُّ الْإِسْلَامِ أَفْضَلُ؟

(۹) عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَيُّ الْإِسْلَامِ

أَفْضَلُ قَالَ مَنْ سَلَّمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ.

(بخاری شریف ص ۶ ج ۱، مشکوٰۃ ص ۱۶)

(۱۰) عَنْ أَبِي شَرِيحٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: وَاللَّهِ لَا يُؤْمِنُ، وَاللَّهُ لَا يُؤْمِنُ، وَاللَّهُ لَا يُؤْمِنُ، قِيلَ: وَمَنْ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: الَّذِي لَا يَأْمَنُ جَارَهُ بَوَائِقِهِ.

(بخاری شریف ص ۸۸۹ ج ۲)

کون مسلمان سب سے زیادہ افضل ہے

حضرت ابو شریح رضی اللہ عنہ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ صحابہؓ نے عرض کیا اے اللہ کے رسول! کون سا مسلمان سب سے زیادہ افضل ہے فرمایا جس کی زبان اور ہاتھ سے مسلمان

ترجمہ

محفوظ رہیں۔

حضرت ابو شریحؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: خدا کی قسم مومن نہیں، خدا کی قسم مومن نہیں، خدا کی قسم مومن نہیں۔ عرض کیا گیا اے اللہ کے رسول کون؟ فرمایا وہ شخص جس کا پیڑوسی اس کی شرارتوں سے مامون نہ ہو۔

لغات و ترکیب

لِسَانٌ: ج اللسان، زبان۔ يَدٌ: ج أيدي، ہاتھ۔ أَيُّ الْإِسْلَامِ أَيُّ ذَوِي الْإِسْلَامِ أَفْضَلُ: مَنْ سَلَّمَ الْمُسْلِمُونَ الْخ پورا جملہ موصول باصل، مبتدا محذوف (أفضل أهل الإسلام) کی خبر واقع ہے۔ جَارٌ: ج جيران، پیڑوسی۔ بَوَائِقُ: واحد بوائقة، منیبت، شروفساد، شرارت۔

وَاللَّهِ، جار مجرور متعلق بہ اسم، تم۔ لَا يُؤْمِنُ، جملہ فعلیہ جواب قسم واقع ہے۔ مَنْ، مبتدا، ہو محذوف خبر۔ لَا يَأْمَنُ جَارَهُ بَوَائِقِهِ فعل اپنے فاعل و مفعول سے مل کر جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر صلہ موصول باصل، مقولہ۔

۹۔ حدیث بالا میں سب سے افضل مسلمان کی علامت یہ بتلائی گئی ہے کہ اس کی زبان اور ہاتھ سے دوسرے مسلمان کو تکلیف نہ پہنچے۔ یہاں یہ بات ذہن نشین رہے کہ لفظ اگرچہ

تشریح

”المسلمون“ ہے مگر ”تسلسلات“ بھی اس حکم میں داخل ہیں جس طرح دیگر احکام میں عورتوں کو مردوں کے تابع بنادیا گیا ہے، ایسے ہی یہاں بھی۔ زبان سے محفوظ رہنے کا مطلب یہ ہے کہ گالی گلوچ۔ لعن طعن، بہتان، چغلی بھو وغیرہ جو باتیں بھی اذیت رساں ہوں انہیں ترک کر دے۔ اور ہاتھ سے محفوظ رہنے کا مطلب یہ ہے کہ مار پیٹ، قتل و غارت، اور تکلیف دہ اشارے اور کنائے سے باز رہے نیز ہاتھ سے وہ الفاظ و کلمات تحریر کرنے سے بھی بچے جو دوسرے مسلمان کے لیے باعث اذیت ہو۔

روایت میں زبان اور ہاتھ کی مگر تخصیص ہے مگر مطلب یہ ہے کہ اس کے قول و فعل سے کسی قسم کی تکلیف

نہ پہنچے، رہا یہ کہ تخصیص کیوں کر ہے؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ چوں کہ زبان ہی سے تمام اقوال اور باتھ سے بیشتر افعال صادر ہوتے ہیں اس لیے خاص کر انھیں دونوں کو بیان کیا گیا۔

تنبیہ : جن احادیث میں "أحب، أفضل یا خیر" کا لفظ آتا ہے وہاں دل میں ایک شبہ پیدا ہوتا ہے وہ یہ کہ حضرات صحابہ کرامؓ کے ان جیسے سوالات (ای الإسلام أفضل یا أحب یا ای الإسلام خیر) کے جوابات میں آپؐ نے مختلف اعمال بیان فرمائے۔ کسی سے فرمایا نماز سب سے افضل ہے، کسی سے فرمایا جہاد۔ کسی سے اطعام طعام اور کسی سے سلام وغیرہ وغیرہ ایسا کیوں ہے؟

اس اشکال کے شراح حدیث نے مختلف جوابات دیئے ہیں (۱) اختلاف جوابات سالکین کے احوال کے اختلاف پر مبنی ہے، مثلاً سائل نماز کی ادائیگی میں کوتاہی کرتا تھا تو آپؐ نے فرمایا کہ افضل اعمال نماز ہے۔ جہاد سے جی چراتا تھا تو فرمایا جہاد سب سے بہتر عمل ہے۔ وسعت کے باوجود دوسروں کو نہیں کھلاتا تھا تو فرمایا کہ اطعام طعام سب سے پسندیدہ عمل ہے وغیرہ۔ (۲) جوابات کا اختلاف زمانے کے اعتبار سے ہے۔ جس زمانے میں جہاد کی ضرورت تھی اس میں جہاد کو افضل بتلایا جس میں نماز یا اطعام کی ضرورت تھی اس میں نماز اور اطعام کو افضل قرار دیا۔

۱۰۔ دوسری حدیث میں پڑوسی کے حقوق کی تاکید کی گئی ہے کہ پڑوسی کے ساتھ ایک مومن کا رویہ اتنا بہتر ہونا چاہیے کہ اس کے کسی بھی عمل سے پڑوسی کو تکلیف نہ ہونے پائے، پڑوسی خواہ قریب ہو یا بعید، یگانہ ہو یا بے گانہ، حتیٰ کی مسلم ہو یا غیر مسلم ہر حال میں اس کی خبر گیری اور خیر خواہی کرنی چاہیے۔ بصورت دیگر ایمان کامل باقی نہ رہے گا۔

حدیث مذکور یا دوسری احادیث میں جہاں "لا یؤمن" جیسے الفاظ سے ایمان کی نفی کی گئی ہے اس سے نفی کمال مراد ہے اور مطلب یہ ہے کہ اگر بیان کردہ حکم کو نہیں بجالاتا تو مومن کامل نہیں رہے گا نہ یہ کہ بالکل ایمان ہی سلب ہو جائے گا۔

(۱۱) عَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّىٰ أَكُونَ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ وَالِدِهِ وَوَلَدِهِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ.

(بخاری شریف ص ۷ ج ۱)

(۱۲) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّىٰ يَكُونَ هَوَاهُ تَبَعًا لِمَا جِئْتُ بِهِ.

(مشکوٰۃ شریف باب الاعتصام بالكتاب والسنة ص ۳۰)

(۱۳) عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّىٰ يَحِبَّ لِأَخِيهِ مَا يَحِبُّ لِنَفْسِهِ.

(بخاری شریف ص ۷ ج ۱)

## ترجمہ

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں سے کوئی شخص اس وقت تک مومن (کامل) نہیں ہو سکتا جب تک کہ میں اس کے نزدیک اس کے ماں باپ، اس کی اولاد اور تمام لوگوں سے زیادہ محبوب نہ ہو جاؤں۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں کوئی مومن (کامل) نہیں ہو سکتا تا آن کہ اس کی خواہش اس دین کے تابع نہ ہو جائے جس کو میں لے کر آیا ہوں۔  
حضرت انسؓ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کرتے ہیں آپؐ نے ارشاد فرمایا: کہ تم میں سے کوئی شخص اس وقت تک مومن (کامل) نہ ہوگا جب تک کہ وہ اپنے بھائی کے لیے وہی چیز پسند نہ کرے جو اپنے لیے پسند کرتا ہے۔

## لغات و ترکیب

وَالَّذِي وَالِذُّونَ، باپ۔ وَلَدًا، بچہ، اس کا اطلاق مذکر و مؤنث تثنیہ جمع سب پر ہوتا ہے۔ هَوَاهُ، هَوِي يَهْوِي هَوًى (س) محبت کرنا، خواہش کرنا۔ هَوًى، خواہش نفس۔ تَبَقَاءُ، تَبَعَ يَتَّبِعُ تَبَعًا، پیچھے پیچھے چلنا۔ تَبَعَ: جِ اتَّبَعَ، متبع، تابعدار۔ يُحِبُّ: أَحَبُّ يُحِبُّ حُبًّا، محبت کرنا۔ أَخ: جِ إِخْوَةٌ وَإِخْوَانٌ، بھائی۔

لَمَّا جِئْتُ بِهِ۔ لام جارہ ہے اور ما موصولہ ہے، جِئْتُ بِهِ صلہ، موصول باصلہ مجرور، جار مجرور تبعاً سے متعلق ہو کر یکون کی خبر واقع ہے۔ یکون اپنے اسم و خبر سے مل کر بتاویل مفرد مجرور، لایومن سے متعلق ہو کر پورا جملہ مقولہ ہو جائے گا۔

## تشریح

۱۲، ۱۱۔ مذکورہ تینوں احادیث میں سے دو حدیث میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ کمال ایمان کے لیے ایک چیز یہ ضروری ہے کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے مومن انسان بے پایاں محبت کرے یہاں تک کہ آپؐ کی محبت اس کے دل میں والدین اور اولاد کی محبت سے بھی زیادہ ہو جائے، اسی طریقے سے دوسری چیز آپؐ کی لائی ہوئی شریعت کا ظاہر و باطن اعتقاد و عمل ہر اعتبار سے تابع ہونا کمال ایمان کے لیے ضروری ہے یعنی خواہشات نفسانی احکامِ شریعہ کے تابع ہو جائیں۔ لہذا اگر کسی شخص کو اعتقاد قلبی حاصل ہے لیکن اتباع ظاہری یعنی عمل میں کوتاہ ہے تو وہ مومن کامل نہیں۔

یہاں تین امور کا جاننا از حد ضروری ہے۔ (۱) محبت کی تعریف (۲) اقسام محبت (۳) یہاں محبت کی کون سی قسم مراد ہے۔

علامہ نوویؒ فرماتے ہیں أصل المحبة: الميل إلى ما يوافق المحب، (نووی شرح مسلم ج ۱ ص ۴۹) کہ کسی مرغوب و پسندیدہ چیز کی جانب قلب کے میلان اور جھکاؤ کو لغت میں محبت کہتے ہیں۔ علامہ یحییٰ فرماتے ہیں المحبة في اللغة ميل القلب إلى الشيء. للتصور كمال فيه. (مدّة القاری ج ۱ ص ۴۱۲) علامہ یحییٰؒ نے ارشاد کا حاصل یہ ہے کہ محبت لغت میں نام ہے قلب کا کسی چیز کی جانب میلان ہونا اسی تصور سے کہ اس



میں کوئی کمال ہو۔

محبت کی تین قسمیں ہیں (۱) حب طبعی (۲) حب عقلی (۳) حب ایمانی

حب طبعی: بحکما ضائے طبیعت میان قلب کو حب طبعی کہتے ہیں، جیسے والد ولد، آباء و اجداد و اول  
قربانیت سے محبت طبعی ہوتی ہے یہ قسم غیر اختیاری ہے۔

حب عقلی: وہ محبت ہے جس کی بنیاد عقل پر ہے، خواہ طبعی طور پر وہ چیز گراں ہو لیکن عقل کا تقاضہ یہ ہے  
کہ اسے اختیار کیا جائے۔ جیسے کڑوی دوا کہ اس سے مریض کو طبعاً نفرت ہوتی ہے لیکن چونکہ اس میں شفا ہے  
اس لیے بحکما ضائے عقل وہی چیز مرغوب طبع ہو جاتی ہے۔

حب ایمانی: وہ محبت ہے جو ایمانی جذبے سے پیدا ہو، یہ محبت طبعی اور عقلی دونوں سے بالاتر ہے،  
حب عقلی میں نفع و نقصان پر نظر ہوتی ہے لیکن حب ایمانی میں نہ نفع کی تمنا ہوتی ہے اور نقصان کی پرواہ۔  
رہا یہ سوال کہ اس جگہ ان تینوں قسموں میں سے کون سی قسم مراد ہے تو اس سلسلے میں اقوال مختلف ہیں۔  
بعض حضرات کی رائے یہ ہے کہ اس سے محبت طبعی مراد ہے، کیوں کہ روایت میں والد و ولد کی محبت سے تقابل  
کیا گیا ہے اور والد و ولد کے درمیان محبت طبعی ہوتی ہے، اس لیے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی محبت  
طبعی ہی ہونی چاہیے۔ جب کہ بعض دوسرے حضرات کا یہ کہنا ہے کہ محبت طبعی چونکہ غیر اختیاری ہے اور امور  
غیر اختیاریہ کا کسی کو مکلف نہیں بنایا جاتا۔ ارشاد باری ہے "لَا يَكْلِفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا" لہذا حب طبعی  
مراد لینا صحیح نہیں بل کہ حب عقلی ہی مراد ہے اور مطلب یہ ہے کہ خواہ طبعی طور پر ناگوار و گراں گذرے مگر  
بحکما ضائے عقل منافع کی خاطر محبوب کی مرضیات کو تمام چیزوں پر ترجیح دی جائے گی۔ ایک مومن کا عقیدہ یہی  
ہوتا ہے کہ ایمان میں نفع ہے اور کفر میں ہلاکت، اس لیے وہ ایمان ہی کے تقاضوں پر عمل کرتا ہے، یہی حب عقلی  
جب ترقی کرتی ہے تو حب ایمانی بن جاتی ہے اور اس صورت میں مومن نفع و نقصان کی پروا کیے بغیر محبوب کی  
مرضیات پر قربان ہونے کے لیے تیار ہو جاتا ہے۔

۱۳۔ تیسری حدیث کا مطلب یہ ہے کہ مومن کو کمال ایمان اس وقت نصیب ہوگا جب وہ اپنے مومن  
بھائی کے لیے وہی چیز پسند کرے جسے وہ اپنے لیے پسند کرتا ہے خواہ وہ چیز دنیا سے متعلق ہو یا آخرت سے،  
دنوی چیز جیسے رزقِ حلال کی تلاش، علمی لیاقت و غیرہ، اخروی جیسے۔ نجات عن النار، جنت میں بلند درجات  
وغیرہ۔ یہاں یہ واضح رہے کہ "مَا يَجِبُ لِنَفْسِهِ" سے مراد امور خیر ہیں یعنی امور خیر میں اپنے بھائی کے لیے  
وہی چیز پسند کرے جس کو اپنے لیے پسند کرتا ہے۔ چنانچہ بعض شراہ حدیث فرماتے ہیں کہ یہ حدیث اپنے  
ظاہر پر محمول نہیں ہے بلکہ اس میں ترکِ حسد سے کنایہ ہے اور یہ بات بالکل ظاہر ہے کہ حسد لوگ عموماً امور خیر  
ہی میں کرتے ہیں۔

(۱۴) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: الْإِيمَانُ بَضْعٌ وَشَبْعُونَ شُعْبَةً، فَأَفْضَلُهَا قَوْلُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَذْنَاهَا إِمَاطَةُ الْأَذَى عَنِ الطَّرِيقِ، وَالْحَيَاءُ شُعْبَةٌ مِنَ الْإِيمَانِ. (مسلم شریف ص ۱۷ ج ۱)

(۱۵) عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ أَنَّهُ سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَفْضَلِ الْإِيمَانِ قَالَ: أَنْ تُحِبَّ لِلَّهِ وَتُبْغِضَ لِلَّهِ وَتَعْمَلَ لِسَانَكَ فِي بَيْتِ اللَّهِ، قُلْنَا: وَمَاذَا يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَالَ: وَأَنْ تُحِبَّ لِلنَّاسِ مَا تُحِبُّ لِنَفْسِكَ وَتَكْرَهُ لَهُمْ مَا تَكْرَهُ لِنَفْسِكَ. (مشکوۃ شریف ص ۱۶)

**ترجمہ** حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ آپ نے فرمایا: ایمان کی ستر سے کچھ زیادہ شاخیں ہیں، ان میں سب سے افضل لا الہ الا اللہ کہتا ہے اور ان میں سب سے معمولی راستے سے تکلیف دہ چیز کو ہٹا دیتا ہے اور حیا ایمان کا ایک اہم شعبہ ہے۔ حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انھوں نے نبی کریم سے اس ایمان کے متعلق دریافت کیا جو سب سے افضل ہو، آپ نے ارشاد فرمایا: (افضل ایمان) یہ ہے کہ اللہ کے لیے محبت کرو، اللہ ہی کی خاطر بغض رکھو اور اپنی زبان کو اللہ کی یاد میں لگائے رکھو۔ ہم نے عرض کیا: اور کون سا عمل اے اللہ کے رسول! فرمایا: اور یہ کہ تم لوگوں کے لیے وہی پسند کرو جو اپنے لیے پسند کرتے ہو اور ان کے لیے وہ ناپسند کرو جو خود اپنے لیے ناپسند کرتے ہو۔

### لغات و ترکیب

بَضْعٌ، اس کا اطلاق مین سے نو تک کی تعداد پر ہوتا ہے، بعض کہتے ہیں ایک سے نو تک، بعض کا قول ہے چار سے نو تک۔ شُعْبَةٌ: ج شَعَبٌ، شاخ۔ اِمَاطَةُ (إِفعال) ہٹانا، دور کرنا۔ الحياء، شرم۔ حَيٍّ یَحِی حَیاءَ (س) منقبض ہونا، شرمنا۔ بَغِضٌ یَبْغِضُ بَغْضًا (س) و أَبْغَضُ ابْغَاضًا (إِفعال) نفرت کرنا، دشمنی کرنا۔ تَكْرَهُ تَكْرَهُ كُرْهًا وَ كَرَاهَةً (س) ناپسند سمجھنا۔

الإيمان مبتدأ، بضع معطوف علیہ، سبعون دونوں مل کر میتر، شعبة تمیز، میتر یا تمیز خبر۔ سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن أفضل الإيمان۔ فعل اپنے فاعل و مفعول و متعلق سے مل کر جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر خبر آن کی۔ أن اپنے اسم و خبر سے مل کر بتاویل مفرد ہو کر مبتدا موخر۔ مروی عن معاذ بن جبل۔ خبر مقدم۔ جملہ اسمیہ۔ أن تحب لله إلى في ذكر الله۔ معطوف علیہ و معطوف بتاویل مفرد خبر۔ أفضل الإيمان مبتدا محذوف۔ ماذا أي ماذا اصنع۔

۱۴۔ پہلی حدیث میں ایمان کے شعبوں اور شاخوں کی تعداد بتائی گئی ہے، یعنی وہ چیزیں جو کسی انسان کے اندر پائی جائیں تو وہ ایمان و اسلام کا مکمل پیکر بن جاتا ہے، روایت میں تو

**تشریح**

صرف خدا کی نعمت ہی کی گنتی ہے لیکن بعض احادیث میں ان کی تفصیل بھی منقول ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ  
یہ تین دراصل تین چیزوں کے مجموعے کا نام ہے۔ (۱) اقرار باللسان (۲) تصدیق بالہیمنان (۳) عمل  
بلا رکعت۔ پہلی قسم کے ساتھ شیعہ ہیں۔ دوسری قسم کے میں اور تیسری قسم کے چالیس شیعہ ہیں۔

جن میں سے چند یہ ہیں، ائمہ طیبہ پڑھنا، تلاوت کلام اللہ کرنا۔ علم سیکھنا، دوسروں کو سکھانا، دعا کرنا، ذکر  
اللہ واستغفار کرنا، انعماء سے بچنا۔ اللہ پر ایمان لانا، فرشتوں، کتابوں، رسولوں اور تقدیر پر ایمان لانا، قیامت  
کے حق ہونے پر ایمان لانا، اخلاص اختیار کرنا، توبہ کرنا، خدا کا خوف رکھنا، وفا، صبر، شکر اور تواضع اختیار کرنا۔  
نیکی حاصل کرنا۔ اقامت نماز۔ زکوٰۃ، روزہ، حج، اعتکاف، نذر، ایفائے عہد، نکاح، حقوق والدین وغیرہ  
تفصیل حدیث کی بڑی کتابوں میں آئے گی۔

یہاں یہ کچھ لیتا بھی قادمہ سے خالی نہ ہوگا کہ یہاں تو "تسبعون" کا لفظ ہے جب کہ بعض روایت میں  
تسنتوں کا لفظ آیا ہے جس سے بظاہر تعارض معلوم ہوتا ہے، تو اس کا جواب یہ ہے کہ ذکر اقل اکثر کے منافی  
نہیں، دوسرا جواب یہ دیا گیا ہے کہ ہو سکتا ہے جس وقت آپؐ نے "تسنتوں" فرمایا اس وقت اس نے ہی شیعہ  
رہے ہوں، اور بعد میں جب شعبوں میں اضافہ ہوا ہو تو آپؐ نے "تسبعون" فرمادیا ہو، اور یہ بعید اس معنی  
کر نہیں ہے کہ احکامات تدریجاً نازل ہوئے ہیں۔

والحیاء شعبۃ من الإیمان: حیا کے لغوی معنی "الحیاء فی اللہ تغیر و انکسار یعتری  
الإنسان من خوف ما یقلب بہ أو یلام" یعنی حیا اس انکساری اور شکستگی کو کہتے ہیں جو کسی سزایا ملامت  
کے ڈر سے انسان کے دل میں پیدا ہوتی ہے، بعض حضرات نے حیا کی تعریف بایں طور کی ہے "هو انقباض  
النفس من القبیح" یعنی حیا کہتے ہیں، کسی فعل قبیح سے نفس کا منقبض ہو جانا۔ وفي الشرع خلق یبعث  
علی اجتناب القبیح و یمنع عن التقصیر فی ذی الحق" اصطلاح شرع میں حیا وہ خلق اور فطری  
مکدہ ہے جو قبیح چیز سے اجتناب اور کنارہ کشی پر آمادہ کرے اور صاحب حق کے حق میں کوتاہی کرنے سے روکے۔  
روایت میں اٹلی و اونی شیعہ کی وضاحت کے بعد خصوصیت کے ساتھ مستقل طور پر حیا کو بیان کرنے کی  
وجہ یہ ہے کہ حیا ہی کے ذریعے ایمان کے تمام شعبے زندہ ہوتے ہیں؛ بل کہ بعض شراح نے تو یہ بھی فرمایا ہے کہ  
حیا پہلے ایمان کا مبداء بنتی ہے اور ایمان لانے کے بعد پھر اسے تقویت پہنچاتی ہے۔ حیا مبداء ایمان بایں طور بنتی  
ہے کہ اگر انسان انعامات خداوندی کے عرفان و ایقان کے باوجود اللہ کی ذات پر ایمان نہیں لاتا ہے تو اس کی  
سب سے بڑی بے حیائی ہے اور ایمان کے بعد مومن کو حیا سے تقویت بایں طور ملتی ہے کہ انعامات کا جہم شکر یہ  
ادا کرنا حیا ہی کا نتیجہ ہے۔

شعبۃ کی تخریج برائے تعظیم ہے یعنی حیا ایمان کا ایک اہم شعبہ ہے۔ اور اس کی اہمیت اس وجہ سے ہے  
کہ حیا سے تمام شعبوں کو زندگی ملتی ہے نیز حیا تمام احکام اسلام بجالانے کا سبب بنتی ہے اگر حیا ہے تو انسان کو یہ

فکر ہوتی ہے کہ اگر میں نماز نہیں پڑھوں گا، روزہ نہیں رکھوں گا، چوری کروں گا تو خدا کو کیا متہ دکھاؤں گا اور جب انسان کے اندر سے شرم و حیا ختم ہو جاتی ہے تو وہ خیال کرتا ہے کہ کوئی کہہ کر کیا کرے گا۔ حدیث میں بھی سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے "إِذَا فَاتَكَ الْحَيَاءُ فَأَفْعَلْ مَا شِئْتَ" اور مثل بھی مشہور ہے: "ہے حیا ہاش ہرچہ خواہی کن"۔

۱۵۔ دوسری حدیث میں ایمانی اعمال میں سے عمدہ ترین عمل اور خصلت کو بیان کیا گیا ہے، جس کا مطلب یہ ہے کہ بندہ جو کام بھی کرے محض اللہ کی خوشنودی اور اس کی رضا کے لیے کرے، اس کا کوئی بھی عمل کسی غرض فاسد، جذبہ نام و نمود اور نمائش و ریا کے تحت نہ ہو کسی سے محبت تعلق رکھے، یا کسی سے عداوت و دشمنی کرے تو اس میں بھی رضائے الہی کو ہی پیش نظر رکھے، ذکرِ خدا اپنا محبوب مشغلہ بنالے۔ اور دوسرے سوال کے جواب میں جو آپؐ نے فرمایا وہ درحقیقت پہلے نمبر کا ثمرہ اور نتیجہ ہے یعنی لوگوں کے ساتھ اچھا معاملہ اور ہمدردی کا برتاؤ اس طرح کرنا کہ جو چیز اپنے لیے پسند کرے وہی دوسروں کے لیے بھی پسند کرے اور جو اپنے لیے ناپسند کرے وہی دوسروں کے لیے بھی۔ (حدیث کے اس دوسرے ٹکڑے کی وضاحت اس سے پہلے بھی آچکی ہے)

(۱۶) عَنْ أَبِي أُمَيَّةَ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا الْإِيمَانُ؟ قَالَ: إِذَا سَرَّتْكَ حَسَنَتُكَ وَ سَاءَتُكَ سَيِّئَتُكَ فَأَنْتَ مُؤْمِنٌ. قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! مَا الْإِثْمُ؟ قَالَ: إِذَا حَاكَ فِي نَفْسِكَ شَيْءٌ فَدَغُهُ.

(۱۷) عَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْبَجَلِيِّ قَالَ: بَايَعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى إِقَامِ الصَّلَاةِ وَ إِيْتَاءِ الزَّكَاةِ وَ النَّصْحِ لِكُلِّ مُسْلِمٍ.

(۱۸) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: الَّذِينَ النَّصِيحَةُ، ثَلَاثَ مَرَّاتٍ قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِمْنٌ؟ قَالَ: لِلَّهِ وَ لِكِتَابِهِ وَ لِرَسُولِهِ وَ لِأَيُّمَةِ الْمُسْلِمِينَ وَ عَامَتِهِمْ.

(ترمذی ص ۱۴ ج ۲)

(۱۹) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مِنْ حَسَنِ إِسْلَامِ الْمَرْءِ تَرْكُهُ مَا لَا يَغْنِيهِ. (ترمذی شریف أبواب الزهد ص ۵۵ ج ۲)

ترجمہ حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا، ایمان (کی علامت) کیا ہے؟ ارشاد فرمایا جب تجھ کو تیری نیکی خوش کر دے اور تیرا گناہ تجھے آزرہ خاطر کر دے تو تو مومن ہے۔ عرض کیا، اے اللہ کے رسول! گناہ (کی علامت) کیا ہے؟ فرمایا جب تیرے دل میں کوئی چیز تردد پیدا کرے تو تو اس کو چھوڑ دے۔

حضرت جریر بن عبد اللہ بجلي سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ میں نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے دست مبارک پر نماز قائم کرنے، زکوٰۃ دینے اور ہر مسلمان کی فحہ خواہی کرنے پر بیعت کی۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ آپؐ نے عین مرتبہ فرمایا: دین خیر خواہی کرنے کا نام ہے۔ صحابہؓ نے عرض کیا اے اللہ کے رسول! کس کی خیر خواہی؟ فرمایا: اللہ کی، اس کی کتاب کی، اس کے رسول کی، مسلمانوں کے پیشواؤں کی (خصوصاً) اور تمام مسلمانوں کی (عموماً)۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے، ان کا بیان ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا انسان کے اسلام کی خوبی میں سے اس کا بے فائدہ چیزوں کو ترک کر دینا ہے۔

### لغات و ترکیب

سَرَّتْكَ: سَرَّ نَسْرُ مَرُورًا (ن) خوش کرنا۔ حَسَنَةً: ج حَسَنَاتٌ، نکل۔ سَاءَ ثُكَ: مَسَاءً  
يَسُوءُ سُوءًا (ن) ٹھکن کرنا۔ حَاكَ الشَّيْءُ بِحُوكٍ خَوْفًا (ن) کسی چیز کا دل میں کھٹک پیدا کرنا۔  
فَدَغَةً: وَدَغٌ يَدَغُ وَدَغًا (ف) چھوڑنا۔ بَايَعَ أَحَدًا مَبَايَعَةً (مفاعلة) کسی کے ہاتھ پر بیعت کرنا۔  
نَصَحَ لِأَحَدٍ يَنْصَحُ نَصْحًا (ف) کسی کی خیر خواہی کرنا۔ دِينَ: ج أَدْيَانٌ، مذہب، سیرت، طریقہ حیات۔ عَنَى يَعْنِي عَنِيًّا، مراد لینا۔

ما الإيمان، ما بمعنى أي شيء مبتداء، الإيمان خبر۔ إذا سَرَّتْكَ شَرْطٌ۔ فأنْتَ مومن جزا ہے۔ اسی طرح إذا حَاكَ شَرْطٌ أَوْ فَدَغَةٌ جزا۔ لمن يا رسول الله أي تقول هذا المن، جملہ فعلیہ جواب بندہ۔  
لِلَّهِ الخ چاروں محطوفات متعلق النصيحة کے۔ اور النصيحة، الذین کی خبر ہے۔ بعد ازاں جملہ قال کا مقولہ ہوگا۔ من حُسْنِ إِسْلَامِ الْمَرْءِ، حاصل سے متعلق ہو کر خبر مقدم۔ تَرَكَ الخ مبتداء مؤخر۔

۱۶۔ ما الإيمان الخ سوال کا مقصد یہ تھا کہ کوئی ایسی واضح علامت بتا دی جائے جس کے ذریعہ ایمان کی سلامتی و استقامت کا اندازہ کیا جاسکے، آپؐ نے فرمایا: اگر تم اپنے اندر یہ کیفیت پاؤ کہ نکل کے بعد قلب کو توفیق طاعت پر سرت و خوشی ہو اور گناہ و معصیت کے بعد عقوبت و سزا کے خوف سے دل میں حزن و ملال پیدا ہو تو یہ کچھ لو کہ تمہارے دل میں حقیقت ایمان موجود ہے۔

۱۷۔ بایعت رسول اللہ الخ، حضرت جریرؓ کی یہ روایت اسلام کی دو بنیادی چیزوں یعنی "التعظیم لأمر الله والشفقة على خلق الله" کو جامع ہے چنانچہ اقامت صلاۃ اور ایتائے زکاۃ تو عبادات بدنیہ و مالیہ کو شامل ہیں جو حقوق اللہ میں سے ہیں اور "النصح لكل مسلم" حقوق العباد کو حاوی ہے۔

۱۸۔ الدين النصيحة: نصیحت کے معنی خلوص (خالص ہونے) کے ہیں، عرف میں اس خیر خواہی کو نصیحت کہتے ہیں جو خلوص محبت کا اثر ہو، علامہ خطابی فرماتے ہیں کہ نصیحت ایک ایسا جامع کلمہ ہے جس کو ارادۂ خیر سے تعبیر کرتے ہیں مگر اس کے وسیع معنی کو کسی مختصر عبارت میں بیان نہیں کیا جاسکتا۔ الدين النصيحة کا مطلب یہ ہے کہ دین میں سب سے افضل عمل اور اہم ترین چیز خیر خواہی اور خلوص ہے۔

للہ: اللہ کے لیے خیر خواہی کا مطلب یہ ہے کہ بندہ اس کے وجود و وحدانیت اور صفات کمالیہ سے

منصف ہونے کا پختہ اعتقاد رکھے، اخلاص نیت کے ساتھ اس کی عبادت کرے، ادا کرے، بجالانے اور منہیات سے اجتناب کی پوری کوشش کرے۔ اس کے انعامات کا اعتراف کرنے کے ساتھ ان کا شکر ادا کرے۔  
والکتابہ: کتاب اللہ کی خیر خواہی کا مطلب یہ ہے کہ بندہ اس کے محل من اللہ ہونے کا اعتقاد رکھے، پورے آداب کے ساتھ اس کی عبادت کرے، اس کے معافی کی تصدیق کرے، اس کے علوم کی نشر و اشاعت میں حصہ لے۔

ولرسولہ: رسول کی خیر خواہی کا مطلب یہ ہے کہ آپ کی رسالت کا اقرار کیا جائے، آپ کے لائے ہوئے دین کو قبول کرتے ہوئے اس پر عمل کیا جائے، آپ کی سنتوں کو زندہ کیا جائے۔  
ولأئمة المسلمين: ائمۃ المسلمین کے ساتھ خیر خواہی کا مطلب یہ ہے کہ ہر حق معاملے میں ان کی اطاعت کی جائے، بوقت غفلت ان کی تنبیہ کی جائے۔ ان کی اطاعت پر لوگوں کو آمادہ کیا جائے۔ ملا علی قاری فرماتے ہیں کہ علمائے دین بھی ائمہ کی فہرست میں داخل ہیں۔

وعلمتهم: علمۃ المسلمین کی خیر خواہی کا مطلب یہ ہے کہ دنیوی و اخروی امور کے متعلق ان کو تعلیم دی جائے، ان کو تکلیف نہ دی جائے، ان کی منفعت کا خیال رکھا جائے وغیرہ۔ علمتہم پر حرف جر کا اعادہ نہ کرنے کی وجہ یہ ہے کہ یہ تابع ہیں ائمۃ المسلمین کے۔ (کمانی المرقاۃ ص ۲۲۳ ج ۹)

۱۹- من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه: اس حدیث کو امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے راجع علم قرار دیا ہے۔ روایت کا مطلب یہ ہے کہ ایک مومن کو چاہیے کہ وہ فضولیات و لغویات کو ترک کر دے۔ فضولیات و لغویات میں وہ رسوم و رواج بھی داخل ہیں جو شادی بیاہ کے موقع پر لوگ کرتے ہیں۔ مباحات و غیر ضروری بھی اس حدیث کا مصداق ہیں۔ یوں تو لایعنی کا مفہوم وہ قول اور فعل ہے جس میں نہ دین کا فائدہ ہو اور نہ دنیا کا، لیکن محاورے اور استعمال کے اعتبار سے اس کا زیادہ تر اطلاق لغو باتوں پر ہوتا ہے۔

## وَالْيَوْمِ الْآخِرِ

(۲۰) هُوَ يَوْمُ الدِّينِ وَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمُ الدِّينِ ۚ ثُمَّ مَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمُ الدِّينِ ۚ يَوْمَ لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْئًا وَ الْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ ۚ  
(سورۃ الانفطار پارہ ۳۰، ع ۷)

(۲۱) وَالْوَزْنُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ، فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۚ وَ مَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَٰئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ بِمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَظْلُمُونَ ۚ  
(سورۃ الأعراف پارہ ۸، ع ۷)

(۲۲) وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَمَةِ فَلَا تَظْلُمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَ إِنْ كَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا وَ كَفَىٰ بِنَا حَاسِبِينَ ۚ  
(الانبياء، پارہ ۲۴، ع ۳۴)



(۲۳) فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَ لَا يَتَسَاءَلُونَ ۝ فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۝ وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَٰئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فِي جَهَنَّمَ خَالِدُونَ ۝ تَلْفَحُ وَجُوهُهُمْ النَّارُ وَهُمْ فِيهَا كَالِحُونَ ۝

(سورة المومنون پ ۱۸ ع ۶۷)

### یوم آخرت

وہ (یوم آخرت) جزا کا دن ہے اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا: آپ کو کیا معلوم کہ بدلے کا دن کیسا ہوگا، پھر آپ کو کیا معلوم کہ بدلے کا دن کیسا ہوگا، اور اس دن تمام معاملات اللہ ہی کے قبضے میں ہوں گے۔ اور اس دن اعمال کا تولد جانا حق ہے، پھر جن کا (جن کے ایمان کا) پلہ بھاری ہو جائے گا تو وہی لوگ کامیاب ہوں گے اور جن کا پلہ ہلکا ہو جائے گا تو یہی وہ لوگ ہیں جنہوں نے ہماری آیتوں کے ساتھ نا انصافی کر کے اپنے کو خسارے میں ڈال دیا۔

اور ہم قیامت کے دن انصاف کی ترازوئیں قائم کریں گے پھر کسی پر کچھ بھی ظلم نہ ہوگا، اور اگر رائی کے دانے کے برابر بھی (کسی کا کوئی) عمل ہوگا تو ہم اسے بھی حاضر کریں گے اور ہم حساب لینے والے کافی ہیں۔ پھر جب (دوبارہ) صور پھونکا جائے گا تو ان کے باہمی رشتے ٹٹتے اس روز نہ رہیں گے اور نہ ہی کوئی کسی کو پوچھے گا، سو جس شخص کا پلہ بھاری ہوگا تو وہی لوگ کامیاب ہوں گے اور جس شخص کا پلہ ہلکا ہوگا سو یہ وہ لوگ ہوں گے جنہوں نے اپنا نقصان کر لیا، وہ جہنم میں ہمیشہ کے لیے رہیں گے ان کے چہروں کو آگ جھلساتی ہوگی اور اس میں ان کی صورتیں بگڑ جائیں گی۔

### لغات و ترکیب

ادری إدراة (إفعال) آگاہ کرنا۔ لا تملك۔ ملک یتلک ملکاً (ض) مالک ہونا، قابور کھنا، اختیار رکھنا۔ یومئذ أي یوم إذ کان کذا، توین بعض مضاف الیہ ہے۔ ثقلت۔ ثقل ینقل ثقلًا (کرم) بوجھل ہونا۔ موازین: واحد میزان، ترازو۔ أفلح إفلحاً (إفعال) کامیاب ہونا۔ خف یخف خفة (ض) ہلکا ہونا۔ خسر یخسر خسراً (س) نقصان اٹھانا، ہلاک ہونا۔ وضع یضع وضعا (ف) رکنا۔ قسط: ج أقساط، انصاف، حصہ۔ حبة: ج حبات، دانہ۔ خردل: واحد خردلة، رائی۔ کفی یکفی کفایة (ض) کافی ہونا۔ حسب یحسب حسباً و حسبتاناً (ن) شمار کرنا، حساب کرنا۔ نفخ ینفخ نفخاً (ن) پھونک مارنا۔ صور، زنگھا۔ أنساب: واحد نسب، قرابت، رشتہ داری۔ تلفح یلفح لفتحاً (ف) جھلس دینا۔ وجوه: واحد وجہ، چہرہ۔ نار: ج نيران، آگ۔ کلح یتکلح کلوحاً (ف) بد شکل ہونا، توری چڑھنا۔

وما أدرك ما يوم الدين. ما بمعنى أي شئی، مبتدا، أدرك، أدری فعل با فاعل، ان مفعول اول ما، مبتدا۔ يوم الدين خبر۔ مبتدا با خبر قائم مقام مفعول ثانی۔ أدری فعل اپنے فاعل اور دونوں مفعولوں سے مل کر جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر خبر مبتدا۔ يوم لا تملك۔ یصلونها يوم الدين میں يوم سے بدل واقع ہے یا فعل محذوف کا ظرف ہے ای یجزی الفریقان يوم لا تملك الخ۔ الوزن اپنے ظرف يوم مبتدا سے مل کر مبتدا الحق، خبر۔ من ثقلت موازينه شرط، فاولئك هم المفلحون۔ جملہ اسمیہ جزائے شرط۔ نضع فعل با فاعل، الموازين القسط، موصوف صفت مفعول ہے ای ذوات القسط، لیوم القيمة متعلق بہ جملہ فعلیہ، وإن كان مثقال حبة أي وإن كان العمل مثقال حبة كائنة من خردل شرط۔ أتینا بها، جزا۔ وكفی بنا حاسبین، كفی، فعل، بنا متعلق لفظاً، معناً فاعل، ضمیر ذوالحال، حاسبین حال۔ ذوالحال با حال فاعل، جملہ فعلیہ۔ إذا نفخ في الصور، شرط۔ فلا أنساب بينهم أي فلا أنساب كائنة بينهم يومئذ۔ كائنة، دونوں طرف سے مل کر ضمیر لا۔ جملہ جزا۔

### تشریح

۲۰۔ یہاں سے حضرت مؤلف علیہ الرحمہ ابواب ۲۰ میں سے دوسرے باب ایمان بالیوم الآخر کو بیان فرما رہے ہیں یوم آخر سے مراد روز جزا یعنی وہ دن ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے اعمال کی جزا و سزا دینے کے لیے مقرر کیا ہے۔ مؤلف علام نے یہاں چار آیتیں ذکر کی ہیں، اول میں روز جزا کی عظمت اور ہولناکی نیز دنیوی اسباب کی ناکامی کا ذکر ہے کہ کوئی شخص باختیار خود کسی دوسرے کو محشر میں کوئی نفع نہ پہنچا سکے گا اور تمام تر حکومت اس روز اللہ کی ہی ہوگی۔

۲۱، ۲۲۔ دوسری اور تیسری آیت میں وزن اعمال کا ذکر ہے جس کا مقصد گنہگاروں کو میدانِ حشر کی رسوائی اور عذاب الہی سے ڈرانا ہے۔ وزن اعمال کے لیے ممکن ہے ایک ہی ترازو ہو اور موازن کا جمع لاتا کثرتِ موزونات کے اعتبار سے ہو۔ یا تعدد وزن کی وجہ سے کہ ایمان و عقائد کا وزن الگ اور اعمال کا الگ ہو۔ یا ترازو کی عظمت کی وجہ سے جمع لایا گیا ہو۔

۲۳۔ چوتھی آیت میں صور پھونکے جانے کا تذکرہ ہے اس صور سے مراد دوسرا صور یعنی نوحۃ ثانیہ ہے اور مطلب یہ ہے کہ نوحۃ ثانیہ کے بعد جب تمام مردے دوبارہ زندہ ہو کر حساب و کتاب کے لیے پیش ہوں گے تو وہاں سارے رشتے اور تعلقات ختم ہو جائیں گے کوئی کسی کے کام کیا آئے گا کسی کا حال بھی دریافت نہ کرے گا پھر وزن اعمال و حساب کے بعد ہر ایک کے حق میں حسب اعمال جہنمی ہونے کا فیصلہ ہوگا۔

(۲۴) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: كَلِمَتَانِ خَبِيبَتَانِ إِلَى الرَّحْمَنِ، خَفِيفَتَانِ عَلَى اللِّسَانِ، ثَقِيلَتَانِ فِي الْمِيزَانِ، سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ. (بخاری شریف

(۲۵) عَنْ عَلِيَّةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: يُخْشَرُ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ خُفَاةَ عُرَاةٍ غُرَلًا. قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ الرَّجَالُ وَالنِّسَاءُ جَمِيعًا يَنْظُرُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ. قَالَ: يَا عَلِيَّةُ! الْأَمْرُ أَشَدُّ مِنْ أَنْ يَنْظُرَ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ.

(مسلم شریف ص ۳۸۱ ج ۲،

و مشکوٰۃ باب الحشر ص ۱۸۳)

(۲۶) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: لَتَوَدََّنَّ الْحُقُوقُ إِلَى أَهْلِهَا حَتَّى تُقَادَ الشَّاةُ لِلْجَلْحَاءِ مِنَ الشَّاةِ الْقَرْنَاءِ.

(ترمذی شریف ص ۶۴ ج ۲، مشکوٰۃ باب الظلم ص ۱۲۵)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: دو گلے ایسے ہیں جو رحمن کے نزدیک محبوب، زبان پر ہلکے ہیں (اور) میزان عمل میں وزنی ہوں گے۔

**ترجمہ**

(۱) سبحان اللہ وبحمدہ (۲) سبحان اللہ العظیم۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے فرماتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ: لوگ قیامت کے دن ننگے پیر، برہنہ بدن غیر محتون جمع کیے جائیں گے، انہوں نے عرض کیا اے اللہ کے رسول کیا مرد اور عورتیں سب ایک دوسرے کو دیکھتے ہوں گے، آپ نے ارشاد فرمایا: اے عائشہ! معاملہ اس سے کہیں زیادہ سخت ہوگا کہ کوئی کسی کی طرف نظر کرے۔

حضرت ابو ہریرہ سے منقول ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: حقوق ضرور بالضرور حق والوں کو ادا کیے جائیں گے، (یا تم لوگ ضرور بالضرور حقوق اہل حقوق کو ادا کرو گے) یہاں تک کہ بے سینک والی بکری کا بدلہ بھی سینک والی بکری سے لے لیا جائے گا۔

**لغات و ترکیب**

حبیبستان ای محبوبستان۔ خفیفستان، خف یخف خفۃ (ض) ہلکا ہونا۔ ثقل ینقل ثقلًا (ک) وزنی ہونا۔ یخشر: خشر یخشر خشرًا (ن) جمع کرنا۔ خفۃ: واحد حاف، ننگے پاؤں۔ خفی یخفی خفی، ننگے پاؤں چلنا۔ عرۃ: واحد عاری، برہنہ بدن۔ عری یعری عریا (س) ننگا ہونا۔ غزل: واحد أغزل، غیر محتون۔ غزل یغزل غزلًا (س) غیر محتون ہونا۔ لتودن۔ (معروف و مجہول دونوں طرح منقول ہے اگر معروف مانیں تو "الحقوق" برہنہ مفعولیت منصوب ہوگا، اور اگر مجہول پڑھیں تو نائب قائل ہونے کی وجہ سے مرفوع ہوگا) ادنی یؤدی تأدیۃ، ادا کرنا۔ تقاد، قاذ یقوذ قوذًا (ن) قصاص کے لیے جانا۔ شاة: ن شیاۃ، بکری۔ جلیع یجلع جلیحًا الثور (س) بے سنگ والا ہونا۔ قرنہ، اقرون کی سویت۔ قرن یقرن قرنًا۔ (س) بڑے سینک والا ہونا۔

کلمتان، موصوف۔ حبیبتان إلى الرحمن، صفت اول۔ خفیفتان علی اللسان، صفت ثانی، ثقیلتان فی المیران صفت ثالث۔ موصوف بہ ہمراہ جمع صفات مبتدا۔ آگے دونوں کلمے جو کلمتان کے مصداق ہیں خبر۔ خفایة غرابة، غر لا تینوں الناس سے حال واقع ہیں۔ جمیعاً بھی حال ہے، الرجال والنساء سے، ذوالحال حال سے مل کر مبتدا۔ ینظر بعضهم إلى بعض خبر۔ الامر مبتدا اشد صیغہ صفت اپنے تعلق سے مل کر خبر۔ لتلذدن، فعل مجہول۔ للحقوق نائب فاعل إلى اہلہا معلق بول، حتی اپنے مابعد جملے سے مل کر معلق ثانی۔ فعل اپنے فاعل و متعلقات سے مل کر جملہ فعلیہ خبر یہ ہو کر مقولہ۔

۲۴۔ حدیث شریف کا مطلب یہ ہے کہ دو کلمے ایسے ہیں جو اللہ کو اتنے محبوب ہیں کہ ان کا ورد کرنے والا اللہ کا محبوب بندہ ہو جاتا ہے۔ سبحان اللہ وبحمدہ، سبحان اللہ العظیم۔ ان دونوں کلموں کے محبوب ہونے کی وجہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ صفات باری کی دو قسمیں ہیں (۱) صفات جو دیہ جن کو صفات جمالیہ بھی کہا جاتا ہے، جیسے علم، قدرت، سمیع، بھر و غیرہ (۲) صفات سلبیہ جن کو صفات جلالیہ اور تنزیہیہ بھی کہا جاتا ہے، جیسے لا شریک، لا مثیل وغیرہ۔ حدیث مذکور میں سبحان اللہ میں صفات جلالیہ آگئیں اور حمد میں صفات جمالیہ۔ یعنی یہ دونوں کلمے چوں کہ اپنے اندر ایسی جامعیت رکھتے ہیں کہ ہر قسم کی صفات باری پر صادق اور تسبیح و تحمید بیان عظمت پر مشتمل ہیں اس لیے اللہ کے نزدیک محبوب ہیں پھر محبوب ہونے کے ساتھ ساتھ زبان سے ان کی ادائیگی بھی نہایت آسان ہے یاد کرنے میں بھی دشواری نہیں اس لیے خفیفتان علی اللسان فرمایا۔ لیکن اس عمل قلیل پر اللہ تعالیٰ نے ثواب اتنا رکھا ہے کہ میزان عمل ان کے ثواب سے بھر جائے گی اس لیے فرمایا ثقیلتان فی المیزان۔ واضح رہے کہ حدیث شریف میں کلمتان سے مراد کلامان ہے۔

۲۵۔ یحشر الناس يوم القيامة الخ۔ اس دوسری حدیث میں قیامت کی ہر ایکوں کو بیان کیا گیا ہے کہ جس طرح لوگ دنیا میں بے سرو سامان آئے تھے نہ بدن پر کوئی لباس تھا اور نہ ہی کوئی اور ساز و سامان، اسی طرح قبروں سے ایسی ہی حالت میں اٹھیں گے، ننگے پاؤں، ننگے بدن، غیر محتون اور میدان محشر میں حاضر ہوں گے۔

حضرت عائشہ صدیقہؓ نے جب یہ سنا کہ ایک ہی میدان میں سب لوگ برہنہ ہوں گے تو فکر لاحق ہوئی۔ آپؓ سے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول! اس حالت میں لوگ ایک دوسرے کو دیکھیں گے تو کس قدر شرم آئے گی۔ حضرت عائشہؓ کا یہ سوال کمال حیا پر مبنی ہے۔ آپؓ نے فرمایا: اے عائشہؓ! اس کا کسی کو ہوش ہوگا کہ کسی اور کی طرف دیکھے، ایسی نفسی نفسی کا عالم ہوگا کہ کوئی بھی کسی کی طرف دھیان نہ کر سکے گا۔ بارگاہ بے نیاز کی طرف سب کی نگاہیں لگی ہوئی ہوں گی۔

۲۶۔ لتلذدن الحقوق إلى اہلہا۔ اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ قیامت کا دن انصاف کا دن

ہوگا اس دن وہ حقوق جو بندوں کے دنیا میں ضائع ہو گئے تھے سب دلوائے جائیں گے، انسانوں کے علاوہ حیوانات میں بھی ان کی آپس کی زیادتیوں کے بدلے چکائے جائیں گے مثلاً دنیا میں اگر سیٹلوں والی بکری نے بے نیگوں والی بکری کو مارا ہے تو اس کو سینک دے کر اس زیادتی کرنے والی بکری سے بدلہ چکایا جائے گا۔ سیٹلوں کے ہونے اور نہ ہونے سے مراد قوت وضعف ہے، مطلب یہ ہے کہ اگر مظلوم بکری کے سینک بھی ہوں تب بھی بدلہ دلایا جائے گا۔

رہا یہ سوال کہ حیوانات میں ایسا کیوں کر ہوگا جب کہ وہ مکلف ہی نہیں۔ تو اس کا سب سے بہتر جواب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ فقال لِمَا يُرِيدُ اور لَا يُسْتَلْ عَمَّا يَفْعَلُ ہے، حکیم مطلق کا کوئی فعل حکمت سے خالی نہیں ہوتا اور بندوں کو اللہ کی حکمتیں معلوم ہونا ضروری نہیں۔ بعض لوگوں نے یہ بھی جواب دیا ہے کہ "الشاة الجلجلة" سے مظلوم اور "الشاة القرناء" سے ظالم کی طرف اشارہ ہے یعنی ہر مظلوم کو ظالم سے بدلہ دلایا جائے گا مگر یہ تاویل رکیک ہے۔

(۲۷) عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: لَا تَزُولُ قَدَمَا ابْنِ آدَمَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مِنْ عِنْدِ رَبِّهِ حَتَّى يُسَالَ عَنْ خَمْسٍ: عَنْ عُمُرِهِ فِيمَا أَفْنَاهُ: وَ عَنْ شَبَابِهِ فِيمَا أَبْلَاهُ، وَ عَنْ مَالِهِ مِنْ أَيْنَ اكْتَسَبَهُ، وَ فِيمَا أَنْفَقَهُ، وَ مَاذَا عَمِلَ فِيمَا عَلِمَ؟ (ترمذی شریف ص ۶۴ ج ۲)

(۲۸) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: رَجَمَ اللَّهُ عَبْدًا كَانَتْ لِأَخِيهِ عِنْدَهُ مَظْلَمَةٌ فِي عَرْضٍ أَوْ مَالٍ، فَجَاءَهُ فَاسْتَحَلَّهُ قَبْلَ أَنْ يُوْحَذَ وَ لَيْسَ تَمَّ يَنْبَارٌ وَ لَا يَرْهَمُ، فَإِنْ كَانَتْ لَهُ حَسَنَاتٌ أُخِذَ مِنْ حَسَنَاتِهِ وَ إِنْ لَمْ تَكُنْ لَهُ حَسَنَاتٌ حُمِلُوا عَلَيْهِ مِنْ سَيِّئَاتِهِمْ. (بخاری شریف

ص ۳۲۱ ج ۱، و ص ۹۶۷ ج ۲ واللفظ للترمذی ص ۶۴ ج ۲، مشکوٰۃ باب الظلم ص ۴۳۵)

## ترجمہ

حضرت ابن مسعود سے مروی ہے، وہ نبی اکرمؐ سے نقل کرتے ہیں آپ نے ارشاد فرمایا: قیامت کے دن آدمی کے دونوں پیر اپنے رب کے پاس اس وقت تک نہ نہیں گئے جب تک کہ اس سے پانچ چیزوں کا سوال نہ کر لیا جائے (۱) اس کی زندگی کے بارے میں اس کو کہاں ختم کیا (۲) اس کی جوانی کے حلق کس مشغلے میں اسے گنوا یا (۳) اس کے مال کے متعلق کہ کہاں سے کمایا (۴) اور کس مصرف میں خرچ کیا (۵) اور جو جاتا اس پر کیا عمل کیا۔

حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اللہ اس بندے پر رحم کرے جس نے اپنے بھائی کا آدمی یا مال کے سلسلے میں کوئی حق ہو، تو وہ اس کے پاس آکر معافی نہ لے اس سے پہلے کہ پڑا جائے ایسی حالت میں کہ وہاں اس کے چار نہ دنیا ہو نہ درہم، پھر اس کے

پاس نیکیاں ہوں گی تو اس کی نیکیاں لے لی جائیں گی اور اگر اس کے پاس نیکیاں نہ ہوں گی تو وہ اپنے گناہ اس پر لاد دیں گے۔

### لغات و ترکیب

زال یزول زوالاً (ن) ہٹا۔ قَدْماً قَدْماً کا تثنیہ ہے، نون اضافت کی وجہ سے ساقط ہو گیا ہے، رَجْ اَقْدَامٌ، حیر۔ غَمَرُ: جِ اَعْمَارُ زندگی۔ اَفْنٰی یَفْنٰی اِفْنَاءً، فنا کرنا معدوم کرنا۔ شَبَابٌ، جوانی۔ شَبٌّ یَشْبُ شِبَابًا (ض) جوان ہونا۔ اَبْلٰی اِبْلَاءً، ا، بوسیدہ کرنا۔ اِکْتَسَبَ اِکْتِسَابًا (اِفْتَعَالَ) کماتا، حاصل کرتا۔ اَنْفَقَ اِسْفَاقًا (اِفْعَالَ) خرچ کرنا۔ رَجَمَ یَرْجُمُ رَجْمًا (س) رجم کرنا۔ مَظْلَمَةٌ: جِ مَظْلَمٌ، وہ چیز جو ظلمانی جائے (حق)۔ جِزَّ اَعْرَاضٌ، عزت۔ اسْتَحْلَلَ اسْتِحْلَالًا (اِسْتَفْعَالَ) حلال سمجھنا۔ حَمَلَ تَحْمِیلًا (تَفْعِیلَ) لاد دینا۔

لا تزول، فعل۔ قدما بن آدم، فاعل۔ یوم القيامة، مفعول فی، من عند ربہ متعلق اول حتی یُسأل عن خمس بتاویل مفرد ہو کر متعلق ثانی۔ عن عمرہ فیما افناه اُی یُسأل عن عمرہ۔ مابعد والے جملوں میں بھی یُسأل محذوف ہے۔

رَجَمَ، فعل، لفظ اللہ فاعل، عبدًا موصوف، کانت فعل ناقص، مَظْلَمَةٌ موصوف، فی عرض او مال، معطوف علیہ معطوف سے مل کر مجرور۔ جار مجرور کائنۃ سے متعلق ہو کر مفعول۔ موصوف باصفت اسم کانت۔ لَاحِیَہ کانت سے متعلق ہے۔ عندہ کانت کی خبر ہے۔ کانت فعل ناقص اپنے اسم و خبر سے مل کر جملہ ہو کر مفعول ہوئی عبد موصوف کی۔ موصوف باصفت مفعول ہے۔ بعد ازاں جملہ فعلیہ خبریہ۔ لیس فعل ناقص، ثُمَّ خیر لیس۔ دینارٌ ولا درہمٌ اسم لیس۔ جملہ یؤخذ کی ضمیر سے حال۔ یا مستقل جملہ ہے۔ لہ محذوف سے متعلق ہو کر خیر کانت۔ حسنات اسم، جملہ شرط۔ اخذ من حسناتہ ج۱۔

۴۷۔ پہلی حدیث میں قیامت کے ہولناک منظر کی عکاسی کی گئی ہے کہ موقف حساب میں جہاں تمام اولین و آخرین جمع ہوں گے، ہر ایک سورج کی تمازت اور ہذت سے پسینے میں شرابور ہو گا کسی انسان کو وہاں سے قدم ہٹانے کی جرأت نہ ہوگی جب تک کہ اس سے پانچ چیزوں کے متعلق دریافت نہ کر لیا جائے۔ (۱) زندگی کس کام میں صرف کی، اطاعت خداوندی میں زندگی کا کتنا حصہ لگایا۔ (۲) زندگی کے سنہرے موقعے جوانی کو کن مشاغل میں گنوا یا۔ (۳) مال کہاں سے کمایا، شریعت نے جو راہیں مقرر کی تھیں اُن کے دائرے میں رہتے ہوئے حلال طریقے سے، یا خواہش نفس کی اتباع کرتے ہوئے جو راہیں بھائی دیں اُن سے یعنی لوٹ مار، چوری، ڈکیتی، رشوت، جھوٹ فریب وغیرہ۔ (۴) مال خرچ کہاں کیا، اُن مواقع میں جو بعد کی زندگی میں بھی تمہارے لیے سودمند ہوں یعنی غربا و مساکین اور ناداروں کی خیر خواہی میں، یا نفس نے جن مواقع کی رہنمائی کی یعنی بیش پرستی، حرام کاری اور دوسروں پر ظلم و زیادتی و ناجائز مقدمات

میں (۵) اس علم دین پر کہاں تک عمل کیا جو تو نے سیکھا۔ یعنی سیکھ کر خود بھی اس پر عمل کیا یا نہیں۔

بعض کم فہموں کا اس جگہ یہ کہنا کہ ہم اسی لیے علم دین نہیں حاصل کرتے کہ عمل کرنا پڑے گا اور اس کا حساب دینا پڑے گا اور علم دین حاصل نہ کرنے کی صورت میں حساب سے بچے رہیں گے یہ صرف شیطان کا دھوکہ ہے، اس لیے کہ ہر مسلمان کو اتنا علم ہے کہ دین پر عمل کرنا واجب ہے۔ دوسری بات یہ ہے کہ دوفریضے الگ الگ ہیں (۱) علم دین حاصل کرنا (۲) اس پر عمل کرنا۔ جس نے دونوں پر عمل کیا وہ یقیناً انتہائی خوش نصیب ہے۔ جس نے دونوں کو ترک کر دیا وہ تو بالکل ہی محروم قسمت ہے۔ اور جس نے علم حاصل کیا مگر عمل میں کوتاہی کی، اس نے ایک فریضہ ادا کر لیا گویا وہ نصف ذمہ داری سے سبک دوش ہو گیا تو یہ شخص پہلے کی طرح بالکل ہی محروم قسمت نہیں۔

۲۸۔ دوسری حدیث میں اس بات کی طرف اشارہ کیا گیا ہے کہ اگر غلطی سے کسی نے اپنے مسلمان بھائی کی حق تلفی کی تو اسے معافی طلب کر کے اپنا معاملہ دنیا ہی میں صاف کر لینا چاہیے، خواہ وہ حقوق عزت و آبرو سے متعلق ہوں مثلاً غیبت، بہتان وغیرہ یا اور کوئی مالی حق ہو ”فی عرض أو مال“ میں اسی تعمیم حقوق کی طرف اشارہ ہے، حضورؐ نے معاف کر دینے والے شخص کے لیے رحمت کی دعا بھی فرمائی ہے۔ اگر دنیا ہی میں معاملہ صاف نہ کیا تو آخرت میں ظالم کو بہت سی مشکلات کا سامنا کرنا پڑے گا، تمام مظلومین کو حقوق دلانے جائیں گے بایں طور کہ تمام نیکیاں اس سے لے کر مظلوم کو دے دی جائیں گی اگر پورا نہ ہو تو مظلوم کے گناہ اس پر لاد دیے جائیں گے۔ اللہم احفظنا منہ۔

حدیث مذکور پر آیت قرآنی ”وَلَا تَزِرْ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ“ کو لے کر کوئی شخص یہ اعتراض نہ کرے کہ مذکورہ آیت سے تو یہ معلوم ہوتا ہے کوئی کسی کے گناہ کا بوجھ نہ اٹھائے گا، اور حدیث کے الفاظ ”حتلوا علیہ من سیئاتہم“ سے یہ پتہ چلتا ہے کہ دوسروں کا بوجھ بھی اسے اٹھانا پڑے گا۔ اس لیے کہ اس کا جواب یہ ہے کہ اس ظالم نے ظلم و حق تلفی کے بدلے مظلوم کے گناہوں کو خرید لیا ہے اور دوسرے کی چیز خرید لینے سے اپنی ہو جاتی ہے تو یہ گناہ خود اس کے اپنے کیے ہوئے ہیں نہ کہ کسی اور کے۔

### الْمُفْلِسُ مِنْ أَمَةِ مُحَمَّدٍ ﷺ

(۲۹) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: أَتَذَرُونَ مِنَ الْمُفْلِسِ؟ قَالُوا: الْمُفْلِسُ فِينَا يَا رَسُولَ اللَّهِ! مَنْ لَا يَرْهَمُ لَهُ وَلَا مَتَاعٌ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: الْمُفْلِسُ مِنْ أُمَّتِي مَنْ يَأْتِي يَوْمَ الْقِيَمَةِ بِصَلَاةٍ وَصِيَامٍ وَزَكَاةٍ وَيَأْتِي قَدْ شَتَمَ هَذَا وَقَذَفَ هَذَا وَأَكَلَ هَذَا وَشَفَكَ تَمَ هَذَا وَضَرَبَ هَذَا فَيُقْتَصُّ هَذَا مِنْ حَسَنَاتِهِ وَهَذَا مِنْ حَسَنَاتِهِ فَإِنْ فَنِيَتْ حَسَنَاتُهُ قَبْلَ أَنْ يُقْتَصَّ مَا عَلَيْهِ مِنَ الْخَطَايَا، أَخَذَ مِنْ خَطَايَاهُمْ



فَطَرَحَ عَلَيْهِ، ثُمَّ طَرَحَ فِي النَّارِ. (مسلم شریف باب تحریم الظلم ص ۳۲۰ ج ۲، وترمذی ص ۶۴ ج ۲، و مشکوٰۃ ص ۴۳۵)

### امت محمدیہ کا مفلس شخص

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: تم جانتے ہو مفلس کون ہے؟ صحابہ نے عرض کیا ہم میں مفلس وہ شخص (سمجھا جاتا) ہے جس کے پاس نہ درہم ہو اور نہ سارو سامان۔ آپ نے فرمایا: میری امت کا نادار شخص وہ ہے جو قیامت کے دن نماز، روزہ اور زکوٰۃ (وغیرہ مختلف قسم کی عبادات) لے کر آئے گا، اور اس حال میں آئے گا کہ اس نے کسی کو گالی دی تھی، کسی پر تہمت لگائی تھی، کسی کا مال کھالیا تھا، کسی کا خون بہایا تھا اور کسی کو مارا تھا، پھر اس کو بٹھایا جائے گا تو یہ اس کی نیکیوں میں سے بدلہ لے گا اور یہ شخص بھی اس کی نیکیوں میں سے لے گا، پس اگر اس کی نیکیاں ختم ہو گئیں اس سے پہلے کہ ان گناہوں کا بدلہ لیا جائے جو اس کے ذمے ہیں تو ان (حق داروں) کی خطاؤں کو لے کر اس پر ڈال دیا جائے گا پھر اس کو جہنم رسید کر دیا جائے گا۔

### لغات و ترکیب

المفلس۔ افسل افلاسا، مال باقی نہ رہنا۔ متاع: ج، امتنع، سامان زندگی۔ شتم یشتتم شتمنا (ض) گالی دینا۔ قَذَفَ یَقْذِفُ قَذْفًا (ض) تہمت لگانا۔ سَفَكَ الذِّمَّ یَسْفِكُ سَفْکًا (ض) خون بہانا۔ اِفْتَصَصَ اِفْتِصَاصًا بدلہ لینا۔ فَنِي یَفْنِي فَنَاءً (س) فنا ہونا، ختم ہونا۔ طَرَحَ یَطْرَحُ طَرْحًا (ف) ڈالنا پھینکنا۔

من المفلس۔ من، مبتدا المفلس، خبر۔ مبتدا خبر مل کر تدرون کا مفعول بہ۔ المفلس فینا من لا درہم له الخ، المفلس، ذوالحال، کائناتنا فینا، حال۔ ذوالحال با حال مبتدا۔ من لا درہم له ولا متاع، خبر۔ یا رسول اللہ، عدا منادی، جملہ انشائیہ۔ المفلس من اُمتی من یأتی الخ کی بھی یہی ترکیب ہوگی۔ ویأتی قد شتم، ہذا، یأتی کی ضمیر قائل ذوالحال۔ ما بعد تمام معطوفات حال واقع ہیں۔

۲۹۔ حدیث مذکور میں آپ کا سوال استفسار کی غرض سے نہ تھا کہ مجھے مفلس کی حقیقت اور اس کے اوصاف معلوم نہیں؛ بل کہ مقصد حقیقی مفلس کو بتانا تھا گویا یہ سوال، سوال ارشاد تھا۔  
حضرات صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین نے دنیوی عرف کے لحاظ سے جواب دیا کہ اے اللہ کے رسول! ہم تو مفلس اس شخص کو سمجھتے ہیں جس کے پاس مال و دولت اور دنیوی ساز و سامان نہ ہو۔ تو آپ نے فرمایا: کہ امت محمدیہ کا مفلس وہ شخص ہے جو قیامت کے روز نماز، روزہ، زکوٰۃ اور مختلف اعمال خیر لے کر حاضر ہوگا، مگر دنیا میں بد اخلاق اور حقوق العباد میں کمی کرنے والا تھا۔ کسی کو برا بھلا کہہ دیتا، کسی پر بہتان لگا دیتا، کسی کو ناحق قتل

کر دیتا، کسی کو مار پیٹ دیتا، تو قیامت کے دن تمام حق تلفیوں کا بدلہ دلوا دیا جائے گا، تمام حق دار حاضر ہوں گے اور اپنے حقوق بایں طور وصول کریں گے کہ اس کی نیکیوں کا سارا ذخیرہ لوٹ لیں گے اور نیکیاں ختم ہو جانے کے بعد بھی اگر کچھ لوگوں کا مطالبہ باقی رہ جائے گا تو وہ اپنے گناہ اس پر لاد دیں گے جس کے نتیجے میں اسے جہنم کا سخت عذاب جھیلنا پڑے گا۔

المفلس فینا۔ لفظ "فینا" سے یہ بات سمجھ میں آرہی ہے کہ حضرات صحابہ کا مذکورہ جواب ان کے اپنے عرف پر مبنی تھا۔

## الْمَلٰئِكَةُ

(۳۰) الْحَمْدُ لِلّٰهِ فَاطِرِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ جَاعِلِ الْمَلٰئِكَةِ رُسُلًا اُولٰٓئِیْ اُجْنِبَہٗ مَثْنٰی وَثُلٰثَ وَرُبْعَ ۚ یَزِیْدُ فِی الْخَلْقِ مَا یَشَآءُ ۚ اِنَّ اللّٰهَ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ ۝ (سورۃ فاطر پ ۲۲ ع ۱۲)

(۳۱) الَّذِیْنَ یَحْمِلُوْنَ الْعَرْشَ وَ مَنْ حَوْلَہٗ یُسَبِّحُوْنَ بِحَمْدِ رَبِّہُمْ وَ یُؤْمِنُوْنَ بِہٖ وَ یَسْتَغْفِرُوْنَ لِلَّذِیْنَ اٰمَنُوْا رَبَّنَا وَسِعْتَ کُلَّ شَیْءٍ رَّحْمَۃً وَ عِلْمًا فَاغْفِرْ لِلَّذِیْنَ تَابُوْا وَ اتَّبَعُوْا سَبِیْلَکَ وَ قِهِمْ عَذَابَ الْجَحِیْمِ ۝ رَبَّنَا وَ اَدْخِلْہُمْ جَنَّۃَ عَدْنٍ الَّتِیْ وَعَدْتَهُمْ وَ مَنْ صَلَحَ مِنْ اَبَآئِہُمْ وَ اَزْوَاجِہُمْ وَ ذُرِیَّتِہُمْ اِنَّکَ اَنْتَ الْعَزِیْزُ الْحَکِیْمُ ۝ وَ قِهِمُ السَّیِّاۃَ ۚ وَ مَنْ تَقِ السَّیِّاۃَ یَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَجِمْتَهُ ۚ وَ ذٰلِکَ هُوَ الْقَوْرُ الْعَظِیْمُ ۝ (پارہ ۲۴ ع ۶)

(۳۲) اِنَّ الَّذِیْنَ قَالُوْا رَبَّنَا اللّٰهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوْا تَتَنَزَّلُ عَلَیْہِمْ الْمَلٰئِكَةُ اَلَّا یَخَافُوْا وَ لَا تَحْزَنُوْا وَ اَبَشِرُوْا بِالْجَنَّةِ الَّتِیْ کُنْتُمْ تُوعَدُوْنَ ۝ نَحْنُ اُولِیَآؤُکُمْ فِی الْحَیٰوۃِ الدُّنْیَا وَ فِی الْاٰخِرَۃِ ۚ وَ لَکُمْ فِیْہَا مَا تَشْتٰہِیْۤ اَنْفُسُکُمْ وَ لَکُمْ فِیْہَا مَا تَدَّعُوْنَ ۝ نَزَّلَا مِنْ غَفُوْرٍ رَّحِیْمٍ ۝ (سورۃ حم السجدہ پ ۲۴ ع ۱۸)

(۳۳) اِذْ یَتَلَقٰی الْمُتَلَقِّیْنَ غِبِ الْیَمِیْنِ وَ عَنِ الشِّمَالِ قَعِیْدٌ ۝ مَا یَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ اِلَّا لَدِیْہِ رَقِیْبٌ عَتِیْدٌ ۝ (پ ۲۶ ع ۱۸)

## فرشتے

تمام تر حمد اللہ کو لائق ہے جو آسمان اور زمین کا پیدا کرنے والا ہے، جو فرشتوں کو پیغام رساں بنانے والا ہے جن کے دو دو اور تین تین اور چار چار پر دار بازو ہیں، وہ پیداؤں میں جو چاہے زیادہ کرتا ہے، بیشک اللہ ہر چیز پر قادر ہے۔

جو فرشتے عرش کو اٹھائے ہوئے ہیں اور جو فرشتے اس کے گرد اگرد ہیں وہ اپنے رب کی تسبیح و تحمید کرتے رہتے ہیں اور اس پر ایمان رکھتے ہیں اور ایمان والوں کے لیے استغفار کیا کرتے ہیں، کہ اے ہمارے پروردگار آپ کی رحمت اور علم ہر چیز کو شامل ہے سوان کو بخش دیجیے جنہوں نے توبہ کر لی ہے اور وہ آپ کے راستے پر چلتے ہیں اور ان کو جہنم کے عذاب سے بچا لیجیے۔ اے ہمارے پروردگار ان کو خوشحالی کی ہشتوں میں جن کا آپ نے ان سے وعدہ کیا ہے داخل کر دیجئے اور ان کے ماں باپ اور بیویوں اور اولاد میں جو لائق ہیں ان کو بھی داخل کر دیجئے، بلاشبہ آپ زبردست حکمت والے ہیں، اور ان کو تکالیف سے بچائیے اور آپ جس کو اس دن کی تکالیف سے بچالیں تو اس پر آپ نے مہربانی فرمائی اور یہ بڑی کامیابی ہے۔

جو لوگ اس بات کے قائل ہو گئے کہ ہمارا رب اللہ ہے پھر ثابت قدم رہے تو فرشتے ان پر یہ پیغام لے کر اتریں گے کہ تم اندیشہ نہ کرو اور افسوس نہ کرو، اور تم اس جنت کی خوش خبری لو جس کا تم سے وعدہ کیا جاتا تھا۔ ہم تمہارے دنیوی زندگی میں بھی رفیق تھے اور آخرت میں بھی رہیں گے اور تمہارے لیے اس میں جس چیز کو تمہارا حی چاہے گا موجود ہے اور تمہارے لیے اس میں جو مانگو گے موجود ہے یہ غفور رحیم کی جانب سے بطور مہمانی کے ہوگا۔ جب دو اخذ کرنے والے فرشتے اخذ کرتے رہتے ہیں جو کہ دائیں اور بائیں طرف بیٹھے رہتے ہیں وہ کئی لفظ منہ سے نہیں نکالنے پاتا مگر اس کے پاس ایک نگران تیار ہے۔ (بیان القرآن)

### لغات و ترکیب

فاطر، فَطَرَ يَفْطِرُ فَطْرًا (ض) پھاڑنا، پیدا کرنا۔ أَجْنَحَةٌ: واحد جَنَاح، بازو۔ مَثْنِي وَثَلْتُ وَرُبْع، مَفْعَل و فُعَال یہ دونوں وزن اعراد میں مَوْخَذ و أَحَاد سے مَعَشَر و عَشَار تک تکرار کا فائدہ دیتے ہیں، اور یہ عدل و وصف کی بنیاد پر غیر منصرف ہوتے ہیں۔ قَدِيرٌ، قَدَرٌ يَقْدِرُ قُدْرَةً قادر ہونا۔ وَسِعَتْ، وَسِعَ يَسْعُ سِعَةً (س) کشادہ ہونا۔ تَابُوا، تَابَ يَتَوَبُ تَوْبَةً (ن) گناہ چھوڑ کر اللہ کی طرف متوجہ ہونا۔ وَقَى يَقِي وَقَايَةً (ض) بچانا، حفاظت کرنا۔ جَحِيمٌ، دوزخ۔ عَذَنَ يَعْذُنُ غَدَنًا بِالْمَكَانِ (ن ض) اقامت کرنا، وطن بنانا۔ صَلَحَ صَلَاحًا (ف ک) لائق ہونا، درست ہونا۔ ذَرِيَّةٌ: واحد ذُرِّيَّة، آل و اولاد۔ الْعَزِيزُ، عَزَّ يَعِزُّ عِزَّةً (ض) قوی ہونا، زبردست ہونا۔ فَازَ يَفُوزُ فَوْزًا (ن) کامیاب ہونا۔ اسْتَقَامَ اسْتِقَامَةً، ثابت قدم رہنا۔ تَنَزَّلَ تَنْزُلًا (ت فعل) اترنا۔ أَبْشَرَ ابْشَارًا (إفعال) خوش خبری دینا، خوش ہونا۔ أَوْلِيَاءُ: واحد وَلِيٌّ، دوست۔ تَدْعُونَ، اِدْعُوا (افتعال) تمنا کرنا، دعویٰ کرنا۔ اَدْعَى اِدْعَى اِدْعَا (تفعّل) تعلقا تعلقا (تفعّل) اخذ کرنا۔ قَبِعْدُ، مِيزَةٌ صَفَتْ، قَعَدَ يَقْعُدُ قُعُودًا (ن) بیٹھنا۔ لَفْظٌ يَلْفُظُ لَفْظًا (ض) بولنا۔ عَتَدَ يَعْتَدُ عَتَادًا (ک) تیار ہونا۔

الحمد، متبداً، فاعل اپنے مضاف الیہ سے مل کر اللہ کی صفت اول۔ جاعل مضاف الیہ مضاف الیہ مفعول اول، رُسلًا موصوف اولیٰ مضاف، أجنحة مضاف الیہ مبدل منہ، مثنیٰ اپنے دونوں معطوفوں سے مل کر بدل، مبدل منہ بادل مضاف الیہ، مضاف و مضاف الیہ مل کر رُسلًا کی صفت۔ موصوف ہا صفت مفعول ثانی جاعل کا۔ جاعل دونوں مفعولوں سے مل کر اللہ کی صفت ثانی۔ موصوف اپنی دونوں صفتوں سے مل کر مجدد، ثابت کے متعلق ہو کر الحمد مبتدا کی خبر۔

ربنا وأدخلهم جنت عدن التي. عدن موصوف ہے، موصول باصلہ صفت، موصوف ہا صفت مضاف الیہ، مضاف ہا مضاف الیہ مفعول فیہ، ومن صلح من أزواجهم الخ، اس جملے کا عطف أدخلهم میں ہم پر ہے، فصل ضمیر خفصل تاکید کے قائم مقام ہے۔ نزلاً من غفور رحیم۔ نزلاً جعل مقدراً مفعول ثانی۔ اذ یتلقى۔ اذکر مذهب کا ظرف واقع ہے۔

۳۰۔ جس طریقے سے ایک مومن کے لیے اللہ رب العزت اور یوم آخرت پر ایمان لانا ضروری ہے اسی طریقے سے فرشتوں پر بھی ایمان لانا ضروری ہے۔ فرشتوں پر ایمان لانے کا مطلب یہ ہے کہ ہم ان کے موجود ہونے کا اعتقاد رکھیں جن فرشتوں کے نام اور کام معلوم ہیں جیسے حضرت جبریل، میکائیل، اسرافیل، عزرائیل علیہم السلام ان کے متعلق بالتفصیل یقین رکھیں اور جن کے متعلق بالتفصیل معلوم نہیں ان پر ایمانی طور پر ایمان رکھیں، ان کے متعلق اس بات پر بھی یقین رکھیں کہ وہ اللہ کے معزز و معصوم بندے ہیں کھانے، پینے، ذکورت و اناثت سے مبرا ہیں، شب و روز خدا کی حمد و ثناء تسبیح بیان کرتے ہیں۔

اس عنوان کے تحت حضرت مصطفیٰ علیہ الرحمہ نے چار آیتیں ذکر کی ہیں۔ پہلی آیت میں فرشتوں کی تخلیق کا ذکر کیا ہے، فرشتوں کی پیدائش بھی انسان کے لیے ایک بڑی نعمت ہے کیوں کہ وہ انبیاء کرام علیہم السلام کے پاس وحی ربانی لاتے ہیں جس کی روشنی میں انسان زندگی گزار کر اپنی دنیا و آخرت سنوارتا ہے۔

۳۱۔ دوسری آیت میں فرشتوں کے اہل ایمان سے محبت کا ذکر ہے کہ وہ فرشتے جہاں خداوند قدوس کی تسبیح و تحمید بیان کرتے ہیں وہ مومنین کے حق میں دعائے استغفار بھی کرتے ہیں اور یہ درخواست کرتے ہیں کہ بارالہ! مومنین اور ان کے تمام متعلقین کو جنت میں داخل فرما۔ انھیں برائیوں سے محفوظ فرما اور ان پر رحم فرما۔

۳۲۔ تیسری آیت میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ جن لوگوں نے اللہ کو اپنا پروردگار مان لیا اور اسی پر ثابت قدم رہے تو موت کے وقت فرشتے آکر اسے خوش خبری اور تسلی دیتے ہیں کہ آئندہ کے حالات سے گھبرانے اور اس سے خوف کھانے کی ضرورت نہیں اب وہ جنت تمہاری منتظر ہے جس کا تم سے وعدہ کیا جا رہا ہے اس میں تمہارے لیے وہ ساری چیزیں ہوں گی جو تم چاہو گے۔

۳۳۔ چوتھی آیت میں مومن کو اس بات پر تنبیہ کی گئی ہے کہ انسان ہر کام سوچ سمجھ کر کرے کیوں کہ اس کے ساتھ ہر وقت اس کے اعمال لکھنے والے فرشتے موجود رہتے ہیں جو اس کی ہر اچھائی برائی کو لکھتے رہتے

ہیں صرف تین موقعوں پر یہ انسان سے جدا ہو جاتے ہیں۔ (۱) استنجا کے وقت۔ (۲) جماع کے وقت۔ (۳) حاجت جنابت میں، مگر اللہ تعالیٰ نے ان کو اس کا ملکہ دے دیا ہے کہ اس حالت میں بھی اگر کوئی گناہ کریں تو ان کو معلوم ہو جاتا ہے۔

(۲۴) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: يَتَعَلَّقُونَ فِيكُمْ مَلَائِكَةٌ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَيَجْتَمِعُونَ فِي صَلَاةِ الْغُصْرِ وَصَلَاةِ الْفَجْرِ، ثُمَّ يَفْرُجُ الَّذِينَ بَاتُوا فِيكُمْ فَيَسْأَلُهُمْ وَهُوَ أَعْلَمُ بِهِمْ كَيْفَ تَرَكْتُمْ عِبَادِي فَيَقُولُونَ تَرَكْنَاهُمْ وَهُمْ يُصَلُّونَ وَآتَيْنَاهُمْ وَهُمْ يُصَلُّونَ.

(۳۵) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّ اللَّهَ إِذَا أَحَبَّ عَبْدًا نَادَى جِبْرِئِيلُ أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَبَّ فُلَانًا فَلَاحِبَةٌ، فَيُجِيبُهُ جِبْرِئِيلُ ثُمَّ يُنَادِي جِبْرِئِيلُ فِي السَّمَاءِ إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَبَّ فُلَانًا فَأَجِيبُوهُ فَيُجِيبُهُ أَهْلُ السَّمَاءِ وَيُوضَعُ لَهُ الْقَبُولُ فِي أَهْلِ الْأَرْضِ.

(بخاری ص ۱۱۵ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۴۲۵)

**ترجمہ** حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ تمہارے پاس رات اور دن کے فرشتے باری باری آتے ہیں اور عصر و فجر کی نماز میں جمع ہوتے ہیں، پھر وہ فرشتے اوپر چلے جاتے ہیں جنہوں نے تمہارے پاس رات گزاری ہے تو اللہ تعالیٰ ان سے پوچھتے ہیں۔ حالاں کہ اللہ رب العزت کو ان کے بارے میں خوب معلوم ہے۔ کہ تم نے میرے بندوں کو کس حال میں چھوڑا ہے؟ تو وہ کہتے ہیں: ہم نے ان کو چھوڑا اس حال میں کہ وہ نماز میں مصروف تھے اور ہم ان کے پاس پہنچے جب کہ وہ نماز پڑھ رہے تھے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: بے شک جب اللہ تعالیٰ کسی بندے سے محبت کرتا ہے تو حضرت جبرئیل علیہ السلام کو آواز دیتا ہے کہ اللہ تعالیٰ فلاں بندے سے محبت فرماتا ہے تم بھی اس سے محبت کرو، چنانچہ جبرئیل اس سے محبت کرنے لگتے ہیں پھر جبرئیل آسمان میں اعلان کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ فلاں بندے سے محبت کرتا ہے تم سب اس سے محبت کرو، چنانچہ آسمان والے اس سے محبت کرنے لگتے ہیں اور اس کے لیے مقبولیت زمین والوں میں ڈال دی جاتی ہے۔

### لغات و ترکیب

تَعَلَّقَ تَعَلَّقًا (تفاعل) نوبت پہ نوبت آنا، باری باری کرنا۔ عَرَجَ يَعْرِجُ عُرُوجًا (ن) پڑھنا۔ نَادَى نَادًى مُنَادَاةً (مفاعلة) پکارنا، آواز دینا۔ يَتَعَلَّقُونَ فِيكُمْ مَلَائِكَةٌ، میں قائل ملائکہ اسم ظاہر ہے پھر بھی فعل کو جمع لانا، "اُکلوٰنِی"

البر اغیث کے قبیل سے ہے یعنی کبھی کبھی فعل میں بھی علامت تثنیہ جمع لے آتے ہیں۔ یا یہ تاویل کریں کہ ضمیر مہمل منہ ہے، اور "ملائکہ" اس سے بدل واقع ہے وہو أعلم بهم، یسأل کی ضمیر سے حال واقع ہے۔ وہم یصلون دونوں جگہ ترکناہ و اتیناہم کی ضمیر مفعول سے حال واقع ہے۔ اِنَّ اللہَ اِذَا احَبَّ عبداً الخ۔ اِذَا احَبَّ شرط اپنی جزا سے مل کر اُن کی خبر۔

۳۴۔ پہلی حدیث میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ بندوں کے ہر ہر لمحہ کے اعمال ریکارڈ کرنے والے فرشتے دو حصوں میں منقسم ہیں اور شب و روز کے الگ حصوں میں اپنی اپنی انجام دیتے ہیں پھر اللہ رب العزت اپنے بندوں کی فضیلت ظاہر کرنے کے لیے اور فرشتوں کے سامنے اپنے بندوں کا رتبہ جتانے کے لیے سوال کرتا ہے کہ تم انھیں کس حال میں چھوڑ کر آئے ہو؟ تو فرشتے جواب دیتے ہیں کہ جب ہم پہنچے تب بھی وہ نماز میں مصروف تھے اور جب ہم آئے تو اس وقت بھی نماز ہی میں مصروف تھے۔ اور یہ اظہار فضیلت اس وجہ سے ہے کہ یہی تو وہ فرشتے ہیں جنہوں نے حضرت آدم علیہ السلام کی تقاضی کے وقت اللہ کے سامنے انسانوں کی عیب گیری کی تھی "اتجعل فیہا من یفسد فیہا" حدیث مذکور سے ان دونوں اوقات کی نمازوں کی فضیلت و اہمیت بھی ظاہر ہوتی ہے۔

۳۵۔ دوسری حدیث کا مطلب یہ ہے کہ انسان اپنے نیک اعمال کے توسل اور احکام خداوندی بجالانے کے سبب خدا کا مقبول و برگزیدہ بن جاتا ہے، تو اللہ رب العزت اسے تمام فرشتوں بل کہ بندگان خدا کا بھی محبوب بنا دیتے ہیں، چنانچہ باری تعالیٰ خود حضرت جبرئیل کو ندا دے کر فرماتے ہیں کہ میں نے فلاں بندے سے محبت کی ہے تم بھی اس سے محبت کرو، تو حضرت جبرئیل بھی اس بندے سے محبت شروع کر دیتے ہیں پھر اہل سماء کو ندا دیتے ہیں اور تمام فرشتے بھی اس بندے سے محبت کرنے لگتے ہیں پھر اس کی مقبولین زمین والوں کے دلوں میں ڈال دی جاتی ہے۔ اللہ تعالیٰ کے بندے سے محبت کا مطلب علامہ نوویؒ نے نزدیک اس کے لیے خیر و ہدایت اور انعام کا وعدہ فرماتا ہے اور جبرئیل و ملائکہ کی محبت میں دو احتمال ہیں استغفار، ثناء اور دعا، یا میلان قلب اور شوق ملاقات۔ ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک ثانی معنی زیادہ ہے اس لیے کہ محبت کی حقیقت ہی میلان اور شوق ملاقات ہے۔

## وَالْكِتَابُ

(۳۶) اَلَمْ ذٰلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِیْہِ۔ (سورہ بقرہ پ ۱۷۱)

(۳۷) اٰمَنَ الرَّسُوْلُ بِمَا اُنْزِلَ اِلَیْہِ مِنْ رَّبِّہٖ وَ الْمُؤْمِنُوْنَ ؕ کُلٌّ اٰمَنَ بِاللّٰهِ وَ مَلٰٓئِکَہٖ وَ کُتُبِہٖ وَ رُسُلِہٖ لَا نُفَرِّقُ بَیْنَ اَحَدٍ مِنْ رُّسُلِہٖ ؕ وَ قَالُوْا سَمِعْنَا وَ اطَعْنَا غُفْرٰنَکَ رَبَّنَا وَ اِلَیْکَ الْمَصِیْرُ ۝ (سورہ بقرہ پ ۱۷۳)

## اور کتاب (پر ایمان لائے)

یہ ایسی کتاب ہے جس میں کوئی شک نہیں۔ رسول اعتقاد رکھتے ہیں اس کتاب پر جو ان کے رب کی جانب سے ان پر اتاری گئی اور اہل ایمان بھی۔ ہر ایک ایمان لایا اللہ پر اور اس کے فرشتوں پر اور اس کی کتابوں پر اور اس کے رسولوں پر، ہم (ایمان لانے میں) اللہ کے پیغمبروں میں سے کسی کو جدا نہیں کرتے اور سب نے یہ کہا ہے کہ ہم نے سن لیا اور مان لیا، ہم آپ سے بخشش چاہتے ہیں اے ہمارے رب! اور آپ ہی کی طرف لوٹنا ہے۔

## لغات و ترکیب

ریب، شک، شبہ۔ راب یریب ریتا (ض) شک میں ڈالنا۔ أطلعنا، أطلع، إطلاعاً فرماں برداری کرنا۔ غفرانک أي نطلب غفرانک. المصیر، صار یصیر صیرورة لوٹنا، ایک حالت سے دوسری حالت کی طرف منتقل ہونا۔

التم۔ حروف مقطعات میں سے ہے، اس کی مراد صرف خدا کو معلوم ہے۔ ذلك الكتاب مبتداء، لا ریب فیہ خبر۔ المؤمنون کا عطف الرسول پر ہے۔ کُلُّ برینائے مبتداء مرفوع ہے۔ لانفروق، فعل بافاعل اپنے طرف بین أحد اور متعلق من رسلہ سے مل کر جملہ فعلیہ۔ سمعنا و أطلعنا ہر ایک مستقل جملہ ہے۔

۳۶۔ کتاب اللہ پر ایمان لانا بھی بڑے ابواب میں سے ایک باب ہے۔ اللہ کی کتب پر ایمان لانے کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جتنی کتابیں نازل فرمائی ہیں وہ سب حق ہیں پھر جن کتابوں کے متعلق تفصیلی علم ہے کہ کون سی کتاب کس نبی پر نازل ہوئی ہے مثلاً، قرآن پاک، انجیل، تورات، زبور ان پر نام بہ نام تفصیلی اعتقاد رکھیں اور جن کے متعلق معلوم نہیں ہے ان پر اجمالی ایمان کافی ہے۔ کہ تمام کتب معز لہ من السماء اپنے اپنے زمانہ میں واجب العمل تھیں اور قرآن مقدس کے نزول کے بعد سب منسوخ ہو گئی ہیں، اور اب قیامت تک یہی کتاب واجب العمل رہے گی۔

عنوان کے تحت ذکر کردہ دونوں آیتوں میں سے پہلی آیت سورہ بقرہ کی پہلی آیت ہے جس میں قرآن کریم کی عظمت کو بیان کیا گیا ہے کہ یہ ایک ایسی کتاب ہے جس میں شک و شبہ کی گنجائش ہی نہیں، یہ کتاب ایسے مرتبہ کمال کو پہنچی ہوئی ہے کہ کوئی کتاب اس کا مقابلہ نہیں کر سکتی۔

۳۷۔ دوسری آیت سورہ بقرہ کے اواخر کی ہے جس میں ان مومنین کی مدح کی گئی ہے جنہوں نے اللہ جل شانہ کے تمام احکام پر لبیک کہا اور تعمیل کے لیے تیار ہو گئے، چنانچہ ارشاد ہے "آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون" مطلب یہ ہے کہ جس طرح آپ کا اپنی وحی پر ایمان و اعتقاد ہے اسی طرح عام مومنین کو بھی اعتقاد ہے، پھر حضور کے اعتقاد کو ایک جملے میں اور اہل ایمان کے اعتقاد کو دوسرے میں الگ بیان فرمانا امتیاز کی جانب اشارہ کرنے کے لیے ہے۔ کہ آپ اور اہل ایمان کے نفس ایمان میں شریک ہونے کے باوجود دونوں کے درجات ایمان میں بڑا فرق ہے۔ آپ کا ایمان سارع وحی کی بنا پر ہے جب کہ



دوسروں کا آپ کے واسطے ہے۔

لا تَفَرِّقْ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رِسلِهِ: یعنی امت محمدیہ ام سابقہ کی طرح رسولوں کے درمیان تفریق نہ کرے کہ بعض کو نبی مانیں اور بعض کو نہ مانیں جیسا کہ یہود نے صرف حضرت موسیٰ کو مانا اور نصاریٰ نے صرف حضرت عیسیٰ کو اور آپ کو اکثر یہود و نصاریٰ نے نہ مانا۔ "وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا" آیت کے اس جز میں صحابہ کرام کی تعریف ہے کہ انہوں نے آپ کے ارشاد کو بلا تامل تسلیم کر لیا خواہ آسان ہو یا دشوار اور دعا کی کہ (اے ہمارے پروردگار ہم نے آپ کا حکم سنا، اور اس کی اطاعت کی، اگر ہم سے تعیل حکم میں کوتاہی ہو جائے تو معاف فرما دے کیوں کہ ہم سب کو آپ ہی کی ہار گاہ میں حاضر ہونا ہے)۔

## وَالنَّبِيِّنَ

(۲۸) قُولُوا آمَنَّا بِاللّٰهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَ إِسْمَاعِيلَ وَ إِسْحٰقَ وَ يَعْقُوبَ وَ الْأَسْبَاطِ وَمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ وَ عِيسَىٰ وَمَا أُوتِيَ النَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا تَفَرِّقْ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ۝ قُلْ إِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنْتُ بِهِ فَقَدْ اهْتَدَوْا وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا هُمْ فِي شِقَاقٍ ۖ فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللّٰهُ وَ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۝ صِبْغَةَ اللّٰهِ ۖ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللّٰهِ صِبْغَةً وَ نَحْنُ لَهُ عَابِدُونَ ۝ (سورہ بقرہ آیت ۱۳۶ پ ۱ ع ۱۶) :

اور انبیاء (پر ایمان لائے)

تم کہہ دو کہ ہم ایمان لائے اللہ پر اور اس پر جو ہمارے پاس بھیجا گیا اور اس پر بھی جو حضرت ابراہیم و حضرت اسماعیل و حضرت اسحاق و حضرت یعقوب (علیہم السلام) اور اولاد یعقوب کی طرف بھیجا گیا اور اس پر بھی جو حضرت موسیٰ و حضرت عیسیٰ کو دیا گیا اور اس پر بھی جو اور انبیاء کو ان کے رب کی جانب سے دیا گیا، ہم فرق نہیں کرتے ان میں سے کسی ایک کے درمیان بھی اور ہم اسی کے مطیع ہیں، پھر اگر وہ بھی اسی طرح ایمان لے آئیں جس طرح تم ایمان لائے ہو تو وہ راہ یاب ہو گئے اور اگر وہ روگردانی کریں تو وہ مخالفت پر ہیں ہی، پھر آپ کی طرف سے اللہ تعالیٰ ان سے نمت ہی لیں گے اور اللہ تعالیٰ خوب سننے اور جاننے والے ہیں، ہم نے اللہ کے رنگ کو قبول کر لیا ہے اور اللہ کے رنگ سے کس کا رنگ اچھا ہو سکتا ہے اور ہم اسی کی عبادت کرتے ہیں۔

## لغات و ترکیب

أَسْبَاطٌ: واحد سِبْطٌ، اولاد کی اولاد، اس کا اطلاق اکثر لوگوں پر ہوتا ہے۔ شَلَقَةٌ مُّشَلَقَةٌ: شَقْلَقًا، (مفاعلة) کالت کرنا، دشمنی کرنا۔ صَبِغٌ يَصْبِغُ صَبْغًا وَ صِبْغَةً، رنگ کرنا۔ عَبَدَ يَعْبُدُ عِبَادَةً (ن) عبادت کرنا۔

ونحن له مسلمون۔ لہ متعلق مقدم ہے مسلمون کا۔ فان امنوا بمثل ما امنتم به۔ ب زائد ہے، مثل مصدر محذوف کی صفت ہے، ما مصدریہ ہے مابعد بہ تاویل مصدر ہو کر مثل کا مضاف الیہ ہے ای فان امنوا ایماناً مثل ایمانکم۔ فقد ائتموا جواب شرط ہے، صبغة الله، فعل محذوف کا مفعول بہ ہے ای قبلنا او لزمنا او نحب۔ مفعول مطلق بھی ہو سکتا ہے ای صبغ الله صبغة۔

۳۸- ابواب ۳ میں سے حضرات انبیاء کرام علیہم السلام پر ایمان لانا بھی ہے۔ انبیاء و رسل پر ایمان لانے کا مطلب یہ ہے کہ جن انبیاء و رسل کے متعلق تفصیلی معلومات ہو کہ کس قوم میں آئے، اور ان پر کون سی آسمانی کتاب نازل ہوئی ان پر تفصیلاً یقین کرے، اور جن کے متعلق تفصیل معلوم نہیں ان پر اجمالاً اللہ کے نبی و رسول ہونے کا یقین کرے۔ نیز تمام انبیاء و رسل کے متعلق یہ عقیدہ ہونا چاہیے کہ وہ معصوم و بے گناہ ہیں اور جن احکام و اخبار کے پہنچانے کا ان کو حکم ہوا پوری دیانت داری سے انھوں نے وہ تمام پیغامات الہیہ بندوں تک پہنچا دیئے، تمام انبیائے کرام بشر ہونے اور تمام بشری احساسات و حاجات رکھنے کے باوجود بشری کمزوریوں سے محروم و ممتاز ہیں۔

آیت مذکورہ میں مسلمانوں کو یہود و نصاریٰ کے اقوال کا جواب دینے کا حکم ہے جو وہ کہتے تھے جن کی تفصیل یہ ہے: یہودیوں کا کہنا یہ تھا کہ لیست النصاری علی شئی۔ اور نصاریٰ کا کہنا تھا لیست الیہود علی شئی۔ یعنی ہر ایک اپنے مذہب کو بہتر بتانے اور دوسرے کی تکذیب میں لگا ہوا تھا۔ تو قرآن میں مسلمانوں کو یہ حکم دیا گیا "قولوا اٰمنا باللّٰہ الخ" حاصل مضمون کا یہ ہے کہ دیکھو! ہمارے دین میں کیسا انصاف اور حق ہے کہ ہم سب انبیاء کو ماننے ہیں سب کی کتابوں کو سچا جانتے ہیں سب کے معجزات کو حق جانتے ہیں، اگرچہ ان میں سے بیشتر احکام کے منسوخ ہو جانے کی وجہ سے دوسری مستقل شریعت محمدیہ پر عمل کرتے ہیں لیکن انکار اور تکذیب کسی کی نہیں کرتے، برخلاف یہودیت و نصرانیت کے کہ منسوخ ہونے کے علاوہ اب اس میں کسی کی تصدیق ہے کسی کی تکذیب، اور آیت کے اخیر "ونحن له مسلمون" سے اس ملت کے عنوان لقمی (اسلام) کی طرف اشارہ کر دیا ایسے حق اور انصاف کا دین تو اے یہود و نصاریٰ تمہیں بھی قبول کر لینا چاہیے۔

دوسری آیت "فان امنوا بمثل الخ" میں فریق مخالف کے قبول حق نہ کرنے کی صورت میں آپ کو قتل دی گئی ہے کہ اگر وہ (یہود و نصاریٰ) بھی اسی طریق سے ایمان لے آئیں جس طریق سے تم (اہل اسلام) ایمان لائے تب تو وہ بھی راہ حق پر لگ جاویں گے اور اگر وہ روگردانی کریں تو (تم ان کی روگردانی سے تعجب نہ کرو، کیوں کہ) وہ لوگ تو (ہمیشہ سے) برسر مخالفت ہیں ہی (اور اگر ان کی مخالفت سے کچھ اندیشہ ہو) تو سمجھ لیجئے کہ اللہ جبارک و تعالیٰ ان سے نمٹ لیں گے۔

تیسری آیت میں مزید اظہار شرف کے لیے فرمایا کہ یہ بھی کہہ دو کہ ہم دین کی اسی حالت پر رہیں گے جس میں اللہ نے ہم کو رنگ دیا ہے اور دوسرا کون ہے جس کے رنگنے کی حالت اللہ سے بہتر ہو اور ایسا چوں کہ

کوئی ہے نہیں اس لیے ہم اسی کی غلامی اختیار کیے ہوئے ہیں۔

## وَآتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ

ذَوِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنَ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ

(۳۹) قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: جَلَّ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَيُّ الصَّدَقَةِ أَكْثَرُ أَجْرًا؟ قَالَ: أَنْ تَصَدَّقَ وَأَنْتَ صَاحِبُ شَيْءٍ تَخْشَى الْفَقْرَ وَتَأْمَلُ الْغِنَى، وَ لَا تُنْهَلُ حَتَّى إِذَا بَلَغْتَ الْخُلُقُومَ قُلْتَ لِفُلَانٍ كَذَا وَ لِفُلَانٍ كَذَا وَقَدْ كَانَ لِفُلَانٍ. (كتاب الزكوة بخاري شريف ص ۱۹۰ ج ۱، و مشکوٰۃ ص ۱۶۴)

(۴۰) عَنْ حَكِيمِ بْنِ جَرَّامٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: أَلَيْدُ الْغُلْيَا خَيْرٌ مِنَ أَلَيْدِ السُّفْلَى، وَ أَبْدَأُ بِمَنْ تَعُولُ، وَ خَيْرُ الصَّدَقَةِ مَا كَانَ عَنْ ظَهْرِ غِنَى وَ مَنْ يَسْتَعِفَّ يُعْفَهُ اللَّهُ وَ مَنْ يَسْتَغْنِ يُغْنِهِ اللَّهُ. (بخاري شريف كتاب الزكوة ص ۱۹۲ ج ۱، و مشکوٰۃ ص ۱۶۲)

(۴۱) عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِذَا أَنْفَقَ الْمُسْلِمُ نَفَقَةً عَلَى أَهْلِهِ وَهُوَ يَحْتَسِبُهَا كَانَتْ لَهُ صَدَقَةً. (بخاري كتاب النفقات ص ۸۰۵ ج ۲، و مشکوٰۃ ص ۱۷۰)

## اور مال دیوے اللہ کی محبت کے باوجود

رشتہ داروں، یتیموں، محتاجوں، مسافروں، سوال کرنے والوں کو اور گردنوں کے چھڑانے میں۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ: ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا، پھر سوال کیا اے اللہ کے رسول! کون سا صدقہ ثواب کے اعتبار سے بڑھا ہوا ہے، فرمایا: تمہارا صدقہ کرنا جب کہ تم سندرست ہو، حریص ہو، تمہیں فقر کا اندیشہ ہو اور مال داری کی امید کرتے ہو، اور ڈھیل نہ دو یہاں تک کہ جان گلے میں آجائے تو تم کو فلاں کا اتنا ہے اور فلاں کا اتنا ہے حالاں کہ وہ تو فلاں کا ہی ہو گیا۔

حضرت حکیم بن حزام نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کیا ہے کہ آپؐ نے فرمایا: اوپر والا ہاتھ نیچے والے ہاتھ سے بہتر ہے اور شروع کرو ان سے جو تمہاری کفالت میں ہوں اور بہترین صدقہ وہ ہے جو مال داری کی پشت سے ہو (ضرورت سے زائد ہو) جو شخص پاک دامن چاہتا ہے اللہ تعالیٰ اسے پاک دامن بنا دیتے ہیں اور جو شخص غنی ہونا چاہتا ہے اللہ تعالیٰ اسے غنی کر دیتے ہیں۔

حضرت ابو مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

جب مسلمان اپنے اہل و عیال پر خرچ کرتا ہے اور وہ اس سے ثواب کی امید رکھتا ہے تو وہ اس کے لیے صدقہ ہوگا۔

### لغات و ترکیب

أَجَرَ: جَ اجُورٌ، ثواب، بدلہ۔ ضَجِيجٌ: جَ اصْحَاءٌ، تندرست۔ شَجِيجٌ: جَ شَحَاخٌ، بخیل۔ شَجَّ يَشُجُّ شَجًّا (ن) بَکل کرتا، حرص کرتا۔ خَشِيَّ يَخْشَى خَشْيًا، (س) ڈرتا۔ اَمَلٌ يَأْمُلُ اَمَلًا (ن) امید کرتا۔ اَمَهَلَّ اِمَهَالًا (افعال) مہلت دیتا۔ اَلْعَلِيَّاءُ وَالسُّفْلَى دونوں اسم تفصیل مونث ہیں عَلَا يَعْلُو عَلُوًا (ن) بلند ہوتا وَسَقَلَ يَسْقُلُ سَفُولًا (ن) پست ہوتا۔ عَالٌ يَعُولُ عَوَلًا وَبِئَالَةً (ن) اہل و عیال کے معاش کی کفالت کرتا۔ اِسْتَعْفَتَ اِسْتِعْفَافًا (استفعال) پارسائی و پاک دامنی کا طالب ہونا۔ اَعْفَتَ اِعْفَافًا پاک دامنی عطا کرنا۔ اِحْتَسَبَ اِحْتِسَابًا (افتعال) ثواب کی امید رکھنا۔ اَعْظَمَ اَجْرًا۔ نصب تمیز کی بنا پر ہے۔ وَاَنْتَ صَحِيحٌ، وادھالیہ ہے جملہ تصدیق کی ضمیر فاعل سے حال واقع ہے۔ وَاِبْدَأْ بِمَنْ تَعُولُ۔ مَنْ موصولہ ہے، تَعُولُ صلہ ہے اور صلہ کی ضمیر محذوف ہے اُی تَعُولُ۔ مَنْ يَسْتَعْفَتُ مَحْضَمْنٌ مَعْنَى شَرْطٍ اَوْ يَعْفَهُ اللّٰهُ مَحْضَمْنٌ مَعْنَى جَزَاءٍ۔ وَهُوَ يَحْتَسِبُهَا، الْمُسْلِمُ سے حال واقع ہے۔

۳۹۔ پہلی روایت میں سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے سائل کے سوال کے جواب میں سب سے زیادہ باعثِ اجر اُس صدقے کو قرار دیا ہے جو انسان اُس وقت کرے جب کہ تندرست ہو اس حالت میں چوں کہ عموماً زندگی کی امید ہوتی ہے اور زندگی کی مختلف قسم کی ضروریات بھی انسان کے سامنے ہوتی ہیں، انسان اُس وقت بخیل الطبع ہو جاتا ہے، خرچ کرنے سے ڈرتا ہے کہ مال ختم ہو جائے گا اور نہیں خرچ کروں گا تو مال بڑھے گا، مال دار کی وجہ سے دنیا عزت کرے گی۔ ایسی حالت میں صدقہ کرنا بڑے دل گردے کی بات ہوتی ہے اس لیے اس صدقے کا ثواب بھی زیادہ ہے۔

وَلَا تَمَهِّلِ الْخ: نہی حاضر کا صیغہ ہے اور مطلب یہ ہے کہ مال خرچ کرنے میں ٹال مٹول اور ڈھیل نہیں کرنی چاہیے بل کہ مال کی محبت دل سے نکال کر راہِ خدا میں خرچ کرتے رہنا چاہیے ورنہ رفتہ رفتہ زندگی ختم ہو جائے گی اور آخری وقت میں جب جانِ حلق تک پہنچ جائے گی اور ساری آرزوئیں دھری کی دھری زبرہ جائیں گی، مال کی وقعت دل سے نکل جائے گی تب انسان کہے گا اتنا مال فلاں کو دے دینا اور اتنا فلاں کو۔ حالاں کہ اس مال سے اب تو ورثہ کا حق وابستہ ہو گیا اب تو وہ دوسروں کا ہے ہی۔ لیکن اس خرچ میں اب وہ اجر کہاں مل سکتا ہے جو اُس وقت ملتا جب کہ اس کے دل میں مال کی محبت تھی اور ضروریاتِ زندگی اس کے سامنے تھیں۔

۴۰۔ دوسری حدیث میں "اليد العليا خير من اليد السفلى" کا مطلب یہ ہے کہ خرچ کرنے والا ہاتھ مانگنے والے ہاتھ سے بہتر ہے۔ ایک دوسرا مطلب یہ بھی بیان کیا گیا ہے کہ "يد عليا" سے مراد دینے والا ہاتھ اور "يد سفلى" سے مراد نہ دینے والا ہاتھ۔ کیوں کہ دیتے وقت وہ بلند ہوتا ہے اور جو ہاتھ نہیں دیتا وہ بلند

نہیں ہوتا۔ "وابدأ بمن تعول" اس جز کا مطلب یہ ہے کہ جن کی کفالت تمہارے ذمے ہے ان کا تقاضا واجہ ادا کرنے کے بعد صدقے کا ارادہ کرو تو انہیں سے ابتدا کرو اس میں دو گنا اجر ہے ایک تو صدقے کا ثواب، دوسرے صلہ رحمی کا ثواب۔

وخیر الصدقة ملکان عن ظہر غنی: علامہ حطابی فرماتے ہیں کہ لفظ "ظہر" اس جیسے کلام میں بطور اشباع زائد کیا جاتا ہے اور حدیث کے اس کلمے کا مطلب "خیر الصدقة ما کان عن غنی" ہے، یعنی بہترین صدقہ وہ ہے جو مال داری کی حالت میں ہو، کیوں کہ اس صورت میں صدقہ کرتے ہوئے دل میں کسی قسم کا تردد نہیں ہوتا ہے۔ بعض سلف نے اس جز کا مطلب یہ بیان کیا ہے کہ یہ "ما فضل عن قوت عیال و حاجتہ" کے معنی میں ہے۔ یعنی جو اپنی اور اہل و عیال کی ضرورت سے زائد ہو۔ بعض محدثین فرماتے ہیں کہ اس سے مراد نفس کا غنا ہے یعنی وہ عبادت نفس کے جذبے سے خراج کرتا ہے۔

ومن يستغنى يعفہ اللہ: یعنی جو شخص عفت طلب کرے گا اور مبر وقاحت اختیار کرتے ہوئے لوگوں سے اپنی ضرورتوں کے بارے میں سوال نہیں کرے گا تو اللہ تعالیٰ اس کو صابر و قانع بنا دیں گے۔ "ومن يستغنی یغنیہ اللہ" اور جو شخص لوگوں کے مال کا محتاج نہ رہنا چاہے تو اللہ تعالیٰ اس کے قلب کو فنی فرما دیتے ہیں۔

۴۱۔ تیسری روایت کا مطلب بالکل ظاہر ہے کہ جو شخص اپنے اہل و عیال اور متعلقین پر ثواب کی امید کرتے ہوئے خرچ کرتا ہے تو یہ خرچ کرنا اس کے حق میں صدقہ ہوتا ہے۔

(۴۲) عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: الصَّدَقَةُ عَلَى الْمُسْكِينِ صَدَقَةٌ وَهِيَ عَلَى ذِي الرَّجْمِ ثِنْتَانِ، صَدَقَةٌ وَحِيلَةٌ.

(ترمذی ص ۸۳ ج ۱، مشکوٰۃ ص ۱۷۱)

(۴۳) قَالَ أَبُو قَلَابَةَ: وَ أَيُّ رَجُلٍ أَكْثَرَ أَجْرًا مِنْ رَجُلٍ يُنْفِقُ عَلَى عِيَالٍ صَغَارٍ يُعْفَهُمُ اللَّهُ أَوْ قَالَ يَنْفَعُهُمُ اللَّهُ وَيُغْنِيَهُمْ. (مسلم شریف ص ۳۲۲ ج ۱)

(۴۴) وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّكَ أَنْ تَذَرَ وَرَثَتَكَ أَغْنِيَاءَ خَيْرٌ مِنْ أَنْ تَذَرَهُمْ عَالَةً يَتَكَفَّفُونَ النَّاسَ، وَإِنَّكَ لَنْ تُنْفِقَ نَفَقَةً تَبْتَغِي بِهَا وَجْهَ اللَّهِ إِلَّا أَجَرْتَ بِهَا حَتَّى مَا تَجْعَلَ فِي فِي إِمْرَأَتِكَ. (بخاری شریف ص ۱۷۳ ج ۱)

مشکوٰۃ بلب الوصایا ص ۲۶۵)

**ترجمہ** حضرت سلیمان بن عامر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ محتاج پر صدقہ کرنا ایک ہی صدقہ ہے اور وہی صدقہ قرابت دار پر دو صدقے ہیں، صدقہ اور دوسرے صلہ رحمی۔

حضرت ابو قلابہ نے فرمایا کہ اس سے بڑھ کر اور کون شخص زیادہ ثواب والا ہوگا جو ایسے چھوٹے چھوٹے

بال بچوں پر خرچ کرتا ہو، جنہیں اللہ تعالیٰ محفوظ رکھے (کسی کے سامنے ہاتھ پھیلانے سے) یا یہ فرمایا کہ اللہ تعالیٰ ان کو فائدہ پہنچائے اور انہیں بے نیاز رکھے۔

اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یقیناً اگر تو اپنے ورثہ کو مال دار چھوڑے (تمہارا اپنے ورثہ کو مال دار چھوڑ کر جانا) اس سے اچھا ہے کہ تو انہیں محتاج چھوڑے کہ وہ لوگوں کے سامنے وسیع سوال دراز کرتے پھریں۔ اور ہرگز تم کچھ خرچ نہیں کرو گے جس سے تم اللہ کی رضا مندی کو حاصل کرو مگر تمہیں اس پر اجر دیا جائے گا۔ یہاں تک کہ وہ لقمہ بھی جو تم اپنی بیوی کے منہ میں ڈالتے ہو۔

### لغات و ترکیب

الرحم، رشتہ داری، رَج، اَرْحَام۔ وَصَلَ الرَّحِمَ یُصِلُ صِلَةً (ض) رشتہ داروں سے صلہ رحمی کرنا۔ وَیُزِرُ الشَّيْءَ یُثْزِرُ وَثَرًا (س) چھوڑنا۔ وَرَثَةٌ: واحد وارث، وارث۔ غَالَةٌ: واحد غائل، فقیر، محتاج۔ غَالُ الرَّجُلِ یَقُولُ عَوْلًا (ن) محتاج ہونا۔ تَكْفَتُ تَكْفُتًا (تفعل) لوگوں کے سامنے وسیع سوال دراز کرنا۔ ابْتَقَى ابْتِغَاءً، چاہنا، تلاش کرنا۔

الصدقة على المسکین صدقة، "على المسکین" کافئۃ سے متعلق ہو کر حال۔ ذوالحال یا حال مبتدا۔ صدقة، خبر۔ جملہ اسمیہ خبریہ۔ اسی طرح وہی على الرحم ثنقتان۔ ائی رجل اعظم اجزا من رجل الخ۔ ائی رجل مبتدا۔ اعظم اجزا المیز تیز من جار، رجل موصوف بعد ازاں الخ جملہ صفت۔ موصوف یا صفت مجرور۔ اعظم کے متعلق ہو کر خبر مبتدا۔ او قال راوی کے استنباط کو متاثر رہا ہے کہ آپؐ نے یعقلم فرمایا یا ینفعهم۔ اِنَّكَ اَنْ تَذَر۔ اَنْ و اِنْ دونوں طرح روایت ثابت ہے۔ پہلی صورت میں اِنْ شرطیہ ہوگا اور دوسری صورت میں اَنْ ناصبہ ہوگا۔ رہا یہ کہ اِنْ شرطیہ کی صورت میں "خیر من اَنْ تَذَرهم" جو جزا ہے وہ جملہ اسمیہ ہے جس پر فا کا دخول واجب ہے اور یہاں ہے نہیں تو جواب یہ ہے کہ یہ قاعدہ اکثری ہے کلی نہیں ہے تَذَرهم میں ہم ذوالحال ہے، علة حال اول ہے اور یتکفون حال ثانی ہے۔

۴۲، ۴۳۔ صدقہ کرنا فی نفسہ باعث ثواب ہے لیکن اگر وہی صدقہ عام مسکین پر خرچ کرنے کے بجائے رشتے دار پر خرچ کیا جائے تو ثواب دوگنا ہو جاتا ہے ایک تو صدقے کا ثواب، دوسرے رشتہ دار کے ساتھ صلہ رحمی کا ثواب۔ اس کے بعد حضرت معصف علیہ الرحمہ نے مشہور معروف تابعی حضرت ابو قلابہ رحمہ اللہ کے قول کو نقل کیا ہے جس میں انہوں نے کم بن بچوں پر خرچ کو اعظم اجر سے تعبیر کیا ہے، اس سے بچوں میں طمع و لالچ جیسے برے اوصاف پیدا نہیں ہوتے ہیں۔

۴۴۔ اِنَّكَ اَنْ تَذَر الخ۔ روایت کا مطلب یہ ہے کہ انسان کا جائز طریقے سے مال جمع کر کے اپنے اہل و عیال کے لیے چھوڑنا بہتر ہے تاکہ اس کی موت کے بعد پریشان نہ ہوں کہ لوگوں سے مانگتے پھرریں۔ روایت سے دو باتیں اور معلوم ہو رہی ہیں۔ (۱) لوگوں سے سوال کرنا ذلت ہے، اس سے بچنا





تہارے لیے یہ مشاہد نہیں کہ جب لوگوں کو فائدہ گھیر لے اور بھوک ان پر عام ہو جائے یہاں تک کہ ان کی جان تک پہنچ جائے، تو ہر صاحب استطاعت پر حسب استطاعت خرچ کرنا ضروری ہو جاتا ہے اگرچہ نو کے چند دانے ہی کیوں نہ ہوں، ورنہ تو آگ ایسے ہی اس کا احاطہ کرے گی جیسے (آج) فاقے نے لوگوں کو اپنے پیٹ میں لے رکھا ہے۔ جیسا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: تم آگ سے بچو اگرچہ بھجور کے ایک کڑے ہی کے ذریعے ہو اور یہ وجوب صاحب نصاب کے ساتھ خاص نہیں ہے؛ بل کہ ہر اس شخص کو عام ہے جو اتنی مقدار پائے جس سے اپنا پیٹ بھر لے اور اپنی کمر سیدھی کرے، اور یہی مطلب ہے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان "لیس بالمؤمن الخ" کا کہ وہ مومن نہیں جو خود پیٹ بھر لے اور اس کا پڑوسی بھوکا رہے۔

### لغات و ترکیب

جہۃ: جِ جہات، رخ۔ غایز مَغایِزَة (مفاعلة) مخالف ہونا۔ مَجَاعَة، بھوک۔ جَاغْ یَجْوَعُ جَوْعًا (ن) بھوکا ہونا۔ شَعِیْرٌ: واحد شَعِیْرَة، جو۔ صُلْبٌ: جِ اضْلاَبٌ، ریڑھ کی ہڈی۔  
ذلک کا مثلاً الیہ۔ الاستدلال محذوف ہے۔ اَوَّلًا، ذَکْرٌ کا ظرف ہے۔ اَتَى الْمَالَ عَلَى حَبِّهِ الخ مفعول بہ ذکر فعل کا۔ لامحالة، لا برائے نفی جنس، محالة اسم، لہ محذوف کے متعلق ہو کر خبر۔ اِنْ هَذَا الْحَقُّ سِوَى الزَّكَاةِ، سِوَى الزَّكَاةِ، الْحَقُّ کی صفت ہے۔ موصوف باصفت اسم اِنْ۔ رُبَّمَا یَزِدُّ اَهْمِیَّةً اِنْ کی خبر ہے۔

حتمًا۔ مصدر محذوف کی صفت ہے اِی وجوبًا حتمًا۔ حَتَّى تَبْلُغَ اَنْفُسَهُمْ، تَعْمَ کے متعلق ہے۔ وَلَوْ حَبَاتِ اَی وَلَوْ کَانَتْ اِلِنْفَاقِ حَبَّاتٍ۔ جملہ فعلیہ ہے۔ وَجَارَةٌ جَائِعٌ، یَشْبَعُ کی ضمیر سے حال ہے پھر جملہ صلہ موصول ہے، موصول باصلہ خبر لیس۔

تشریح ۴۵، ۴۶- عبارت بالا میں حضرت مصنف علیہ الرحمہ نے آیت کریمہ سے انفاق فی سبیل اللہ کی دو جہتوں کا استدلال کیا ہے، فرماتے ہیں کہ وَ اَتَى الْمَالَ عَلَى حَبِّهِ پر اَقَامَ الصَّلَاةَ وَ اَتَى الزَّكَاةَ کا عطف کیا گیا ہے اور یہ بات بدیہی ہے کہ معطوف علیہ و معطوف کے درمیان تغایر ہوتا ہے لہذا معلوم ہوا کہ زکوٰۃ کے علاوہ بھی انفاق کی ایک جہت ہے۔

پھر مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے یہ بھی بیان فرمایا کہ کبھی کبھی زکاۃ کے علاوہ کی جہت اہمیت کے اعتبار سے بڑھ جاتی ہے اور زکاۃ کے وجوب کی طرح واجب ہو جاتی ہے مثلاً قوم پر کوئی آفت ناگہانی وغیرہ آگئی اور قوم فاقے میں مبتلا ہوگئی تو ایسی صورت میں اگر کسی کے پاس مال ہے تو اسے خرچ کر کے دوسروں کی جان بچانا واجب ہے ورنہ سخت گنہگار ہوگا۔ یہی مذکورہ مضمون حضرت فاطمہ بنت قیس کی روایت میں بھی بیان کیا گیا ہے۔ لیس المؤمن میں نفی کمال ایمان کی ہے۔

(۴۷) وَقَالَ عَدْنَى بْنُ حَاتِمٍ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَيَقْفَنَّ

أَحْذَكُمْ بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ لَيْسَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ حِجَابٌ وَلَا تَرْجُمَانٌ يُتْرَجَمُ لَهُ، ثُمَّ لَيَقُولَنَّ لَهُ: أَلَمْ أَوْتِكَ مَالًا؟ فَلَيَقُولَنَّ: بَلَى! ثُمَّ لَيَقُولَنَّ: أَلَمْ أَرْسِلْ إِلَيْكَ رَسُولًا؟ فَلَيَقُولَنَّ: بَلَى! فَيَنْظُرُ عَنْ يَمِينِهِ فَلَا يَرَى إِلَّا النَّارَ ثُمَّ يَنْظُرُ عَنْ شِمَالِهِ فَلَا يَرَى إِلَّا النَّارَ فَلَيَتَّقِيَنَّ أَحْذَكُمُ النَّارَ وَلَوْ بِشِقِّ تَمْرَةٍ، فَإِنْ لَمْ يَجِدْ فَيَكَلِمَةُ طَبِيبَةٍ. (بخاری شریف ص ۱۹۰ ج ۱، مشکوٰۃ ص ۴۸۵)

(۴۸) وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَ يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ ۚ قُلِ الْغَفْوُ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ ۝ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ. (پ ۲ ع ۱۱)

**ترجمہ** اور حضرت عدی بن حاتم نے فرمایا: سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ: ضرور بالضرور تم میں سے ہر شخص اللہ کے سامنے اس حال میں کھڑا ہوگا کہ اللہ تعالیٰ اور اس شخص کے درمیان نہ تو کوئی پردہ ہوگا اور نہ ہی کوئی ایسا ترجمان ہوگا جو اس کی ترجمانی کرے، پھر اللہ رب العزت ضرور اس سے پوچھیں گے کیا میں نے تجھے مال عطا نہیں کیا تھا؟ تو وہ ضرور جواب دے گا۔ کیوں نہیں۔ پھر اللہ رب العزت معلوم کریں گے کیا میں نے تیرے پاس رسول نہیں بھیجا تھا؟ تو ضرور وہ جواب دے گا۔ کیوں نہیں۔ پھر وہ اپنے دائیں جانب نظر کرے گا تو آگ ہی دیکھے گا۔ پھر اپنے بائیں جانب نظر دوڑائے گا تو آگ ہی دیکھے گا تو تم میں سے ہر ایک کو ضرور آگ سے بچنا چاہیے اگرچہ چھوڑے کے ایک ٹکڑے کے ذریعہ ہی کیوں نہ ہو۔ پس اگر نہ پائے تو اچھی بات ہی کے ذریعے (بچے)۔

اور ارشاد باری ہے: وہ لوگ آپ سے پوچھتے ہیں کتنا خرچ کریں، آپ فرمادیجیے جو خرچ سے زائد ہو۔ اسی طرح اللہ تبارک و تعالیٰ تمہارے لیے احکام صاف صاف بیان فرماتے ہیں تاکہ تم دنیا و آخرت کے سلسلے میں غور کرو۔

### لغات و ترکیب

لَيَقْفَنَ، وَقَفَ وَقُوفًا (ض) کھڑا ہونا۔ تَرْجَمَ تَرْجَمَةً (فعللة) ترجمانی کرنا۔ فَلَيَتَّقِيَنَّ  
إِنْفَى إِنْفَالًا (افتعال) بچنا۔ الْغَفْوُ مِنَ الْعَالِ، خرچ سے زائد جس کا دینا دشوار نہ ہو۔ تَفَكَّرَ تَفَكُّرًا  
(تفعل) غور و فکر کرنا۔

لیس بینہ و بینہ حجاب ولا ترجمان۔ حجاب معطوف علیہ ہے واو عاطفہ، لا زائد ترجمان معطوف۔ بعد ازاں اسم لیس۔ بینہ و بینہ محذوف سے متعلق ہو کر خبر۔ جملہ احذکم سے حال واقع ہے۔ بلی، اثبتنی مالا کے معنی میں ہے۔ فلایتقین، شرط محذوف کی جزا ہے ای اذا عرفتم تلك فلایتقین۔ فان لم يجد شرط، فبکلمة طيبة، جزا۔

ماذا ینفقون۔ ما بمعنی آی شیء مبتدا۔ ذا موصول ینفقون صلہ، موصول ہا صلہ خبر۔ الْغَفْوُ آی

انْفِقُوا لِقَفْوٍ كَذَلِكَ بِمَحْسَبَةٍ يَتَّبِعُونَ كَمَا ذَكَرَ. يَهْتَبِئُونَ كَمَا مَتْلَقٌ مَقْدَمٌ هُوَ۔ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، تَتَفَكَّرُونَ سَعَةً مَتْلَقٌ هُوَ۔

۴۷۔ حضرت ہدی بن حاتم رضی اللہ عنہ کی مذکورہ روایت میں قیامت کے دن کے احوال بیان کیے گئے ہیں کہ ہر شخص کو ہار گاہ رب العزت میں اس طرح حاضری دینی ہے کہ اس کے اور اللہ رب العزت کے درمیان نہ تو کوئی پردہ ہوگا اور نہ ہی کوئی ترجمان ہوگا؛ بل کہ سوال و جواب بالمشافہ ہوگا، گویا کہ ہر ایک بندے کے لیے نہایت سخت گھڑی ہوگی کیوں کہ اگر درمیان میں کوئی حجاب ہو تو دہشت کچھ کم ہو جاتی ہے، اسی طریقے سے اگر حجاب نہ ہو مگر اسے کچھ بولنا نہ پڑے دوسرا اس کی جانب سے گفتگو کرے تب بھی انسان کو کچھ سکون رہتا ہے لیکن وہاں تو مذکورہ دونوں صورتوں میں کوئی صورت نہ ہوگی، اللہ رب العزت دنیا میں عطا کردہ انعامات کا ذکر فرمائیں گے۔ کہ کیا میں نے تجھے مال نہیں عطا کیا تھا؟ کیا میں نے تیرے پاس پیغمبر نہیں بھیجا تھا؟ جو تجھے حقوق اللہ و حقوق العباد کے متعلق خبر دیتے بندہ فوراً اقرار کر لے گا، پھر وہ اپنے دائیں بائیں نظر ڈوڑائے گا کہ نجات کی کوئی سبیل مل جائے مگر وہاں تو صرف آگ ہی آگ نظر آئے گی۔

پھر آپؐ نے فرمایا کہ: اگر کوئی شخص اس آتش سوزاں سے بچنا چاہے تو اسے چاہیے کہ راہِ خدا میں اللہ رب العزت کے عطا کردہ مال میں سے صدقہ کرے، لیکن اگر بندہ نادار ہے صدقہ کے لیے کوئی چیز دستیاب نہیں ہے تو آپؐ نے فرمایا کہ: پھر خوش اخلاقی اور شیریں کلمات ہی کے ذریعے جہنم سے بچنے کی کوشش کرے یہی اس کے حق میں صدقہ کے قائم مقام ہے۔

۴۸۔ وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ الخ۔ آیت مذکورہ کا شان نزول یہ ہے کہ قرآن کریم میں جا بجا اللہ تعالیٰ کے راستے میں خرچ کرنے کے ارشادات ہیں اور کوئی مقدار خرچ کی بیان نہیں کی گئی تو حضراتِ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے آپؐ سے اس سلسلے میں سوال کیا کہ کتنا خرچ کریں؟ اس کے جواب میں ارشاد ہوا کہ جو مال اپنی ضرورت سے زائد ہو۔ اس حکم کی مزید توضیح اس کے بعد کر دی گئی کہ خرچ کرنے میں غور و فکر سے کام لو، جس طرح آخرت کی ضروریات ہیں اسی طرح دنیا کی بھی ضروریات ہیں ان سے قطع نظر کر کے سارا مال خرچ کر دینا درست نہیں کہ کل خود فقر و فاقے میں مبتلا ہو جاؤ اور سوال کی نوبت آجائے یا اہل و عیال کی حق تلفی ہو اور وہ بے سرو سامان ہو جائیں۔

یہ واضح رہے کہ اس سوال سے مراد صدقات و اچھے یعنی زکاۃ، صدقۃ الفطریٰ عشر وغیرہ نہیں کیوں کہ ان کی مقدار کی تفصیلات تو رسول اللہ ﷺ کے ذریعے بیان کر دی گئی ہیں، یہ سوال عام صدقات و خیرات سے متعلق ہے۔

(۴۹) وَقَدْ حَدَّثَ الْمُنْذِرُ بْنُ الْجَرِيرِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ: كُنَّا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي صَدْرِ النَّهَارِ، فَجَاءَ قَوْمٌ عُرَاةٌ خُفَاءَ مُتَقَلِّبِي السُّيُوفِ عَامَتُهُمْ مِنْ مُضَرَ، بَلَّ كُلُّهُمْ مِنْ مُضَرَ، فَتَغَيَّرَ وَجْهُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى

اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِمَا رَأَىٰ بِهِمْ مِنَ الْفَاقَةِ، فَدَخَلَ ثُمَّ خَرَجَ، فَأَمَرَ بِأَلَا فَأَذِنَ  
فَأَقَامَ الصَّلَاةَ، فَصَلَّىٰ ثُمَّ خَطَبَ فَقَالَ: يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي  
خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا رَوْحَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً،  
وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ، إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا، وَاتَّقُوا  
اللَّهَ وَلْتَنْظُرْ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ لِغَدٍ، تَصَدَّقَ رَجُلٌ مِنْ دِينَارِهِ مِنْ وَرْهِهِ مِنْ  
تَوْبِهِ مِنْ صَاعٍ بُرِّهِ مِنْ صَاعٍ تَغْرِهِ حَتَّىٰ قَالَ: وَلَوْ بِشِقِّ تَمْرَةٍ فَجَاءَ رَجُلٌ مِنَ  
الْأَنْصَارِ بِصُرَّةٍ كَادَتْ كُفَّهُ تَعْجُرُ عَنْهَا بَلٌّ قَدْ عَجَزَتْ، ثُمَّ تَتَابَعَ النَّاسُ حَتَّىٰ  
رَأَيْتُ كَوْمَيْنِ مِنْ طَعَامٍ وَثِيَابٍ حَتَّىٰ رَأَيْتُ وَجْهَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ يَتَهَلَّلُ كَأَنَّهُ مُذَقَّبَةٌ، فَقَالَ: رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَنَّ  
فِي الْإِسْلَامِ سُنَّةً حَسَنَةً فَلَهُ أَجْرُهَا وَأَجْرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا مِنْ غَيْرِ أَنْ يُنْقُصَ  
مِنْ أَجُورِهِمْ شَيْءٌ، وَمَنْ سَنَّ فِي الْإِسْلَامِ سُنَّةً سَيِّئَةً فَلَهُ وَرْثُهَا وَوَرْدُ مَنْ  
عَمِلَ بِهَا مِنْ غَيْرِ أَنْ يُنْقُصَ مِنْ أَوْزَارِهِمْ شَيْءٌ. (نسائی شریف ص ۳۵۵ ج ۱)

ومسلم شریف ص ۳۳۷ ج ۲، ترمذی ص ۱۱۹ ج ۲، مشکوٰۃ کتاب العلم ص ۲۳

## ترجمہ

حضرت منذر بن جریر رضی اللہ عنہ نے اپنے والد کے واسطے سے بیان کیا ہے وہ فرماتے ہیں  
کہ: ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس تھے دن کے شروع حصے میں، تو کچھ لوگ ننگے  
بدن، ننگے پاؤں، نکواریں لٹکائے ہوئے آئے جن میں سے بیشتر قبیلہ معصر کے تھے بل کہ سب ہی قبیلہ معصر  
کے تھے، تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا چہرہ انور مخیر ہو گیا اس فائقے کی وجہ سے جس کو (جس کے آثار کو) آپ  
نے ان پر دیکھا تھا، پھر آپ اندر تشریف لے گئے پھر باہر تشریف لائے، پھر حضرت بلال کو حکم دیا چٹاں چ  
انہوں نے اذان دی اور اقامت کہی، پھر آپ نے نماز پڑھائی اور خطبہ دیا، تو فرمایا: اے لوگو! تم اپنے اس  
پروردگار سے ڈرو جس نے تم کو ایک جان سے پیدا کیا ہے اور اس سے اس کا جوڑا بنایا اور ان دونوں سے بہت  
سے مرد اور عورت پھیلا دیئے اور تم اس اللہ سے ڈرو جس کے واسطے سے تم ایک دوسرے سے (اپنے حقوق کا)  
سوال کرتے ہو اور قرابت سے ڈرو یقیناً اللہ رب العزت تمہارا نگران ہے۔ اور اللہ سے ڈرو اور چاہیے کہ  
ہر شخص غور کرے کہ اس نے کل کے لیے کیا آگے بڑھایا ہے، تو ہر شخص نے اپنے دینار، اپنے درہم، اپنے  
کپڑے اپنے گندم کی صاع اور اپنے پھوارے کی صاع سے صدقہ کیا یہاں تک کہ آپ نے اشاد فرمایا: اگرچہ  
کعبور کا ایک ٹکڑا ہی کیوں نہ ہو۔ تو ایک انصاری صحابی ایک تھیلہ لے کر آئے قریب تھا کہ ان کی ہتھیلی (اس کو  
اٹھانے سے) عاجز رہ جائے بل کہ عاجز ہی ہو گئی پھر لوگوں کا تانا باندھ گیا تا آن کہ میں نے غلے اور کپڑے  
کے دو ڈھیر دیکھے، یہاں تک کہ میں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے روئے انور کو چمکتے ہوئے دیکھا ایسا لگ رہا

تھا جسے سونے سے لپا ہوا ہے، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے اسلام میں اچھا طریقہ جاری کیا تو اس کے لیے اس کا ثواب ہے اور ان لوگوں کا بھی ثواب ملے گا جنہوں نے اس طریقے پر عمل کیا بغیر اس کے کہ وہ عمل کرنے والوں کے ثواب میں کچھ کمی کی جائے اور جس شخص نے اسلام میں کوئی برا طریقہ جاری کیا تو اس کے لیے اس کا گناہ ہوگا اور ان لوگوں کا بھی گناہ ہوگا جنہوں نے اس طریقے پر عمل کیا بغیر اس کے کہ ان کے گناہوں میں کچھ کمی کی جائے۔

## لغات و ترکیب

صدر النهار أي أوله، ج صدور، ہر چیز کا ابتدائی حصہ۔ تَقْلَدُ السَّيْفُ يَتَقْلَدُ تَقْلُدًا۔ گل میں گوار لٹکانا۔ فاقَةٌ: ج فاقات، محتاجی۔ بَثٌّ يَبُثُّ بَثًّا (ن) پھیلاؤ۔ رَقِيبٌ: ج رُقَباء، نگہبان، محافظ۔ ضَرَّةٌ: ج ضَرَر، تھل۔ عَجَزٌ يَعْجُزُ عَجْزًا (س) عاجز ہونا، تھکنا۔ كَوْمَةٌ وَكَوْمَةٌ: ج كَوْمٌ وَكَوْمٌ، مٹی کا ڈھیر۔ تَهَلَّلٌ يَتَهَلَّلُ تَهَلُّلاً (تفعل) کھلنا، چمک اٹھنا۔ مُنْقَبَةٌ: أَنْقَبَ الشَّيْءُ إِذْ قَلَبْنَا (إنعالم) سونے کے پانی سے طبع کرنا۔ نَقَصَ يَنْقُصُ نَقْصًا (ن) کمی کرنا۔ وَرَزٌ: ج أَوْزَار، گناہ۔ فجاء قومٌ غُرَاةً خُفَاءَ متقلدي السيوف۔ تینوں اسم منصوب قوم سے حال واقع ہیں۔ عامتهم من مضر مبتدأ خبر معطوف عليه۔ بل عاقله، كلهم من مضر مبتدأ خبر معطوف۔ و الأرحام کا عطف اللہ الذي تساء لوناً پر ہے۔ کادت فعل مقارب ہے کفہ اسم ہے اور تعجز عنها خبر ہے، جملہ معطوف عليه، بل قد عجزت معطوف، بعد ازاں ضَرَّةٌ کی مفت۔ يتَهَلَّل، وجه رسول الله سے حال ہے۔ من سنّ في الإسلام سنةً حسنةً شرط۔ فله أجرها۔ له خبر مقدم أجرها معطوف عليه وأجر من عمل بها الخ معطوف۔ معطوف عليه با معطوف مبتدأ موخر۔ جملہ اسمیہ جڑائے شرط۔

## تشریح

۴۹۔ حضرت منذر بن جریر کی مذکورہ روایت میں في صدر النهار سے ظاہر ہوتا ہے کہ نماز ظہر سے پہلے ہی یہ حضرات آئے تھے، دوسری بات اس روایت میں غُرَاةً کا لفظ ہے جس کے معنی ہیں ”بمہنہ بدن“ یہ بالکل ننگے بدن نہیں تھے، بل کہ مطلب یہ ہے کہ ان کے پاس ضرورت کے مطابق کپڑے نہیں تھے، چنانچہ مسلم شریف کی روایت میں عُرَاةً کے بعد ”مَجْتَلِبِي النَّمَارِ أَوْ الْعِبَاءِ“ کے بھی الفاظ ہیں یعنی ستر چھپانے کے لیے کبیل یا عبا لپیٹے ہوئے تھے۔ متقلدي السيوف تلواروں کو گلے میں لٹکانے سے کنایہ ہے ان کی غربت کی جانب کہ ان کے پاس تلواروں کے پر تلے نہیں تھے جس کی وجہ سے تلواروں کو روی یا تسمے میں باندھ کر گلے میں ڈال رکھا تھا۔ بہر حال ان کی یہ ناگفتہ بہ صورت اور شکستہ حالی دیکھ کر آپ کو بہت رنج ہوا۔ آپ فوراً ہی اندر تشریف لے گئے۔ اندر تشریف لے جانے کا مقصد یا تو یہ تھا کہ اگر کچھ کھانا کپڑا ہو تو ان کی فوری اعانت فرمادیں یا پھر تجدید طہارت اور نماز کی تیاری کے لیے تشریف لے گئے تھے۔ نماز کے بعد جن دو آیتوں کی آپ نے تلاوت فرمائی اس میں سے پہلی آیت میں تمام انسانوں کے رشتے

اور قرابت کو بیان فرمایا کہ سب ایک جان سے پیدا شدہ ہیں تاکہ ایک دوسرے کے تئیں ہمدردی کا جذبہ پیدا ہو، اور دوسری آیت میں اتفاق کی ترغیب دی کہ ہر شخص کو غور کرنا چاہیے کہ کل قیامت کے دن کے لیے اس نے کیا توشہ جمع کیا ہے، آپ کے اس وعظ کا اثر یہ ہوا کہ حضراتِ محلبہ کرام نے دل کھول کر تعاون کیا تا آنکہ آپ کا چہرہ انور خوشی کے مارے کھل گیا اور روشن ہو گیا۔ پھر آپ نے فرمایا: کہ جس نے اسلام میں کسی بھی طریقے کو رواج دیا اس کا ثواب تو اس کو ملے گا ہی؛ بلکہ جتنے لوگ بھی اس طریقے پر چل کر نیکیاں کریں گے ان کا ثواب بھی اُس شخص کے نامہ اعمال میں درج ہوگا مگر نیکی کرنے والے کے ثواب میں کمی نہیں کی جائے گی اس جملے میں آپ نے حضراتِ محلبہ کرام کی تعریف فرمائی ہے۔ اسی طریقے سے اس کے برعکس برے طریقے کو جاری کرنے میں گناہ کے تحمل کا مسئلہ ہے۔

وَلَا يَذْهَلُ عَنْكَ أَنْ حَاجَاتِنَا كَثِيرَةٌ، وَ الْحَقُّ أَنْ أَغْنِيَهُ نَا لِأَجْلِهَا فَقَرَاءُ،  
فَالْتَّغْلِيمُ وَ التَّرْبِيَةُ وَ إِقَامَةُ إِدَارَةٍ عِلْمِيَّةٍ وَ صِنَاعِيَّةٍ وَ إِعْدَادُ كُلِّ قُوَّةٍ نَكَائِفُ  
بِهَا أَعْدَاءُ نَا فِي مَيَادِينِ الْحَيَاةِ السِّيَاسِيَّةِ وَ الْاِقْتِسَادِيَّةِ وَ الشَّخْصِيَّةِ وَ  
الْاجْتِمَاعِيَّةِ كُلُّهَا حَاجَاتِنَا، وَ نَحْنُ فَقَرَاءُ لِأَجْلِهَا، فَالْإِنْفَاقُ فِي كُلِّهَا وَاجِبٌ  
عَلَيْنَا وَ الْإِمْسَاكُ هُوَ هَلَكَةٌ، وَ قَدْ نَبَّهَنَا اللَّهُ وَ أَنْذَرَنَا أَنْ نَلْقَى أَنْفُسَنَا فِي  
الْهَلَكَةِ حَيْثُ قَالَ:

(۵۰) وَ أَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَ لَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ وَ أَحْسِنُوا إِنَّ  
اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ○ (سورہ بقرہ آیت ۱۹۴)

(۵۱) وَ قَالَ اللَّهُ رَبَّنَا الْمَتَّعَالِ: هَآأَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَدْعُونُ لِنَتَّقِفُقُوا فِي سَبِيلِ  
اللَّهِ فَمِنْكُمْ مَنْ يَبْخُلُ وَمَنْ يَبْخُلُ فَإِنَّمَا يَبْخُلُ عَنْ نَفْسِهِ وَاللَّهُ الْغَنِيُّ وَأَنْتُمْ  
الْفُقَرَاءُ ۚ وَإِنْ تَقُولُوا يَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَالَكُمْ ○  
(سورہ محمد آخری آیت)

**ترجمہ** اور تمہارے ذہن سے یہ بات نہ نکل جائے کہ ہماری ضروریات بہت ہیں اور حق یہ ہے کہ  
ہمارے مال دایران کی خاطر تنگ دست ہیں، چنانچہ تعلیم و تربیت اور علمی صنعتی ادارے کا قیام  
اور ایسی قوت کا تیار کرنا جس سے ہم سیاسی، اقتصادی، انفرادی اور اجتماعی میدانوں میں اپنے دشمنوں سے  
مقابلہ کریں یہ سب ہماری ضروریات ہیں اور ہم ان کے لیے تنگ دست ہیں، چنانچہ ان تمام مواقع میں خرچہ  
کرنا ہمارے ذمے واجب ہے اور خرچ نہ کرنا ہلاکت ہے اور اللہ رب العزت نے ہمیں متنبہ کیا ہے اور ہم کو الہی  
بات سے ڈرایا ہے کہ ہم اپنے کو ہلاکت میں ڈالیں چنانچہ فرمایا:  
اور راہِ خدا میں خرچ کرو اور اپنے آپ کو ہلاکت میں مت ڈالو اور نیکی کرو بے شک اللہ تعالیٰ نیکو کاروں کو

دوست رکھتا ہے۔

اور پروردگار عالیشان نے فرمایا: ہاں تم لوگ ایسے ہو کہ تم کو اللہ کی راہ میں خرچ کرنے کے لیے بلایا جاتا ہے، سو بھینے تم میں سے وہ ہیں جو بخل کرتے ہیں اور جو شخص بخل کرتا ہے تو وہ اپنے سے بخل کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ تو کسی کا محتاج نہیں اور تم سب محتاج ہو اگر تم روگردانی کرو گے تو خدا تعالیٰ تمہاری جگہ دوسری قوم پیدا کر دے گا پھر وہ تم جیسے نہ ہوں گے۔

### لغات و ترکیب

ذَهَلْ يَنْذَلْ ذُهُولًا (ف) بھول جانا، غافل ہونا۔ اَعْذَ إِغْذَاذًا (إفعال) تیار کرنا۔ تَخَافُ يَخَافُ مَخَافَةً، مقابلہ کرنا۔ هَلَكَةُ: ج هَلَكَاتٌ، ہلاکت۔ نَبَأٌ يَنْبَأُ تَنْبِيْهًا (تفعیل) تنبیہ کرنا۔ أَلْفَى الْفَقْدَا (إفعال) ڈالنا۔ تَوَلَّى يَتَوَلَّى تَوَلَّيْنَا (تفعل) اعراض کرنا۔ أَمْثَالٌ: واحد مِثْلٌ، مشابہ۔ اَنْ حَاجَلْتُنَا كَثِيرَةً پورا جملہ تاویل مفرد ہو کر لا یذهل کا قائل ہے۔ لَاجِلْهَا كَاسَحْلَقْ اَغْنِيَاءَ ہے، دونوں مل کر اُن کا اسم ہے۔ فقراء خبر۔ التعلیم اپنے تمام معطوفات سے مل کر مبتدا اول۔ کُلَّهَا، مبتدا ثانی، حاجلتنا خبر، مبتدا با خبر، خبر مبتدا اول۔ الإمساک، مبتدا ہے، ہو ضمیر فصل ہے اور هَلَكَةُ خبر ہے۔ هَا حَرْفٌ حَبِيْہِہُ ہے اَنْتُمْ مبتدا ہے اس کے بعد حرف نداء محذوف ہے اور هُوَ لاءِ منادئی ہے۔

تشریح مذکورہ عبارت میں مولف نے اتفاق فی سبیل اللہ کے مصارف بیان فرمائے ہیں بایں طور کہ تعلیم و تربیت، علمی و صنعتی اداروں کا قیام اور سیاسی، اقتصادی، شخصی اور اجتماعی میدانوں میں سبقت کرنے کے لیے عمدہ طریقہ کار اختیار کرنا یہ سب مسلمانوں کی ملتی ضرورتیں ہیں، اصحاب ثروت کو ان میں بڑھ چڑھ کر حصہ لینا چاہیے کیوں کہ مذکورہ مصارف میں بھی خرچ کرنا واجب ہے اور خرچ نہ کرنا گویا باعث ہلاکت ہے، حضرت مولف نے مال داروں کی بے حسی پر اظہارِ غم و حسرت بھی کیا ہے کہ دنیوی رسم و رواج اور مواقع شہرت میں تو لوگ خوب خرچ کرتے ہیں لیکن ان اہم مواقع میں خرچ کرنا ہو تو ٹک دست بن جاتے ہیں۔

بعد ازاں مولف علیہ الرحمہ نے دو آیتیں مزید اتفاق فی سبیل اللہ کے متعلق پیش کی ہیں۔ وَأَنْفَقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الخ۔ اس آیت میں اللہ رب العزت نے جہاد کے لیے بقدر ضرورت مال خرچ کرنے کا حکم دیا ہے، حضرات فقہاء کرام نے اسی آیت سے یہ حکم بھی نکالا ہے کہ مسلمانوں پر زکوٰۃ کی فرضیت کے علاوہ دوسرے حقوق فرض ہیں جن میں سے چند کا بیان سابقہ سطور میں ہوا۔ مگر نہ تو وہ دائمی ہیں اور نہ ہی ان کے لیے کوئی نصاب و مقدار متعین ہے؛ بل کہ بوقت ضرورت بقدر ضرورت اس کا انتظام سب مسلمانوں پر فرض ہے۔ اور عدم ضرورت کی صورت میں کچھ فرض نہیں۔ جہاد کا خرچ بھی اسی میں داخل ہے۔

۵۰۔ وَلَا تَلْفُتُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ۔ حضرت ابوالیوب انصاریؒ فرماتے ہیں کہ یہ آیت چوں کہ ہمارے ہی بارے میں نازل ہوئی ہے اس لیے ہمیں اس کی تفسیر بخوبی معلوم ہے واقعہ یہ ہوا کہ جب اللہ



رب العزت نے اسلام کو قلبہ عطا فرمایا تو ہم میں یہ گفتگو ہوئی کہ اب جہاد کی کیا ضرورت ہے ہم اپنے وطن میں رہ کر مال و جائیداد کی خبر گیری کریں اس پر یہ آیت نازل ہوئی جس نے یہ بتلادیا کہ ہلاکت سے مراد اس میں ترک جہاد ہے۔ اور اسی سے یہ بات بھی معلوم ہو گئی کہ ترک جہاد مسلمانوں کی ہلاکت و بربادی کا سبب ہے۔  
 واحسنوا ان الله يحب المحسنين۔ اس جملے میں ہر کام کو اچھی طرح کرنے کی ترغیب ہے۔  
 ۵۱۔ هَانَتْمْ هَوَالَا وَتَدْعُونَ الْحِج۔ اس آیت میں بھی اتفاق فی سبیل اللہ کی ترغیب دی گئی ہے اور خرچ نہ کرنے پر سخت وعید بھی ہے۔ فرمایا کہ تم کو راہِ خدا میں خرچ کرنے کے لیے پکارا جاتا ہے تو تم میں سے بعض بخل کرنے لگتے ہیں حالاں کہ تمہارا خرچ کرنا خود اپنے فائدے کے لیے ہے نہ دوسرے کے تو اپنا ہی نقصان کرواؤ، اللہ تعالیٰ کو تمہارے دینے نہ دینے کی کیا پروا۔ واللہ الغنی وانتم الفقراء۔ حضرت شاہ صاحب فرماتے ہیں کہ مال خرچ کرنے کی اس تاکید کا مطلب یہ نہ سمجھو کہ اللہ یا اس کا رسول مانگتا ہے ایسا ہرگز نہیں بلکہ یہ سب تمہارے فائدے کے لیے ہے۔

وان تتولوا يستبدل قوماً غیرکم۔ یعنی اللہ تعالیٰ جس حکمت و مصلحت سے بندوں کو خرچ کرنے کا حکم دیتا ہے اس کا حاصل ہونا کچھ تم پر منحصر نہیں، فرض کیجئے تم اگر بخل کرو اور اس کے حکم سے روگردانی کرو تو وہ تمہاری جگہ کوئی دوسری قوم کھڑی کر دے گا جو تمہاری طرح بخیل نہ ہوگی، بلکہ نہایت فراخ دلی سے اللہ کے حکم کی تعمیل کرے گی۔ یہ ہر کیف اللہ کی حکمت و مصلحت تو پوری ہو کر رہے گی ہاں تم اس سعادت سے محروم ہو جاؤ گے۔ حدیث میں ہے کہ صحابہ کرامؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ! وہ دوسری قوم کون ہے؟ جس کی طرف اشارہ ہوا ہے، آپؐ نے حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ پر ہاتھ رکھ کر فرمایا ”اس کی قوم“ اور فرمایا ”خدا کی قسم اگر ایمان شریا پر جانچنے تو فارس کے لوگ وہاں سے بھی اس کو اتار لائیں گے“ الحمد للہ صحابہ رضی اللہ عنہم نے اس سے نظیر ایثار اور جوش ایمانی کا ثبوت دیا کہ ان کی جگہ دوسری قوم کو لانے کی نوبت نہ آئی تاہم اہل فارس نے ایمان میں داخل ہو کر علم اور ایمان کا وہ شاندار مظاہرہ کیا اور ایسی زبردست دینی خدمات انجام دیں جنہیں دیکھ کر ہر شخص کو چاروں چار اقرار کرنا پڑتا ہے کہ بے شک حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی پیشین گوئی کے موافق یہی قوم تھی جو بہ وقت ضرورت عرب کی جگہ پر کھڑی تھی، ہزار ہا علماء و ائمہ سے قطع نظر تھا حضرت امام ابو حنیفہ علیہ الرحمہ کا وجود ہی اس پیشین گوئی کے صدق پر کافی شہادت ہے بلکہ اس بشارت عظمیٰ کے کامل اولین مصداق امام صاحب ہی ہیں رضی اللہ عنہ وارضاه۔ (ماخوذ از ترجمہ شیخ الہند)

## الْقَرْضُ الْحَسَنُ

وَسَمَى اللَّهُ تَعَالَى الْإِعْطَاءَ فِي أَمْثَالِ هَذِهِ الْحَاجَاتِ الْقَرْضَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَرُبَّمَا عَبَّرَهُ بِالْإِنْفَاقِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَفِي كَثِيرٍ مِنَ الْآيَاتِ أَتْبَعَ أَمْرَ الْقَرْضِ أَمْرَ الزُّكُوفَةِ كَمَا قَالَ: أَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزُّكُوفَةَ وَأَقْرِضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا۔

(۵۲) وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ۝  
(سورہ بقرہ پ ۲ آیت ۲۷۴)

(۵۳) وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: إِنَّ الْمُكْثِرِينَ هُمُ الْمَقْلُونُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَّا مَنْ أَعْطَاهُ اللَّهُ خَيْرًا، فَتَفَحَّ فِيهِ يَوْمُنَا وَشِمَالُهُ وَبَيْنَ يَدَيْهِ وَوَرَاءَهُ وَعَمِلَ فِيهِ خَيْرًا. (بخاری ص ۹۵۳ ج ۲)  
(۵۴) وَعَنْ أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَمَرَنَا بِالصَّدَقَةِ انْطَلَقَ أَحَدُنَا إِلَى السُّوقِ فَيُحَاوِلُ فَيُصِيبُ الْمُدَّ وَ إِنْ لَيْتَعْصِهِمُ الْيَوْمَ لِمِائَةِ أَلْفٍ. (بخاری ص ۱۹۰ ج ۱)

**ترجمہ** اور اللہ رب العزت نے ان جیسے مقامات میں خرچ کرنے کو "قرض فی سبیل اللہ" سے اور کہیں "انفاق فی سبیل اللہ" سے تعبیر کیا ہے اور بہت سی آیات میں قرض کے حکم کو زکوٰۃ کے حکم کے تابع بنایا ہے، جیسا کہ فرمایا: نماز قائم کرو اور زکوٰۃ ادا کرو اور اللہ تعالیٰ کو قرض حسن دو۔

اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا: جو لوگ اپنے مال شب و روز اللہ کی راہ میں خرچ کرتے ہیں چھپا کر اور ظاہر میں تو ان کے لیے ان کا ثواب ہے اپنے رب کے پاس اور نہ ہی ان پر کوئی خوف ہوگا اور نہ ہی غمگین ہوں گے۔ اور حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مال دار ہی قیامت کے دن محتاج ہوں گے مگر جس کو اللہ نے مال عطا کیا تو اس نے اس میں اپنے دائیں، بائیں اور اپنے آگے پیچھے خرچ کیا اور اس میں اچھا عمل کیا۔

اور حضرت ابو مسعود انصاری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب ہمیں صدقے کا حکم دیتے تو ہم میں سے ایک شخص بازار جاتا تو بار بار برداری کرتا پھر ایک مد (غلہ) پاتا اور آج ان میں سے بعض کے پاس لاکھوں (درہم و دنانیر) ہیں۔

### لغات و ترکیب

قَرَضَ يَقْرِضُ قَرْضًا (ض) بدلہ دینا۔ أَقْلَ الرَّجُلُ يُقَلُّ إِقْلَالًا (إفعال) محتاج ہونا۔ نَفَحَ نَفْحًا (ف) دینا، عطا کرنا۔

الإعطاء سُمِّيَ كَالْمَفْعُولِ أَوَّلَ هِيَ أَوَّلُ "الْقَرْضِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ" مَفْعُولٌ ثَانِي۔ بِالْإِنْفَاقِ أَوَّلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ دَوْلُونَ "عَبَّرَ" سَمْتًا عَلَى هَذَا۔ فِي كَثِيرٍ مِنَ الْآيَاتِ، أَتَّبَعَ كَالْمَتَّاعِ مُقَدِّمٌ هِيَ، "أَمَرَ الْقَرْضَ وَ أَمَرَ الزَّكَاةَ" دَوْلُونَ "أَتَّبَعَ" كَالْمَفْعُولِ بِهِ هِيَ۔ إِنَّ الْمَكْثِرِينَ هُمُ الْمَقْلُونُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ۔ هُمْ مُبْتَدَأُ الْمَقْلُونِ خَبَرٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، الْمَقْلُونُ كَالْظَرْفِ هِيَ، مُبْتَدَأُ خَبَرٍ جُمْلَةٌ اسْمِيَّةٌ، بَعْدَ إِزَالِ عَمْرِى إِنَّ۔

إذا أمرنا شرط۔ انطلق اُحدنا اپنے دونوں معطوف سے مل کر جزا۔ شرط و جزا خیر کان۔

**تشریح** وسقى الله تعالى الخ۔ حضرت مولف فرماتے ہیں کہ ضروریات مذکورہ میں خرچ کرنے کو اللہ رب العزت نے دو نام سے موسوم کیا ہے، ایک تو قرض فی سبیل اللہ سے دوسرے اتفاق فی سبیل اللہ سے۔ قرض سے تعبیر کرنے میں اشارہ ہے جزا کے التزام پر کہ جس طریقے سے قرض کی ادائیگی لازم اور ضروری ہوتی ہے اسی طریقے سے گویا اللہ رب العزت نے اپنے اوپر اس کی جزا کو لازم قرار دے لیا ہے۔ اقیموا الصلوٰۃ واتوا الزکوٰۃ و اقروضوا اللہ قرضاً حسناً میں اقروضوا کا صلف اتوا الزکوٰۃ پر کرنے میں اشارہ اسی بات کی طرف ہے کہ قرض فی سبیل اللہ زکوٰۃ کے علاوہ ہے۔ کیوں کہ معطوف علیہ و معطوف کے درمیان مغایرت ہوتی ہے۔

۵۲۔ وَقَالَ تَعَالَى الَّذِينَ يَنْفَقُونَ أَمْوَالِهِمْ أَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ مَالٌ لَّيْسَ لَهُمْ شَيْءٌ مِّنْهُ يَخْتَصِمُونَ  
وعدہ کیا گیا ہے جو راہِ خدا میں مال خرچ کرتے ہیں، آیت کریمہ سے یہ بات بھی معلوم ہو رہی ہے کہ اتفاق کے لیے کوئی وقت مقرر نہیں ہے شب و روز میں جب اور جس وقت چاہے خرچ کرے۔

اس آیت کے شان نزول کے متعلق مختلف اقوال ہیں۔ ایک قول کے مطابق حضرت صدیق اکبر کے بارے میں نازل ہوئی جب انھوں نے چالیس ہزار دینار راہِ خدا میں خرچ کیے۔ دس ہزار دن میں، دس ہزار رات میں، دس ہزار خفیہ اور دس ہزار علانیہ۔ (معارف القرآن جلد اول)

۵۳۔ عَنْ أَبِي ذَرٍّ الْخ۔ روایت کا مطلب یہ ہے کہ جن لوگوں کو اللہ رب العزت نے دنیا میں مال عطا کیا اور انھوں نے راہِ خدا میں خرچ کر کے اسے دارِ آخرت میں منتقل نہیں کیا ایسے دولت مند قیامت کے دن محتاج و نادار ہوں گے، مگر وہ دولت مند جنھوں نے تمام ابوابِ خیر میں حصہ لیا اور بے دریغ خرچ کیا تو ایسے لوگ آخرت میں بھی خوش حال رہیں گے۔

دوسری روایت کا مطلب یہ ہے کہ حضراتِ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو جب سرکارِ دو عالم صدمتے کام فرماتے تو صحابہ کرام کے پاس اتنا بھی مال نہیں ہوتا تھا کہ صدقہ کر دیں مگر قبیل حکم نبوی اور کارِ خیر میں حصہ لینے کے جذبے سے فوراً بازار جاتے اور ضروری کرتے تو جو اجرت ملتی اسی کو صدقہ کر دیتے تھے۔ حضرت ابو مسعود فرماتے ہیں کہ آج انھیں صحابہ میں سے بعضوں کے پاس لاکھوں درہم ہیں۔ حدیث کے اس آغلا کٹڑے سے اس بات کی طرف بھی اشارہ ہے کہ صدقے سے مال میں کمی نہیں ہوتی ہے، چنانچہ حضراتِ صحابہ خرچ کر کے مال دار ہو گئے اور ہم جمع کر کے محتاج ہو گئے۔

## ذَوِی الْقُرْبَىٰ

(۵۵) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ الْخَلْقَ حَتَّىٰ إِذَا فَرَّغَ مِنْ خَلْقِهِ قَالَتْ الرَّجْمُ: هَذَا مَقَامُ الْعَالِيذِ بِكَ مِنَ الْقَطِيفَةِ

قَالَ: نَعَمْ أَمَّا تَرْضَيْنَ أَنْ أُصِلَ مِنْ وَصْلِكَ وَ أَقْطَعَ مِنْ قَطْعِكَ قَالَتْ: بَلَى  
يَا رَبِّ قَالَ فَهُوَ لَكَ. (بخاری ص ۸۸۵ ج ۲، مشکوٰۃ باب البر والصلة ص ۴۱۹)  
(۵۶) وَعَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: الرَّجْمُ شُجْنَةٌ مِنَ  
الرَّحْمَنِ فَقَالَ اللَّهُ: مَنْ وَصَّلَكَ وَصَلْتُهُ وَ مَنْ قَطَعَكَ قَطَعْتُهُ. (بخاری ص ۸۸۵)  
(۵۷) وَعَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: مَنْ أَحَبَّ  
أَنْ يُبْسَطَ فِي رِزْقِهِ وَ يُنْسَأَ لَهُ فِي إِثْرِهِ فَلْيَصِلْ رَجْعَةً. (حوالہ ۵۷، ۵۶)  
بخاری ص ۸۸۵ و مشکوٰۃ ص ۴۱۹

**ترجمہ** حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت نقل کی ہے، آپ نے فرمایا کہ: اللہ تعالیٰ نے مخلوق کو پیدا کیا، یہاں تک کہ جب مخلوق کی تخلیق سے فارغ ہوا تو قرابت نے کہا: یہ آپ کی پناہ لینے والے کا کھڑا ہونا ہے قطع تعلقی سے، فرمایا: ہاں! کیا تو اس بات سے راضی نہیں کہ میں اس سے جڑا رہوں گا جو تجھ سے جڑا رہے گا اور میں اس سے قطع تعلقی کر لوں گا جو تجھ سے قطع تعلقی ہو جائے گا۔ قرابت نے کہا: کیوں نہیں اے میرے پروردگار، فرمایا: تو یہ تیرے لیے ہے۔ اور انہی سے مروی ہے، حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کرتے ہیں، آپ نے فرمایا: کہ رحمِ رحمن کی ایک شاخ ہے، چنانچہ حق تعالیٰ نے فرمایا جو تجھ سے ملا رہے گا میں اس سے ملا رہوں گا اور جو تجھ سے ناطہ توڑے گا میں اس سے ناطہ توڑ لوں گا۔ اور انہی سے (ابو ہریرہ سے) مروی ہے، انہوں نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ ارشاد فرماتے ہوئے سنا: جو شخص یہ چاہتا ہو کہ اس کے رزق میں وسعت کر دی جائے اور اس کی موت میں تاخیر کر دی جائے تو چاہیے کہ وہ اپنے قرابت سے جڑا رہے۔

### لغات و ترکیب

فَرَعَ يَفْرَعُ فَرَاغًا (ن) خالی ہونا۔ رَجَمَ: جمع أَرْحَام، قرابت، رشتہ داری۔ عَاذَ بِأَخِي يَفْعُوذُ عَوْدًا (ن) کسی کی پناہ لینا۔ شُجْنَةٌ: جمع شُجْنٌ ابھی ہوئی شاخ۔ بَسَطَ يَبْسُطُ بَسْطًا (ن) پھیلاتا، وسیع کرنا۔ نَسَأَ يَنْسَأُ نَسْأً (ف) مؤخر کرنا۔ أَثَرٌ وَ إِثْرٌ، جمع آثار و مت عمر۔  
قال: نعم أي هذا مقام العائد، نعم قائم مقام جملہ اسمیہ۔ بلیٰ یا رب: أي أَرْضِي بِذَلِكَ يَا رَبِّ، فهو لك، شرط محذوف کی جڑا ہے۔ أي إن كنت تَرْضَيْنَ بِذَلِكَ فهو لك۔

۵۵۔ پہلی حدیث میں خلق اللہ الخلق کا مطلب یہ ہے کہ اللہ رب العزت نے اپنے علم میں مخلوقات کی پیدائش اور ان کے وجود کو طے فرمایا، اور "فَرَعَ" کا مطلب تخلیق کا فیصلہ فرما چکے۔ نہ کہ فراغ حقیقی مراد ہے جو شغل کی ضد ہے، اس لیے کہ فراغ کے معنی حقیقی کا اطلاق باری

تعالیٰ پر درست نہیں، کیوں کہ وہ کبھی فارغ نہیں ہوتا۔ بہر کیف فیصلہ تخلیق کے بعد قرابت نے عرض کیا، کہ یہ عرض کے متعلق دو احتمال ہیں ایک یہ کہ حق تعالیٰ نے رحم کو جسمی شکل دے کر قوت گویائی عطا فرمادی ہو۔ دوسرے یہ کہ صورت و تجسیم کے معنوی طور پر قیام و عرض ہوا ہو۔ غرض یہ کہ قرابت نے مدد کی درخواست کی کہ کوئی مجھ سے قطع تعلق کر کے آپ کے غضب میں نہ گرفتار ہو جائے تو اللہ رب العزت نے وہ درخواست قبول کی کہ جو تیری رعایت کرے گا، میں اس کی رعایت کروں گا اور جو تجھ سے برکت منگنی اختیار کرے گا میں اس سے ملاحظہ ہو جاؤں گا، یعنی وہ میری رحمت سے گویا دور رہے گا۔

۵۶۔ الرَّحِمُ شَجَنَةٌ مِنَ الرَّحْمَنِ۔ روایت کا مطلب یہ ہے کہ ”رحم“ میں پائے جانے والے حروف ”رحمن“ میں موجود ہیں تو گویا رحم اور رحمن ہاتھار حروف اس طرح متداخل ہیں جیسے درخت کی شاخیں۔ لہذا جس طریقے سے باعتبار لفظی تعلق ہے اسی طرح ان میں معنوی اور حقیقی تعلق بھی ہے، پس جو شخص رحم یعنی قرابت کو جوڑے گا وہ اپنے آپ کو رحمیت خداوندی سے جوڑے گا اور جو قرابت کو قطع کرے گا وہ اپنا تعلق رحمیت رحمن سے منقطع کر لے گا۔

۵۷۔ مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَبْسُطَ الْخَ۔ اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ صلہ رحمی انسان کے رزق میں وسعت و فراخی اور عمر میں برکت کا سبب ہے، لیکن اس روایت پر اشکال یہ ہے کہ قرآن و حدیث سے یہ ثابت ہے کہ انسان کے آجال و ارزاق متعین ہو چکے ہیں چنانچہ موت کے متعلق نص قطعی ناطق ہے ”إِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَ لَا يَسْتَقْدِمُونَ“ اور رزق کے متعلق حدیث رسول ہے ”أَلَا دَانَ نَفْسًا لَنْ تَمُوتَ حَتَّى تَسْتَكْمَلَ رِزْقُهَا“ تو پھر رزق و عمر میں وسعت و فراخی کا کیا مطلب ہے؟

اس اشکال کے مختلف جوابات دیئے گئے ہیں: (۱) عمر و رزق میں زیادتی کا مطلب برکت ہے کہ اس کو من جانب اللہ جو بھی متعین روزی ملے گی مقدمات، علاج اور فضولیات میں ضائع نہ ہوگی نہ یہ کہ سورویہ صلہ رحمی کرنے سے دو سو روپے ہو جائیں گے اور ظاہر ہے کہ یہ برکت ہی ہے اسی طرح عمر میں برکت بایں طور کہ صلہ رحمی کی وجہ سے اپنی زندگی میں ایسے کارہائے نمایاں انجام دے گا کہ کسی عمر بھی اس کے لیے ناکافی ہوتی مثلاً حظ قرآن بجائے تین سال کے ایک سال میں مکمل کرے گا، کسی کتاب کی تصنیف بجائے دو سال کے چھ ماہ میں کرے گا نہ یہ کہ اس کی عمر ستر سال سے بڑھا کر اسی سال کر دی جائے گی۔

(۲) حظ رزق و عمر میں زیادتی ہے لیکن یہ زیادتی مخلوق کے اعتبار سے ہوتی ہے مثلاً یہ کہ اللہ تعالیٰ نے مقرر کر دیا ہے کہ فلاں شخص کی اتنی روزی اور اتنی عمر ہے، لیکن اگر یہ صلہ رحمی کرے گا تو اس کی عمر میں اضافہ کر دیا جائے گا۔ اللہ تعالیٰ کو بخوبی معلوم ہے کہ وہ صلہ رحمی کرے گا یا نہیں لیکن اس کا علم فرشتوں کو نہیں دیا گیا، اب اگر صلہ رحمی کی وجہ سے اس کی عمر بجائے ستر سال کے اسی سال قرار پائی اور رزق میں کشادگی ہوئی تو فرشتوں کے اعتبار سے حظ و عمر و رزق میں زیادتی ہوئی اگرچہ اللہ جل شانہ کے علم میں کوئی تبدیلی نہیں ہوئی۔

(۳) وراثتی عمر سے مراد اس کی موت کے بعد دنیا میں اس کا ٹیک کام باقی رکھنا ہے۔

## بِرِّ الْوَالِدَيْنِ

(۵۸) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! مَنْ أَحَقُّ بِحُسْنِ صَحَابَتِي؟ قَالَ: أُمُّكَ. قَالَ: ثُمَّ مَنْ؟ قَالَ: أُمُّكَ. قَالَ: ثُمَّ مَنْ؟ قَالَ: ثُمَّ مَنْ؟ قَالَ: أَبُوكَ. (بخاری ص ۸۸۳ ج ۲، و مشکوٰۃ ص ۴۱۸)

(۵۹) وَعَنْهُ قَالَ رَجُلٌ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! مَنْ أَحَقُّ النَّاسِ بِحُسْنِ الصُّحْبَةِ؟ قَالَ: أُمُّكَ ثُمَّ أُمُّكَ ثُمَّ أَبَاكَ ثُمَّ أَدْنَاكَ أَدْنَاكَ. (مسلم، باب برِّ الوالدين ص ۳۱۴ ج ۲، و مشکوٰۃ ص ۴۱۸)

(۶۰) قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَإِنْ جَاهَدَاكَ عَلَى أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ ثُمَّ إِلَىٰ مَرْجِعِكُمْ فَأُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ (سورہ لقمان پ ۲۱ ص ۸۶)

(۶۱) عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ قَالَتْ: أَتَنِي أُمِّي وَهِيَ رَاغِبَةٌ فِي عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَسَأَلَتِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصْلَاهَا؟ قَالَ: نَعَمْ. (بخاری ص ۸۸۴ ج ۱، و مشکوٰۃ ص ۴۱۸)

(۶۲) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: رَغِمَ أَنْفُ رَغِمَ أَنْفُهُ قِيلَ مَنْ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: مَنْ أَدْرَكَ وَالِدَيْهِ عِنْدَهُ الْكِبَرُ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَيْهِمَا ثُمَّ لَمْ يَدْخُلِ الْجَنَّةَ. (مسلم ص ۳۱۴ ج ۲، و مشکوٰۃ ص ۴۱۸)

(۶۳) عَنْ أَبِي الطَّفِيلِ قَالَ: رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْسِمُ لَحْمًا بِالْجِعْرَانَةِ إِذْ أَقْبَلَتْ امْرَأَةٌ حَتَّى دَنَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَسَطَ لَهَا رِدَاءَهُ، فَجَلَسَتْ فَقُلْتُ: مَنْ هِيَ؟ فَقَالُوا: أُمُّهُ الَّتِي أَرْضَعَتْهُ. (أبو داود ص ۳۵۳ ج ۲، و ترمذی ص ۱۳۸ ج ۱، و مشکوٰۃ ص ۴۲۰)

(۶۴) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّ مِنْ أَكْبَرِ الْكَبَائِرِ أَنْ يُلْعَنَ الرَّجُلُ وَالِدَيْهِ. قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ! وَكَيْفَ يُلْعَنُ وَالِدَيْهِ؟ قَالَ يَسُبُّ أَبَا الرَّجُلِ فَيَسُبُّ أَبَاهُ وَيَسُبُّ أُمَّهُ فَيَسُبُّ أُمَّهُ. (بخاری ص ۸۸۳، مسلم ص ۶۴ ج ۱، مشکوٰۃ باب البر والصلة ص ۴۱۹)

والدین کے ساتھ حسن سلوک

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر

ہوا اور عرض کیا اے اللہ کے رسول! میرے حسن سلوک کا زیادہ حق دار کون ہے؟ فرمایا تیری ماں، اس نے کہا: پھر کون؟ فرمایا: تیری ماں۔ اُس نے پوچھا پھر کون؟ فرمایا: تیری ماں۔ اس نے پوچھا، پھر کون؟ فرمایا تیرا باپ۔ اور انہی سے روایت ہے، فرمایا کہ ایک شخص نے عرض کیا اے اللہ کے رسول! حسن سلوک کا زیادہ مستحق لوگوں میں سے کون ہے؟ فرمایا: تیری ماں، پھر تیری ماں، پھر تیرا باپ، پھر تیرے اقرب فالاقرب رشتے دار۔

ارشاد باری ہے: اور اگر تجھ پر وہ دونوں (ماں باپ) اس بات کا زور ڈالیں کہ تو میرے ساتھ ایسی چیز کو شریک ٹھہرائے جس کی تیرے پاس کوئی دلیل نہ ہو، تو تو ان کا کہنا مت مان اور دنیا میں ان کے ساتھ خوبی سے بسر کر، اور اس شخص کی راہ پر چل جو میری طرف رجوع ہو، پھر تم سب کو میرے پاس آنا ہے، پھر میں تم کو جلا دوں گا جو تم کرتے تھے۔

حضرت اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا سے مروی ہے فرماتی ہیں کہ: میری والدہ میرے پاس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں کچھ توقع لے کر آئیں، تو میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کیا میں ان کے ساتھ جلدی کروں؟ آپ نے فرمایا: ہاں۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اس شخص کی ناک خاک آلود ہو اس شخص کی ناک خاک آلود ہو، عرض کیا کیا کون ہے وہ اے اللہ کے رسول؟ فرمایا: جس شخص کے والدین نے یا ان دونوں میں سے کسی ایک نے اس کے سامنے بڑھاپے کو پایا، پھر (ان کی خدمت کر کے) جنت میں داخل (ہونے کا مستحق) نہ ہوا۔

حضرت طفیل رضی اللہ عنہ سے مروی ہے انہوں نے فرمایا: میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ مقام جزانہ میں گوشت تقسیم فرما رہے تھے، اچانک ایک عورت آئی یہاں تک کہ نبی اکرم کے قریب آگئی تو آپ نے اس کے لیے اپنی چادر بچھا دی، تو وہ بیٹھ گئی، تو میں نے کہا: یہ کون ہے؟ لوگوں نے بتلایا کہ آپ کی والدہ ہیں، جنہوں نے آپ کو دودھ پلایا ہے۔

حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ: نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کبیرہ گناہوں میں سے ایک بہت بڑا گناہ یہ ہے کہ آدمی اپنے ماں باپ کو گالی دے۔ عرض کیا کیا اے اللہ کے رسول! کوئی اپنے ماں باپ کو کس طرح لعن طعن کر سکتا ہے؟ فرمایا: (اس طرح) کہ وہ کسی کے باپ کو گالی دے تو وہ اس کے باپ کو (جواباً) گالی دے اور یہ کسی کی ماں کو گالی دے اور وہ اس کی ماں کو گالی دے۔

### لغات و ترکیب

صَحْبٌ يَصْحَبُ صَحَابَةً (س) دوستی کرنا، ایک ساتھ زندگی بسر کرنا۔ جَاهِدَ مُجَاهَدَةً (مفاعلة) پوری طاقت سے لڑنا۔ يَغْزُوْنَ اسم مفعول ہے بمعنی، خیر، خوبی، رزق۔ اُنَابَ اِنْتَابَةً (افعال) رجوع



ہوتا۔ رَغِبَ فِي شَيْءٍ۔ يَرْغَبُ رَغْبَةً (س) چاہتا، خواہش کرتا۔ رَغِمَ يَرْغَمُ رَغْمًا (س) ناپسند کرتا۔  
 ذلیل ہوتا۔ الْأَنْفُ، ناک خاک آلود ہوتا۔ أَنْفٌ: رِجْ أَنْفٌ وَ أَنْفٌ، ناک۔ قَسَمَ يَقْسِمُ قِسْمَةً  
 (ض) بانٹتا، تقسیم کرتا۔ أَقْبَلَ إِقْبَالًا (إفعال) سامنے سے آنا۔ رَدَاةٌ: رِجْ أُرْدِيَةً، چادر۔ أَرْضَعُ  
 إِرْضَاعًا (إفعال) دودھ پلانا۔

مَنْ أَحَقَّ بِحَسَنِ صَحَابَتِي۔ بحسن صحابتي، أحق سے متعلق ہو کر "من" مبتدا کی خبر ہے،  
 حدیث نمبر ۵۸ اور ۵۹ دونوں میں "أَمَّا" کو رفع اور نصب دونوں طریقے سے پڑھنا باعتبار ترکیب جائز ہے۔  
 رفع کی صورت میں مبتدا محذوف کی خبر ہونے کی وجہ سے، تقدیری عبارت ہے "الاحق بحسن صحابتك  
 امّا" اور نصب کی صورت میں تقدیری عبارت ہوگی "الزم امّا" مگر پہلی روایت میں رفع ہی متعین ہے اس  
 لیے کہ روایت کے آخر میں "أَبُوكَ" رفع کے ساتھ ہے، اور دوسری میں نصب متعین ہے "ثُمَّ أَبَاكَ ثُمَّ  
 أَنْفَاكَ أَنْفَاكَ" کی وجہ سے۔ وہی رَاغِبَةٌ، اُمّی سے حال واقع ہے۔ أَصْلُهَا قَالَ نَعَمْ أَيْ صِلَيْهَا  
 جملہ فعلیہ انشائیہ ہے۔ قِيلَ مَنْ يَا رَسُولَ اللَّهِ۔ مَنْ مبتدا، خبر محذوف اُی من ہو، یا برگس اُی ہو من۔  
 مَنْ أَدْرَكَ وَالِدِيهِ عِنْدَهُ الْكِبَرُ أَحَدَهُمَا أَوْ كِلَيْهِمَا الْكِبَرُ، أَدْرَكَ كَا قَاعِلٌ هُوَ أَحَدُهُمَا أَوْ  
 كِلَيْهِمَا، وَالِدِيهِ سے بدل واقع ہے۔ أُمّهَ الَّتِي أَرْضَعْتَهُ أَيْ هِيَ أُمّهَ الْخ۔ وَمَنْ أَكْبَرُ الْكِبَائِرِ،  
 ثابت سے متعلق ہو کر اِنْ کی خبر مقدم، اَنْ يعلَن الرجل الْخ بتاویل مفرد اسم موخر۔

تشریح ۵۸، ۵۹۔ پہلی دونوں روایتوں میں والدین اور دیگر رشتے داروں کے ساتھ حسن سلوک کا  
 حکم دیا گیا ہے اور یہ بیان کیا گیا ہے کہ احسان و سلوک کی سب سے زیادہ مستحق ماں ہے، اس  
 کے بعد باپ، بعد ازاں اقرب فالاقرب رشتے دار، امام نووی علیہ الرحمہ نے تو صلہ رحمی کی ترتیب بھی بیان کی  
 ہے۔ والدہ، والد، اولاد، اجداد، جذات، بھائی، بہن، پھر دوسرے محارم۔

پھر شیخ نے والدہ کے ساتھ احسان و سلوک کی تین مرتبہ تاکید کی علت بھی بیان کی ہے کہ والدہ کی تین  
 مشقتیں ایسی ہیں جن میں اس کا کوئی شریک نہیں۔ (۱) حَمَلَتْهُ أُمّهَ كُرْهًا (۲) وَوَضَعَتْهُ كُرْهًا  
 (۳) وَحَمَلَتْهُ وَفَصَلَتْهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا۔ یعنی حمل کی مشقت، وضع حمل کی مشقت، پھر دودھ پلانے کی  
 مشقت۔ (مرقات شرح مشکوٰۃ)

وَ اِنْ جَاهَدَاكَ لِتُكْفِرَ بِمَا كُنْتَ تَعْبُدُ۔ اس آیت میں بھی والدین کے ساتھ بھلائی سے رہنے کی تاکید کی گئی ہے۔  
 حضرت شیخ الہند علیہ الرحمہ اس آیت کے ذیل میں لکھتے ہیں کہ دنیا میں ماں باپ سے زیادہ کسی کا حق نہیں ہے پر  
 اللہ کا حق ان سے زیادہ ہے، اس لیے اگر والدین اللہ کی نافرمانی مثلاً شرک کا حکم دیں اور اس کے لیے کتنا بھی زور  
 صرف کریں تب بھی ان کی بات نہیں مانی جائے گی۔ لہذا ضروری ہے کہ آدمی اولاً خدا کا اور ثانیاً اپنے والدین کا  
 حق پہچانے خصوصاً ماں کا۔ کیوں کہ وہ مہینوں تک اس کا بوجھ اٹھائے پھری، پھر وضع حمل کے بعد دویس تک دودھ

پلایا اس دوران نہ معلوم کیسی کیسی سختیاں جھیل کر بچے کی تربیت کی، اپنے آرام کو اس کے آرام پر قربان کیا۔

۶۰۔ واصلہما فی الدنیا معروفہ۔ یعنی دین کے خلاف تو ماں باپ کا کہنا نہ مان تاہم دنیوی معاملات میں ان کے ساتھ نیکی اور حسن سلوک کرتا رہ۔ واتبع سبیل من أناب إلی۔ یعنی پیغمبروں اور غلط بندوں کی راہ پر چل۔ ثم إلی مرجعکم۔ یعنی سب کو عدالت میں حاضر ہونا ہے اس وقت بتلادیا جائے گا کہ اولاد اور والدین میں سے کس کی زیادتی تھی اور کون حق پر تھا۔ (ترجمہ شیخ الہند)

۶۱۔ اتقنی أمی وھی راغبۃ الخ۔ حضرت اسماء رضی اللہ عنہا کی والدہ مکے سے مدینے آئی تھیں، اس وقت تک وہ مشرف بہ اسلام نہیں ہوئی تھیں اور یہاں آنا صلح حدیبیہ کے بعد زمانہ صلح میں ہوا تھا۔ حضرت اسماء نے آپ سے صلہ رحمی کے متعلق دریافت کیا تو آپ نے فرمایا: ہاں بالکل صلہ رحمی کرو، مشرکہ ہونے کے باوجود آپ کا حسن سلوک کی اجازت دینا والدہ کے مرتبے کی بلندی پر کھلی ہوئی اور واضح دلیل ہے۔

۶۲۔ رغم أنفہ الخ۔ اس جملے سے مراد ذلت ہے یعنی ذلیل ہوا وہ شخص، اس صورت میں یہ خبر یہ ہوگا۔ اور اگر بددعا ہے تو معنی یہ ہیں کہ وہ شخص ذلیل ہو جائے۔ اور تکرار اس لیے ہے تاکہ مضمون سامع کے دل میں راسخ ہو جائے۔ یہاں یہ بھی ذہن نشیں رہے کہ والدین کی خدمت ان کے بڑھاپے ہی میں ضروری نہیں ہے؛ بل کہ جوان و تندرست ہوں تب بھی ضروری ہے مگر بڑھاپے کی قید اس لیے لگائی گئی ہے کہ بڑھاپے میں انھیں خدمت اور نفقہ کی زیادہ ضرورت ہوتی ہے، اور ان کے سن رسیدہ ہونے کے باعث والدین کو ان سے اکٹھا ہٹ ہونے لگتی ہے۔

ثم لم یدخل الجنة کا مطلب یہی ہے کہ ان کی خدمت کر کے اپنے آپ کو جنت کا مستحق نہ بنالیا تو داخل اولیٰ سے محروم رہے گا۔

۶۳۔ عن أمی الطفیل الخ۔ اس روایت میں بھی والدہ کے ساتھ حسن سلوک کے سلسلے میں آپ کے عمل کو دکھلایا گیا ہے کہ آپ نے گوشت تقسیم کرنے کے دوران ہی اپنی والدہ کے لیے فوراً چادر بچھایا۔ یہ واقعہ غزوہ حنین کا ہے اور آنے والی خاتون حضرت حلیمہ سعدیہ تھیں جنہوں نے آپ کو پوری مدت رضاعت دودھ پلایا تھا۔ ایک دوسری خاتون حضرت ثویبہ نے بھی دودھ پلایا ہے مگر وہ یہاں مراد نہیں کیوں کہ فتح خیبر کے بعد حضرت ثویبہ کا انتقال ہو گیا تھا۔

۶۴۔ إن من أكبر الکبائر۔ اس روایت میں والدین کو برا بھلا کہنے کو سخت ترین گناہ شمار کیا گیا ہے چونکہ عرب کے جاہل بھی والدین کی ایذا رسانی کو عیب سمجھتے تھے تو صحابہ کرام کیوں کر اسے معیوب نہ سمجھتے اور خیر نہ ہوتی۔ اس لیے حضرات صحابہ کو حیرت ہوئی اور عرض کیا اے اللہ کے رسول! ایسا کیسے ہو سکتا ہے کہ کوئی اپنے والدین ہی کو برا بھلا کہے، آپ نے فرمایا: اس کی صورت یہ ہے کہ انسان والدین کو گالی دے جانے کا سبب بن جائے۔ اسی روایت سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ کسی گناہ کا سبب بننا بھی گناہ ہے۔

(۶۵) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَجُلًا مِنَ الْأَعْرَابِ لَقِيَهُ بِطَرِيقِ مَكَّةَ، فَسَلَّمَ عَلَيْهِ عَبْدُ اللَّهِ وَحَمَلَهُ عَلَى جِمَارٍ كَأَن يَرْكَبُهُ وَاعْطَاهُ عِمَامَةً كَأَن عَلَى رَأْسِهِ فَقَالَ ابْنُ دِينَارٍ: فَقُلْنَا لَهُ: أَصْلَحَكَ اللَّهُ إِنَّهُمْ الْأَعْرَابُ. إِنَّهُمْ يَرْضَوْنَ بِالْيَسِيرِ، فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ: إِنَّ أَبَا هَذَا كَانَ وَدَّاعِمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ، وَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: إِنَّ أَبْرَ الْبِرِّ حِلَّةُ الْوَلَدِ أَهْلٌ وَدَى أَبِيهِ. (مسلم ص ۳۱۴ ج ۲. و مشکوة ص ۴۱۹)

(۶۶) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: رَضِيَ الرَّبُّ فِي رَضَى الْوَالِدِ وَ سَخَطَ الرَّبُّ فِي سَخَطِ الْوَالِدِ.

(ترمذی ص ۱۲ ج ۲. و مشکوة ص ۴۱۹)

(۶۷) عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: الْوَالِدُ أَوْسَطُ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ، فَإِنْ شِئْتَ فَأَضِعْ ذَلِكَ الْبَابَ أَوْ احْفَظْهُ.

(ترمذی ص ۱۲ ج ۲. ابن ماجہ ص ۲۶۹. مشکوة ص ۴۱۹)

(۶۸) عَنْ جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ قَاطِعٌ.

(بخاری ص ۸۸۵ ج ۲. مشکوة ص ۴۱۹)

(۶۹) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: لَيْسَ الْوَاصِلُ بِالْمُكَافِي، وَلَكِنَّ الْوَاصِلَ الَّذِي إِذَا قُطِعَتْ رَجْمَةً وَصَلَهَا.

(بخاری ص ۸۸۵ ج ۲. و مشکوة ص ۴۱۹)

(۷۰) عَنْ أَبِي بَكْرَةَ قَالَ: مَا مِنْ ذَنْبٍ أُخْرَى أَنْ يُعَجِّلَ اللَّهُ لِصَاحِبِهِ الْعُقُوبَةَ فِي الدُّنْيَا مَعَ مَا يُدْخِلُهُ فِي الْأَجْرَةِ مِنَ الْبَغْيِ وَقَطِيعَةِ الرَّجْمِ.

(أبو داود ص ۳۲۳ ج ۲. و مشکوة ص ۴۲۰)

**ترجمہ** حضرت عبداللہ بن دینار نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ مکہ کے راستے میں ایک اعرابی سے ان کی ملاقات ہو گئی تو حضرت عبداللہ نے اس سے سلام کیا، اور اُس کو وہ گدھا سواری کے لیے دے دیا جس پر وہ سوار ہوتے تھے، اور اپنا وہ عمامہ بھی دے دیا جو ان کے سر پر تھا، حضرت عبداللہ بن دینار فرماتے ہیں کہ ہم نے اُن سے عرض کیا: اللہ آپ کو سلامت رکھے۔ یہ تو گاؤں والے ہیں، تھوڑی سی چیز پر خوش ہو جاتے ہیں تو حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے فرمایا: اس کا باپ (میرے والد محترم) حضرت عمر بن خطابؓ کا دوست تھا اور میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ اعلیٰ درجے کا حسن سلوک لڑکے کا اپنے باپ کے دوستوں سے تعلق رکھنا ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: پروردگار کی خوشنودی والد کی خوشنودی میں ہے اور پروردگار کی ناراضگی والد کی ناراضگی میں ہے۔  
حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ: باب جنت کے دروازوں میں سے درمیانی دروازہ ہے، پس اگر چاہو تو اسے ضائع کر دو یا اس کی حفاظت کرو۔

حضرت جبیر بن مطعم رضی اللہ عنہ سے مروی ہے انھوں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ: رشتہ توڑنے والا جنت میں داخل نہیں ہوگا۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں آپ نے ارشاد فرمایا کہ: صلہ رحمی کرنے والا بدلہ دینے والا نہیں ہے، ہاں رشتہ جوڑنے والا تو وہ شخص ہے کہ جب اس سے رشتہ توڑ دیا جائے تو وہ اسے جوڑ دے۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ کوئی گناہ ایسا نہیں ہے جو اس بات کا زیادہ مستحق ہو کہ اس کے مرتکب کو جلد سزا دی جائے دنیا میں اس عذاب کے باوجود جو اس کے لیے آخرت میں جمع ہو رہا ہے ظلم اور ظلم تعلق سے۔

### لغات و ترکیب

جَمَّارٌ: ج حَمِيرٌ، گدھا۔ عِمَاقَةٌ: ج عَمَاقٌ، پگڑی، دستار۔ اَعْرَابٌ: واحد اعرابی، عرب دیہات کے باشندے۔ وَدٌّ، بَنَکِیْفُ الْوَادِ، اسم جمع بمعنی بھتیجے۔ وَدٌّ یَوَدُّ وَذَا وَوَدَّ (س) محبت کرنا۔ رَضِیَ یَرْضِی رَضِیَ (س) خوش ہونا۔ سَخِطَ یَسْخَطُ سَخَطًا (س) غضبناک ہونا۔ وَسَطٌ: ج اَوْسَاطٌ، درمیانی چیز۔ الْمُکَافِیُّ، کَافِی یُکَافِی مُکَافَاةً (مفاعلة) بدلہ لینا۔ اُخْرٰی اسم تفضیل ہے خَرِی، یَخْرِی خَرٰی (س) لائق ہونا۔ بَغٰی یَبْغِی بَغْیًا (ض) ظلم کرنا۔

اِنَّہُمُ الْاَعْرَابُ۔ ہم اسم اِنَّ، الاعراب، خبر۔ اِنَّ اپنے اسم و خبر سے مل کر جملہ اسمیہ مبدل مثلاً اِنَّہُمُ یَرْضَوْنَ بِالْیَسْرِ جملہ بدل واقع ہے۔ لیس الواصل بالمکافی۔ الواصل اسم لیس بالمکافی خبر، جملہ معطوف علیہ۔ وَلٰکِنْ الْوَاصل الَّذِی الْخِ معطوف۔ مامن ذنب اُخْرٰی الْخِ۔ ما مشابہ بلیس۔ من زائدہ استغراقیہ برائے تاکید لفظی، ذنب اسم، اُخْرٰی صیغہ صفت، اَنْ یَعْجَلَ الْخِ بتاویل مفرد ہو کر مجرور ہوا بائے محذوفہ کا اُی بَانَ یَعْجَلَ، پھر اُخْرٰی کا معلق اول، من البغیہ قطیعة الرحم متعلق ثانی۔ اُخْرٰی ما کی خبر واقع ہے۔

۶۵۔ احسان و سلوک ایک تو اصلی ہے اور ایک فضلی، گذشتہ روایات میں قسم اول کا بیان تھا، اور حضرت عبداللہ بن دینار کی مذکورہ روایت میں قسم ثانی کا بیان ہے جس کی توضیح یہ ہے:

تشریح

کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے جس اعرابی کے ساتھ مسلسل حسن سلوک کیا۔ کہ پہلے سلام کیا، پھر سواری دے دی اور پھر اس سے بڑھ کر یہ کہ اپنا عمامہ سر سے اتار کر اس کو دے دیا۔ وہ نہ تو حضرت عبداللہ کا قرہمی تھا اور نہ ہی اُن کے والد کا؛ بل کہ اُس اعرابی کے والد حضرت عبداللہ کے والد محترم حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کے قرہمی تھے۔ گویا یہ تعلق بالواسطہ تھا، پھر اس احسان کے بعد فرمایا کہ حضور کا ارشاد گرامی ہے کہ سب سے بڑا حسن سلوک یہ ہے کہ انسان اپنے والد کے ملنے جلنے والوں کے ساتھ اچھا برتاؤ کرے۔ اسی روایت سے یہ بات بھی معلوم ہوگئی کہ جو شخص والد کے متعلقین کے ساتھ ایسا بہتر سلوک کرے گا وہ والد اور اپنے اقرباء کے ساتھ اس سے کہیں بڑھ کر حسن سلوک کرے گا۔

۶۶۔ رضی الرب فی رضی الوالد الخ۔ والد کی رضا مندی میں پروردگار کی رضا مضمر ہے بشرطے کہ باپ مومن ہو، لہذا اگر باپ کافر و فاسق ہے اور اپنے بیٹے سے نیک کاموں پر ناراض ہوتا ہے تو اس کی ناراضگی معجز نہیں "لا طاعة لمخلوق فی معصیة الخلق"

۶۷۔ الوالد أوسط أبواب الجنة الخ۔ حضرت مولانا احمد علی سہارنپوری علیہ الرحمہ اس حدیث کے ذیل میں لکھتے ہیں اُی خیر الأبواب وأعلاھا۔ یعنی درمیانی دروازہ ہونے کا مطلب یہ ہے کہ دوسرے دروازوں سے شاندار اور بلند تر ہے، پھر فرماتے ہیں کہ جس چیز کے ذریعہ وہاں تک رسائی ممکن ہے ہو مطلوبۃ الوالد۔ وہ والد کی اطاعت ہے اور ظاہر ہے کہ جب والد کی اطاعت میں یہ صلہ و انعام ہے تو والدہ کی اطاعت میں تو اس سے زیادہ ہی انعام ہوگا کیوں کہ والدہ کے ساتھ حسن سلوک کی نصوص میں زیادہ تاکید ہے۔ (حاشیہ ترمذی شریف جلد ثانی ص ۱۲)

۶۸۔ لا یدخل الجنة قاطع۔ اس جیسی روایت پہلے بھی آچکی ہے کہ جنت میں عدم دخول کا مطلب یہ ہے کہ دخول اولی نصیب نہ ہوگا جب تک کہ قطع تعلقی کی سزا نہ مل جائے مگر یہ عدل ہے اور فعل خداوندی تو اس سے بالاتر ہے، وہ اپنے فضل و کرم سے دخول اولیٰ سے بھی سرفراز کر سکتا ہے۔ کیوں کہ یہ گناہ شرک کے علاوہ ہے۔ اور ارشاد باری ہے "إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ"۔

۶۹۔ لیس الواصل بالمکافی، اُی لیس الواصل الرحم الذي یکافی و یجزی احساننا۔ مطلب یہ ہے کہ صلہ رحمی یہ نہیں ہے کہ انسان احسان کا بدلہ احسان سے دے، اور اگر احسان و بھلائی نہ کرے تو دوسرا بھی بھلائی نہ کرے بلکہ صلہ رحمی تو یہ ہے کہ انسان برائی کا بدلہ بھی بھلائی سے دے اور قطع رحمی کرنے والوں کے ساتھ بھی صلہ رحمی کا برتاؤ کرے۔ (حاشیہ ترمذی شریف، ج ۲ ص ۱۳)

۷۰۔ مامن ذنب أحرى الخ۔ اس روایت میں قطع رحمی پر سخت وعید ہے، حدیث کا مطلب یہ ہے کہ ظلم اور قطع رحمی یہ دو گناہ ایسے ہیں کہ ان کی سزا دنیا اور آخرت دونوں میں انسان کو ملتی ہے، جب کہ بعض گناہ ایسے ہیں کہ جب ان کی سزا دنیا میں مل جاتی ہے تو آخرت میں اللہ رب العزت معاف فرمادیں گے اس کی

سزاوارت ہوگی۔ (کما فی ابن کثیر تحت قوله تعالى ويعفو عن كثير، ج ۴)

## وَالْيَتَامَىٰ

(۷۱) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: مَنْ قَبِضَ يَتِيمًا مِنْ بَيْنِ الْمُسْلِمِينَ إِلَى طَعَامِهِ وَشَرَابِهِ أَدْخَلَهُ اللَّهُ الْجَنَّةَ أَلْبَتَّ إِلَّا أَنْ يَفْعَلَ ذَنْبًا لَا يُغْفَرُ. (ترمذی ص ۱۴ ج ۲ و مشکوٰۃ ص ۴۲۳)

(۷۲) عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: أَنَا وَكَافُلُ الْيَتِيمِ فِي الْجَنَّةِ هَكَذَا وَ أَشَارَ بِإِصْبَعَيْهِ السَّبَابَةِ وَالْوُسْطَى. (بخاری ص ۸۸۸ و مشکوٰۃ ص ۴۲۲)

(۷۳) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: خَيْرُ بَيْتٍ فِي الْمُسْلِمِينَ بَيْتٌ فِيهِ يَتِيمٌ يُحْسَنُ إِلَيْهِ وَ شَرُّ بَيْتٍ فِي الْمُسْلِمِينَ بَيْتٌ فِيهِ يَتِيمٌ يُسَاءُ إِلَيْهِ. (ابن ماجہ ص ۲۷۰، مشکوٰۃ ص ۴۲۳)

(۷۴) عَنْ أَبِي أَمَامَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ مَسَحَ رَأْسَ يَتِيمٍ لَمْ يَمْسَحْهُ إِلَّا لِلَّهِ، كَانَ لَهُ بِكُلِّ شَعْرَةٍ يَمُرُّ عَلَيْهَا يَدُهُ حَسَنَاتٌ. (مشکوٰۃ ص ۴۲۳)

(۷۵) عَنْ عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ بِالْأَشْجَعِيِّ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَنَا وَامْرَأَةٌ سَعَفَاءُ الْخَدَّيْنِ كَهَاتَيْنِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَ أَوْمًا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ إِلَى الْوُسْطَى وَ السَّبَابَةِ: امْرَأَةٌ أَمَتْ مِنْ رَوْحِهَا ذَاتُ مَنْصَبٍ وَ جَمَالٍ حَبَسَتْ نَفْسَهَا عَلَى يَتَامَاهَا حَتَّى بَانُوا أَوْ مَاتُوا. (ابوداؤد شریف ج ۲ ص ۳۵۴ و مشکوٰۃ ص ۴۲۳)

## اور یتیموں پر خرچ کرے

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس نے مسلمانوں میں سے کسی یتیم کو اپنے کھانے اور پینے کی طرف بلا لیا، اللہ تعالیٰ اس کو جنت میں ضرور داخل فرمائیں گے مگر یہ کہ کوئی ناقابل معافی گناہ کر لے۔

حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہما نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت نقل کی ہے آپ نے فرمایا: میں اور یتیم کی کفالت کرنے والا جنت میں اس طرح ہوں گے اور آپ نے اپنی شہادت اور بیچ کی دونوں انگلیوں سے اشارہ فرمایا۔

حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے وہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے ارشاد

فرمایا: مسلمانوں میں سب سے اچھا وہ گھر ہے جس میں کوئی ایسا یتیم ہو جس کے ساتھ اچھا سلوک کیا جا رہا ہو اور سب سے برا گھر مسلمانوں میں وہ گھر ہے جس میں کوئی یتیم ہو اور اس کے ساتھ بد سلوک کی جارہی ہو۔

حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے وہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کرتے ہیں جس نے کسی یتیم کے سر پر ہاتھ پھیرا اس حال میں کہ اس پر ہاتھ صرف اللہ کی رضا کے لیے پھیرا تو اس کے لیے ہر اس بال کے عوض میں جس پر اس کا ہاتھ گذرا ہے کئی نیکیاں ملیں گی۔

حضرت عوف بن مالک اشجعی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں اور وہ عورت جس کے دونوں رخساروں پر جھائیاں پڑ گئی ہوں قیامت کے دن اس طرح ہوں گے اور (روای حدیث) یزید بن ذریع نے وسطیٰ اور سبائہ کی طرف اشارہ کیا۔ یعنی وہ مرتبے اور حسن و جمال والی عورت جو بیوہ ہو گئی ہو جس نے اپنے کو یتیموں پر روک لیا یہاں تک کہ وہ جدا ہو گئے یا جاں بحق ہو گئے۔

### لغات و ترکیب

قَبِضٌ يَقْبِضُ قَبْضًا (ض) سینا، ہاتھ سے پکڑنا۔ یتیم: ج یتامی، وہ نابالغ بچہ جس کا باپ مر گیا ہو۔ كَفَلَ يَكْفُلُ كَفْلًا (ن) نان و نفقہ کا ذمہ دار ہونا۔ أَحْسَنَ إِلَى أَحَدٍ إِحْسَانًا، کسی کے ساتھ حسن سلوک کرنا۔ أَسَاءَ إِلَى أَحَدٍ يُسِيءُ إِسَاءَةً، کسی کے ساتھ بد سلوک کرنا۔ مَسَحَ يَمْسَحُ مَسْحًا (ف) کسی پر ہاتھ پھیرنا۔ إِمْرَأَةٌ سَعَفَاءُ الْخَدَيْنِ سَعَفٌ الْوَجْهُ يُسَعِفُ سَعْفًا (ف) چہرے کا پھنسیوں والا ہونا۔ (مجهول الاستعمال ہے) خَذُ: ج خدو، رخسار۔ بَانَ يَبِينُ بَيِّنُونَ (ض) جدا ہونا۔ آم يَتِيمًا (ض) بیوہ ہونا۔

من بین المسلمین، قبض کا متعلق اول ہے، إلی طعامه و شرابه متعلق ثانی جملہ فعلیہ شرط، أدخله الله الجنة، فعل، فاعل، مفعول بہ، مفعول فیہ جملہ فعلیہ ہو کر مستثنیٰ منہ، إِلَّا أَنْ يَعْمَلَ ذَنْبًا لَا يَغْفِرُ جملہ مستثنیٰ جزا۔ الْبَتَّةُ فعل محذوف بَتَّةً کا مفعول مطلق ہے۔ اصبعیه مبدل منہ ہے السَّبَابَةُ والوسطیٰ اسی سے بدل ہے، لم يمسحه إِلَّا لله جملہ مَسَحَ کی ضمیر سے حال واقع ہے، أَنَا وَامْرَأَةٌ سَعَفَاءُ الْخَدَيْنِ الخ۔ أَنَا معطوف علیہ، امْرَأَةٌ موصوف، سَعَفَاءُ الْخَدَيْنِ صفت، مرکب تو صلی مبتدا۔ کہاتین محذوف کے متعلق ہو کر خبر۔ مبتدا یا خبر خبر مبتدا اَوَّل۔ یَوْمَ الْقِيَامَةِ اسی محذوف کا ظرف ہے۔

۱۔ من قبض یتیمًا من بین المسلمین الخ۔ مطلب یہ ہے کہ یتیم کو اپنے کھانے پینے میں شریک کر لے۔ یتیم کو نگرہ لانے میں یتیم کی طرف اشارہ ہے یعنی خواہ اپنا عزیز ہو یا نہ ہو۔ من بین المسلمین کی قید سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ یہ فضیلت یتیم مسلم کی پرورش میں ہے۔ یتیم کے ذکر سے یتیمہ کی پرورش کی فضیلت از خود واضح ہو جاتی ہے کیوں کہ اس کی پرورش میں زیادہ مشقت بھی ہے اور مونث بہ نسبت مذکر کے احسان کی زیادہ محتاج ہے۔ إِلَّا أَنْ يَعْمَلَ ذَنْبًا



لا یغفر سے مراد شرک ہے۔ (کذا فی حاشیۃ الترمذی)

۷۲- انا وکافل الیتیم فی الجنة هکذا الخ۔ یعنی میرے اور یتیم کی کفالت کرنے والے شخص کے درمیان بس اتنا معمولی فاصلہ ہے گا جتنا کہ سنا بہ اور وسطی کے درمیان ہے۔ اور اگر طول کا اعتبار کیا جائے تو مطلب یہ ہوگا کہ دونوں قریب تو ہوں گے مگر نبوت کی وجہ سے میرا مقام کچھ بلند رہے گا جس طرح دلی شہادت کی انگلی سے بلند ہے۔

۷۳- خیر بیت المسلمین الخ۔ روایت میں مسلمانوں کے اُس گھر کو سب سے بہترین گھر قرار دیا گیا ہے جس میں یتیم کے ساتھ حسن سلوک کیا جائے اور اس گھر کو بدترین قرار دیا گیا ہے جس میں یتیم کے ساتھ ناروا سلوک ہو۔ یہ واضح رہے کہ یتیم پر ظلم کرنا اس کو زبرد کو ب کرنا جرم عظیم ہے البتہ اگر مناسب سزا برائے ناریب و تعظیم ہو تو مضائقہ نہیں۔

۷۴- من منّع رأس یتیم۔ مطلب یہ ہے کہ اگر کوئی شخص خالص رضائے الہی کے حصول کے لیے کسی یتیم کے سر پر ہاتھ پھیرتا ہے، یعنی اس کے ساتھ شفقت و محبت کا معاملہ کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ ہر اس بادل کے بدلے اسے نیکیاں عطا فرماتے ہیں جس پر اس کا ہاتھ گذرتا ہے۔

۷۵- انا وامرأة سفعاء الخدین الخ۔ روایت میں اُس بیوہ عورت کے مقام و مرتبے کو بیان کیا گیا ہے جس نے اپنے شوہر کے انتقال کے بعد اپنی توجہ اپنے یتیم بچوں پر کی، باس طور کہ اس نے نکاح ثانی پر توجہ نہ دی، زیب و زینت کو ترک کر دیا یہاں تک کہ اس کے رخسار پر جھائیاں پڑ گئیں مگر ان چیزوں کی پرہیزگاری کے بغیر یتیم بچوں کی پرورش میں لگی رہی یہاں تک کہ وہ جدا ہو گئے یعنی مستقل بالامر ہو گئے، ماں کی دیکھ ریکھ کے محتاج نہیں رہ گئے یا وہ مر گئے تو اُس کے اس مجاہدے اور صبر کے بدلے اللہ رب العزت آخرت میں ہر کار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب مقام و مرتبہ عطا فرمائیں گے۔

## وَالْمَسَاكِينِ

(۷۶) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: السَّاعِي عَلَى الْأُزْمَلَةِ وَالْمَسَاكِينِ كَالْمُجَاهِدِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ.

(بخاری ص ۸۸۸ ج ۲ و مشکوٰۃ ص ۴۲۱)

(۷۷) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: لَيْسَ الْمُسْكِينُ الَّذِي يَطُوفُ عَلَى النَّاسِ تَرُدُّهُ اللَّقْمَةُ وَاللَّقْمَتَانِ وَالتَّمْرَةُ وَالتَّمْرَتَانِ، وَلَكِنَّ الْمُسْكِينُ الَّذِي لَا يَجِدُ غِنًى يُغْنِيهِ وَلَا يُفْطِنُ بِهِ فَيَتَصَدَّقُ عَلَيْهِ وَلَا يَقُومُ فَيَسْأَلُ النَّاسَ. (بخاری ص ۲۰۰ ج ۱ و مشکوٰۃ ص ۱۶۱)

(۷۸) وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى: لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أَحْصَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا

يَسْتَطِيعُونَ ضَرْبًا فِي الْأَرْضِ يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ، تَعْرِفُهُمْ بِسِيْمَاهُمْ لَا يَسْتَلُونَ النَّاسَ الْخَافَاءَ.  
(پ ۵۳۰)

(۷۹) عَنْ أَبِي مُلَيْكَةَ قَالَ: رُبَّمَا سَقَطَ الْخَتَامُ مِنْ يَدِ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ فَضَرَبَ بِذِرَاعٍ نَاقَتِهِ فَيَنْبِيْخُهَا فَيَأْخُذُهَا فَقَالُوا لَهُ: فَلَا أَمْرَتَنَا نَتَنَاوَلُكَ فَقَالَ: إِنَّ حَبِيبِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَنِي أَنْ لَا أَسْأَلَ شَيْئًا. (مظہری)

### اور مسکینوں پر خرچ کرے

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے انہوں نے فرمایا کہ: سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یتیم اور محتاجوں کے لیے کوشش کرنے والا راہِ خدا میں جہاد کرنے والے کی طرح ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مسکین وہ نہیں ہے جو لوگوں کے پاس گھومتا پھرتا رہے جس کو ایک دو لقمے اور ایک دو کھجور ٹال دیتے ہیں لیکن مسکین تو وہ شخص ہے جو اتنی وسعت نہ پائے جو اس کو کافی ہو سکے اور نہ اس کے حال سے باخبر ہو جائے کہ اس پر صدقہ کیا جائے اور نہ ہی وہ کھڑے ہو کر لوگوں سے سوال کرتا ہے۔

اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا: (خیرات) اَنْ فُقَرَاءَ کے لیے ہے جو اللہ کی راہ میں رکے ہوئے ہیں، ملک میں چل پھر نہیں سکتے، ناواقف ان کو مال دار خیال کرتا ہے سوال سے بچنے کی وجہ سے، تم ان کو ان کی علامت سے پہچان سکتے ہو وہ لوگوں سے لپٹ کر مانگتے نہیں پھرتے۔

حضرت ابو ملیکہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ بسا اوقات حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے ہاتھ سے گیل چھوٹ جاتی تھی تو آپ اپنی اونٹنی کے اگلے پیر پر مارتے پھر اسے بیٹھا دیتے پھر گیل کو لیتے تو لوگوں نے آپ سے عرض کیا کہ: آپ ہم لوگوں کو حکم کیوں نہیں فرمادیتے کہ ہم اسے لے کر آپ کو دے دیں تو فرمایا: میرے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے حکم دیا تھا کہ کسی سے کچھ نہ مانگوں۔

### لغات و ترکیب

ارملة: ج ازاول، ضعیف و محتاج، یتیم۔ لَقْمَةً: ج لَقْمٌ، لقمہ۔ فَيَطْلُنْ فُطَانَةً (س) سمعنا، ادراک کرنا۔ اَخْصَرَ اِخْصَارًا (افعال) روکنا۔ ضَرَبَ فِي الْأَرْضِ ضَرْبًا، سفر کرنا۔ سِيْمَاءَ، علامت۔ تَعَفَّفَ تَعَفُّفًا (تفعل) حرام یا غیر مستحسن سے بچنا۔ اَلْخَفَ اِلْخَافًا، اصرار کرنا، چٹنا۔ خُطَامٌ: ج خُطْمٌ، مہار، گیل۔

الساعي على الأرملة، مبتدأ، كالمجاهد كائنٌ سے متعلق ہو کر خبر۔ للفقراء سے پہلے الصلقات مبتدأ محذوف ہے۔ لا يستطيعون، الفقراء سے حال اول ہے، يحسبهم، حال ثانی،

تعرفہم حال ثالث، لا یسئلون الناس إلحافًا، حال رابع۔ بعد ازاں مجرور ہو کر خبر مبتدا محذوف۔

۷۶۔ الساعي على الأرملة الخ۔ مطلب یہ ہے کہ یتواکّل اور محتاجوں کے لیے مہنت و کوشش کرنے اور ان کے کام آنے میں اتنا ثواب ملتا ہے جتنا کہ مجاہد فی سبیل اللہ کو، اس لیے کہ دونوں کے عمل کا مقصد اللہ کی مخلوق کو راحت و آرام پہنچانا ہے۔ مجاہد عملی جہاد سے انصاف قائم کر کے غلّ خدا کو آرام پہنچاتا ہے اور یتیم کی کفالت کرنے والا اپنی محنت و مشقت سے آرام پہنچاتا ہے۔

۷۷۔ لبس المسکین الذی الخ۔ روایت میں مسکین شرعی کی آپؐ نے نشاندہی فرمائی ہے یا یہ طور کہ مسکین وہ نہیں ہے جو لوگوں سے ایک دو لقمے مانگتا پھرتا رہے یہ تو مسکین عرفی ہے، مسکین شرعی تو حقیقت میں وہ غیرت مند محتاج ہے جو ہر ایک کے سامنے اپنی محتاجی کا اظہار نہیں کرتا ہے، یعنی محتاجی کے باوجود شرافت و خودداری کا یہ عالم ہے کہ بغل میں رہنے والا پڑوسی بھی اس کی اصل حقیقت نہیں جانتا، ولكن المسکین الذی لا یجد غنی یغنیہ یعنی اس کے پاس اتنا مال نہ ہو جس سے اس کی ضرورت پوری ہو جائے۔

۷۸۔ للفقراء الذین أحصروا الخ۔ آیت کریمہ میں فقراء سے مراد وہ تمام لوگ ہیں جو دینی مشغولیت کی وجہ سے کوئی دوسرا کام نہیں کر سکتے خواہ وہ مشغولیت درس و تدریس کی ہو یا تصنیف و تالیف، دعوت و تبلیغ اور جہاد و قتال کی ہو۔ گویا مدرسین، مصنفین، مؤلفین، مبلغین اور مجاہدین سب اس آیت کے تحت داخل ہیں۔

یحسبہم الجاهل اغنیاء الخ۔ یعنی ان کی ظاہری ہیئت اور شکل و صورت چوں کہ فقیرانہ نہیں رہتی ہے اس لیے ناواقف انھیں غنی تصور کرتے ہیں لیکن ان چیزوں کے آثار سے انھیں پہچانا جاسکتا ہے۔ حضرت عائشہؓ البند اس آیت کے ذیل میں فرماتے ہیں ”مطلب یہ ہے کہ ان کے چہرے زرد اور بدن دبے ہوتے ہیں اور آثار جہد و جہدان کے چہرے سے نمودار ہوتی ہے“ آیت مذکورہ سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اگر کوئی فقیر قیمتی چیزیں پہنے ہوئے ہو تو اس کی وجہ سے اس کو غنی نہیں کہا جائے گا، اور ایسے آدمی کو زکوٰۃ دینا بھی صحیح ہوگا۔

لا یسئلون الناس إلحافًا۔ یعنی وہ ایسے ہیں کہ لپٹ کر نہیں مانگتے، لیکن بغیر لپٹ کر مانگنے کی نفی نہیں ہے چنانچہ بعض حضرات کا یہی قول ہے، لیکن جمہور کے نزدیک اس کے معنی یہ ہیں کہ وہ سوال بالکل ہی نہیں کرتے۔ (معارف القرآن اول: ص ۵۸۳، ربانی بک ڈپو، دہلی)

۷۹۔ ربما سقط الختام الخ۔ روایت میں حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے سوال سے بچتے اور احتیاط کرنے کا واقعہ مذکور ہے مقصد یہ ہے کہ جہاں تک ممکن ہو انسان کو اپنا کام خود کرنا چاہیے اور حتی الامکان کسی بھی طرح کا سوال کرنے سے بچنا چاہیے۔

## وَ ابْنُ السَّبِيلِ

(۸۰) عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: إِنَّهُ أُبْدِعَ بِي فَأَحْمِلْنِي فَقَالَ: مَا عِنْدِي، فَقَالَ رَجُلٌ:

يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَنَا أَذُلُّهُ عَلَى مَنْ يَحْمِلُهُ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ دَلَّ عَلَى خَيْرٍ فَلَهُ مِثْلُ أَجْرِهِ. (مشکوٰۃ کتاب العلم ص ۲۳۔ ترمذی ص ۹۱ ج ۱۔ أبوداؤد ص ۳۵۱-۳۵۲ ج ۲)

### اور مسافر کو مال عطا کرے

حضرت ابو مسعود انصاری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں: ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا میری سواری عاجز ہوئی لہذا مجھے ایک سواری عنایت فرما دیجئے۔ آپ نے فرمایا: میرے پاس موجود نہیں ہے تو ایک دوسرے شخص نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! میں اس کو ایسے شخص کا پتہ بتاؤں جو اُسے سواری دے دے؟ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص کسی ایسے کام کی رہنمائی کرے جو اس کے لیے اس کے ثواب کے برابر ثواب ہوگا۔

### لغات و ترکیب

أَبْدَعَتِ الرَّاحِلَةَ تُبْدِعُ إِبْدَاعًا (إفعال) سواری کا تھک جانا۔ دَلَّ أَحَدًا عَلَى أَمْرٍ بِذُلِّ دَلَالَةٍ، کسی کی کسی چیز کی طرف رہنمائی کرنا۔

مَنْ دَلَّ عَلَى خَيْرٍ، شرط۔ فَا جَزَائِي، لہ خبر مقدم، مِثْلُ أَجْرِهِ مبتدا موخر۔ مبتدا با خبر جملہ اسمیہ شدہ جزائے شرط۔

۸۰۔ روایت بالا میں مسافر کے ساتھ حسن سلوک اور مدد کی ترغیب ہے، روایت میں آپ کے فرمان "مَا عِنْدِي" کا یہ مطلب نہیں ہے کہ آپ نے دینے سے انکار کیا؛ بلکہ آپ نے بروقت نہ ہونے کا عذر کیا ہے کہ اگر میرے پاس سواری ہوتی تو میں ضرور تمہاری مدد کرتا لیکن اس وقت نہ ہونے کی وجہ سے مجبور ہوں۔ اسی وجہ سے جب اس شخص نے عرض کیا میں رہنمائی کروں؟ اے اللہ کے رسول! تو آپ نے منع نہیں فرمایا؛ بلکہ اور ترغیب دی کہ ضرور بتلاؤ کیوں کہ کار خیر کی طرف رہنمائی کرنے والے کو خیر کا کام کرنے والے کے برابر اجر ملتا ہے۔

### والسائلین

(۸۱) عَنْ أُمِّ بَجِيدٍ وَكَانَتْ مِمَّنْ بَاتَعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهَا قَالَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّ الْمُسْكِينِ لَيَقُومُ عَلَيَّ بِأَبْيِ فَمَا أَجِدُ شَيْئًا أُعْطِيهِ إِيَّاهُ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنْ لَمْ تَجِدْ لَهُ شَيْئًا تُعْطِيهِ إِيَّاهُ إِلَّا ظُلْفًا مُحَرَّقًا فَادْفَعِيهِ إِلَيْهِ فِي يَدِهِ.

ترمذی ص ۸۴ ج ۱۔ أبوداؤد ص ۲۴۲ ج ۱۔ مشکوٰۃ ص ۱۶۶)

(۸۲) عَنْ فَاطِمَةَ بِنْتِ حُسَيْنٍ عَنْ حُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: لِلسَّائِلِ حَقٌّ وَإِنْ جَاءَ عَلَى فَرَسٍ. (أبو داود شريف ص ۲۴۲ ج ۲)

(۸۳) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَا يَزَالُ الرَّجُلُ يَسْأَلُ النَّاسَ حَتَّى يَأْتِيَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ لَيْسَ فِي وَجْهِهِ مَرْعَةٌ لَحْمٍ. (بخاری شریف ص ۱۹۹ ج ۱ و مشکوٰۃ شریف ص ۱۶۲)

(۸۴) عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَدِيٍّ بْنِ الْخِيَارِ قَالَ: أَخْبَرَنِي رَجُلَانِ أَنَّهُمَا أَتَيَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي جِجَّةِ الْوَدَاعِ وَهُوَ يَقْسِمُ الصَّدَقَةَ فَسَأَلَاهُ مِنْهَا، فَرَفَعَ يَدَيْهِمَا الْبَصَرَ وَخَفَضَهُمَا، فَرَأَانَا جَلْدَيْنِ فَقَالَ: إِنْ شِئْتُمَا أُعْطِيَتْكُمَا وَلَا حَظَّ فِيهَا لِيَّغْنِيَّ وَلَا لِقَوِيٍّ مُكْتَسِبٍ. (أبو داود شريف ص ۲۳۸ ج ۱ و مشکوٰۃ شريف ص ۱۶۱)

(۸۵) عَنْ عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كُنَّا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَبْعَةً أَوْ ثَمَانِيَةً أَوْ تِسْعَةً فَقَالَ: أَلَا تُبَايِعُونَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؟ وَكُنَّا حَوِيْثَ عَهْدٍ بِبَيْعَةٍ فَقُلْنَا: بَايَعْنَاكَ حَتَّى قَالَهَا ثَلَاثًا، فَبَسَطْنَا أَيْدِيَنَا فَبَايَعَنَا فَقَالَ قَائِلٌ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّا قَدْ بَايَعْنَاكَ فَقُلْنَا مَا نُبَايِعُكَ؟ قَالَ: أَنْ تَعْبُدُوا اللَّهَ وَ لَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَ تَصَلُّوا الصَّلَوَاتِ الْخَمْسَ وَ تَسْمَعُوا وَ تُطِيعُوا وَ أَنْتَرُ كَلِمَةً خَفِيَّةً قَالَ: وَ لَا تَسْأَلُوا النَّاسَ شَيْئًا قَالَ فَلَقَدْ كَانَ بَعْضُ أَوْلِيَّكَ النَّفَرِ يَسْقُطُ سَوْطُهُ فَمَا يَسْأَلُ أَحَدًا أَنْ يُنَاوِلَهُ إِيَّاهُ.

(أبو داود ص ۲۳۹ ج ۱)

### اور سوال کرنے والوں پر

حضرت ام نجید رضی اللہ عنہا سے مروی ہے اور یہ ان صحابیات میں سے ہیں جنہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دستِ حق پرست پر بیعت کی تھی، انہوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ: مسکین میرے دروازے پر کھڑا ہوتا ہے تو میں کوئی ایسی چیز نہیں پاتی جو اسے دے دوں، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا: اگر تم کو کوئی ایسی چیز نہ ملے جس کو تم اسے دو سوائے جلی ہوئی کھر کے تو وہی اس کے ہاتھ میں دے دیا کرو۔

حضرت فاطمہ بنت حسین اپنے والد حسین بن علی سے نقل کرتی ہیں انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: سائل کا حق ہے اگرچہ وہ کھوڑے پر آئے۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: آدمی ہیچ

لوگوں سے مانگا رہتا ہے، یہاں تک کہ قیامت کے دن اس حال میں آئے گا کہ اس کے چہرے میں گوشت کا کھڑا بھی نہ ہوگا۔

حضرت عبداللہ بن مسعودی بن خیاریہ مروی ہے فرماتے ہیں: مجھے دو آدمیوں نے خبر دی کہ وہ دونوں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اس وقت حاضر ہوئے جب کہ آپ حجۃ الوداع میں تھے اور صدقہ تقسیم فرما رہے تھے تو ان دونوں نے آپ سے صدقے میں سے مانگا، (وہ کہتے ہیں) تو آپ نے ہماری جانب نگاہ اٹھائی پھر جھکائی، آپ نے ہمیں تندرست دیکھا تو فرمایا: اگر تم چاہو تو میں تم دونوں کو دے دوں، مگر صدقے میں مال دار اور طاقت ور کمانے والے آدمی کا حصہ نہیں۔

حضرت عوف بن مالک رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں: کہ ہم سات، یا آٹھ یا نو آدمی رسول اللہ ﷺ کے پاس حاضر تھے تو آپ نے فرمایا: کیا تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت نہیں کرتے؟ حالاں کہ جلد ہی ہم لوگوں نے بیعت کی تھی تو ہم نے کہا: ہم آپ کے ہاتھ پر بیعت کر چکے۔ آپ نے تین مرتبہ یہی ارشاد فرمایا تو ہم نے اپنے ہاتھ پھیلا دیے اور ہم نے بیعت کر لی۔ تو ایک شخص نے کہا اے اللہ کے رسول! ہم تو آپ کے دستِ حق پرست پر بیعت کر چکے ہیں تو ہم کسی چیز پر آپ سے بیعت کریں؟ فرمایا: اس بات پر کہ تم اللہ کی عبادت کرو گے اور اس کے ساتھ کسی چیز کو شریک نہ ٹھہراؤ گے اور نماز پختہ گانہ ادا کرتے رہو گے اور سونو گے اور اطاعت کرو گے اور ایک بات آپ نے چپکے سے فرمائی۔ فرمایا: اور لوگوں سے کچھ نہ مانگنا۔ راوی کا بیان ہے تو اس جماعت میں سے بعض ایسے بھی ہوئے جن کا کوڑا گر جاتا تو وہ کسی سے نہ مانگتے کہ وہ کوڑا ان کو پکڑا دے۔

### لغات و ترکیب

ظَلَفْتُ: ج اظْلَافٌ، پھٹا ہوا کمر۔ اُخْرِقَ اِخْرَاقًا (إفعال) جلا تا۔ مُزَعَةٌ: ج مَزَعٌ، گوشت یا چربی کا ٹکڑا۔ خَفَضَ يَخْفِضُ خَفْضًا (ض) پست کرنا۔ جَلَدٌ: ج أَجْلَادٌ، مضبوط، قوی، تندرست۔ اِكْتَسَبَ اِكْتِسَابًا، کمانا۔ نَفَرٌ: ج أَنْفَارٌ، تین سے لے کر دس تک کی جماعت۔ مَنُوطٌ: ج، اَسْوَاطٌ، کوڑا۔

اَنْ لَمْ تَجِدِي شَيْئًا تَعْطِيهِ اِيَّاهُ جملہ شرط ہے اِلَّا ظَلَفًا مُحَرَّقًا اَي سَوِي الظِّلْفِ لِلْمَحْرُوقِ صِفَتٌ ثَالِثَةٌ هِيَ شَيْئًا كِي، فَاَدْفَعِيهِ اِلَيْهِ جِزًا۔ حَتَّى يَأْتِيَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَيْسَ فِي وَجْهِهِ مَزْعَةٌ لَحْمٍ۔ يَأْتِي فِي خُمَيْرٍ قَاطِلٌ ذُو اِلْحَالٍ، لَيْسَ فِي وَجْهِهِ الْخُ فِي وَجْهِهِ، خَيْرٌ مُّقَدَّمٌ۔ مَزْعَةٌ لَحْمٌ اِسْمٌ مُؤَنَّرٌ، جَمْلَةٌ هِيَ۔ وَهُوَ فِي حِجَّةِ الْوُدَاعِ بَعْثُ النَّبِيِّ ﷺ سَ عَالٍ وَاقِعٌ۔

تشریح ۸۱، ۸۲۔ حضرت ام بنجد کی روایت اور حضرت فاطمہ بنت حسین کی روایت دونوں میں سائل کو محروم نہ کرنے کی تاکید کی گئی ہے کہ اگر زیادہ مقدار میں سائل کو دینے کے لیے کوئی چیز نکل سکے تو معمولی ہی چیز دے دینی چاہیے مگر محروم نہیں کرنا چاہیے، اسی طریقے سے دوسری روایت میں ہے کہ

خواہ وہ گھوڑے پر سوار ہو کر آئے یعنی ظاہری حالت سے اس کی محتاجی کا اندازہ نہ لگایا جاسکتے لیکن یہ واضح رہے کہ دونوں روایتوں میں مسائل سے مراد پیشہ ور فقیر نہیں ہیں بلکہ وہ مضطر اور مسکین ہیں جن کے پاس قوت لایموت بھی نہ ہو یا وہ ارباب علم جو خدمتِ دین میں مصروف ہیں جن کی ظاہری شکل و صورت فقیرانہ نہیں رہتی۔

۸۳- مَا يَزَالُ لِلرَّجُلِ يَسْأَلُ النَّاسَ الْخ. مطلب یہ ہے کہ جو آدمی سوال کو اپنا پیشہ بنالے اور لوگوں سے مال لگا پھر رہے تو قیامت کے دن اللہ رب العزت اس کو ایسی ذلیل صورت میں اٹھائیں گے کہ عزت و آبرو سے قطعاً محروم ہوگا، اس کے چہرے پر گوشت کا کوئی ٹکڑا نہ ہوگا وہ چہرے کی رونق و شادابی سے محروم کر دیا جائے گا یعنی اسی علامت سے لوگ پہچان لیں گے کہ یہ بھکاری اور ذلیل انسان ہیں۔

۸۴- إِنْ شِئْتُمْ أُعْطِيَتْكُمْ الْخ. اس روایت میں شیخ ابن ہمام کی تفسیر کے مطابق اعطاء کی علت و حرمت سے بحث نہیں ہے؛ بل کہ سوال کی علت و حرمت سے ہے یعنی بہ ظاہر تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ تمہارا سوال جائز نہیں کیوں کہ تم غنی ہو یا اگر ایسا نہیں تو کم از کم تندرست اور کمائی پر قدرت رکھنے والے ہو۔ لیکن اگر تمہاری حقیقت ظاہر کے خلاف ہے یعنی تم واقعی حاجت مند ہو تو تمہارا سوال جائز ہے اور میں تمہیں دے سکتا ہوں۔ اس روایت سے جہاں یہ بات معلوم ہوئی کہ مال دار اور قوی مکتسب کے لیے اکثر حالات میں سوال جائز نہیں وہیں یہ بات بھی معلوم ہوگئی کہ اگر کسی تندرست آدمی کی آمدنی اُس کے اور اُس کے اہل و عیال کے لیے ناکافی ہو تو اسے صدقہ دینا اور لینا دونوں جائز ہے۔

۸۵- حضرت حنفی ابن مالکؒ کی روایت میں بیعت کے بعد آپؐ کا دوبارہ بیعت پر تاکید کرنا امور مذکورہ کی اہمیت کو دل میں راسخ کرنے کے لیے تھا اور سوال کے متعلق آہستہ سے فرمانا یعنی طرز بدل دینا اس کے امتیازی شان کو نمایاں کرنے کے لیے تھا کہ دوسروں سے سوال کرنے سے بچنا ہے، یہ اگرچہ ماقبل کے اوامر کا نتیجہ اور فرع ہے مگر بہت اہم ہے۔ حضرات صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین نے آپؐ کے اس فرمان پر کمال اطاعت کا مظاہرہ کیا کہ اگر کوڑا بھی ان کے ہاتھ سے گر جاتا تو اسے بھی کسی سے نہیں مانگتے۔ حالاں کہ یہ سوال ممنوع نہیں تھا۔ مگر صورتِ سوال سے بھی غایت درجہ احتیاط کرتے تھے۔

## وَفِي الرِّقَابِ

(۸۶) عَنْ أَبِي ثَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: سَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيْ الْعَمَلِ أَفْضَلُ قَالَ: إِيْمَانٌ بِاللَّهِ وَجِهَادٌ فِي سَبِيلِهِ. قَالَ: قُلْتُ: فَأَيُّ الرِّقَابِ أَفْضَلُ؟ قَالَ: أَغْلَاهَا ثَمَنًا وَ أَنْفُسَهَا عِنْدَ أَهْلِهَا. قُلْتُ: فَإِنْ لَمْ أَفْعَلْ. قَالَ: تَعَيِّنْ صَانِعًا أَوْ تَصْنَعْ لِأَخْرَقَ. قُلْتُ: فَإِنْ لَمْ أَفْعَلْ قَالَ: تَدْعُ النَّاسَ مِنَ الشَّرِّ، فَإِنَّهَا صَدَقَةٌ تُصَدَّقُ بِهَا عَلَى نَفْسِكَ. (بخاری ص ۱۳۴۲ ج ۱ و ۳)

مشکوٰۃ کتاب العنق ص ۲۹۳



## اور گردنوں کے چھڑانے میں (مال عطا کرے)

حضرت ابوذرؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ کون سا عمل سب سے افضل ہے؟ فرمایا: اللہ پر ایمان لانا اور اس کے راستے میں جہاد کرنا راوی کہتے ہیں تو میں نے کہا: (آزاد کرنے کے لیے) کون سا غلام بہتر ہے فرمایا: ان میں جو بیش قیمت ہو اور اپنے مالک کے نزدیک پسندیدہ ہو، میں نے کہا پس اگر میں نہ کر سکوں۔ فرمایا: کسی کام کرنے والے کی مدد کر دو، یا کسی نا تجربے کار کے کام آ جاؤ، میں نے عرض کیا تو اگر میں یہ بھی نہ کر سکوں۔ فرمایا: لوگوں کو چھوڑ دو برائی سے (تکلیف نہ پہنچاؤ) کیوں کہ یہ بھی صدقہ ہے جس سے تم اپنے اوپر صدقہ کرتے ہو۔

## لغات و ترکیب

أَغْلَاظُ غَلَا السَّيْفُ يَغْلُو غَلَاً (ن) بھاؤ بڑھنا۔ نَفْسٌ يَنْفُسُ نَفَاسَةً (ک) مرغوب ہونا۔  
إِيمَانٌ بِاللَّهِ مبتدا محذوف کی خبر ہے اُی افضل الأعمال إيمان بالله۔ اسی طرح أغلاها ثمننا بھی افضل الرقاب کی خبر ہے۔

۸۶۔ حدیث مذکور میں اُی العمل افضل سے عام عمل مراد ہے یعنی خواہ ظاہری ہو یا باطنی۔ آپؐ نے دونوں اعمال بیان فرمادیے کہ عمل باطنی تو افضل ایمان باللہ ہے اور عمل ظاہری جہاد کی نسبت کم ہے۔ غلام کے بارے میں فرمایا کہ: جو زیادہ قیمت والا ہو اس کا آزاد کرنا زیادہ باصناف ثواب ہے اگر یہ نہ ہو سکے تو فرمایا: کسی کام کرنے والے کے کام آ جاؤ یا کوئی نا تجربے کار ہے جو اپنا کام درست نہیں کر سکتا ہے اس کی مدد کر کے اس کا کام درست کر دو۔ پوچھا کہ اگر اس کی قدرت نہ ہو تو کیا کروں فرمایا: لوگوں کو اپنی جانب سے تکلیف نہ پہنچاؤ اور بعض نے "تدع الناس الخ" کا مطلب یہ بیان کیا ہے کہ لوگوں کو ان کے شرکی وجہ سے چھوڑ کر خلوت اور تنہائی اختیار کر لو۔

## وَأَقَامَ الصَّلَاةَ

(۸۷) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ: مَنْ سَرَّهُ أَنْ يُلْقَى اللَّهَ عَذَا مُسْلِمًا، فَلْيَحَافِظْ عَلَى هَذِهِ الصَّلَوَاتِ الْخَمْسِ حَيْثُ يُنَادِي بِهِنَّ، فَإِنَّهُنَّ مِنْ سُنَنِ الْهُدَى، وَإِنَّ اللَّهَ شَرَعَ لِنَبِيِّكُمْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُنَنَ الْهُدَى، وَلَعُمْرِي لَوْ أَنَّ كُلَّكُمْ صَلَّى فِي بَيْتِي لَتَرَكْتُمْ سُنَّةَ نَبِيِّكُمْ، وَلَوْ تَرَكْتُمْ سُنَّةَ نَبِيِّكُمْ لَضَلَلْتُمْ، وَلَقَدْ رَأَيْتُنَا وَمَا يَتَخَلَّفُ عَنْهَا إِلَّا مُنَافِقٌ مَعْلُومُ النِّفَاقِ، وَلَقَدْ رَأَيْتُ الرَّجُلَ يَهَادِي بَيْنَ الرَّجُلَيْنِ حَتَّى يُدْخَلَ فِي الصَّفِّ وَمَا مِنْ رَجُلٍ يَتَطَهَّرُ فَيُحْسِنُ الطُّهُورَ، فَيَتَوَضَّعُ إِلَى الْمَسْجِدِ فَيُصَلِّي فِيهِ فَمَا يَخْطُو خُطْوَةً

إِلَّا رَفَعَ اللَّهُ بِهَا دَرَجَةً وَ خَطَّ عَنْهُ بِهَا خَطِيئَةً. (ابن ماجہ ص ۵۷۔ مشکوٰۃ

ص ۹۶ بغیر ترتیب منکود و کذا فی المسلم ص ۲۳۲ ج ۱)

(۸۸) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أُمَرَ بِخَطْبٍ لِيُخَطَّبَ، ثُمَّ أُمَرَ بِالصَّلَاةِ فَيُؤَذَّنَ لَهَا ثُمَّ أُمَرَ رَجُلًا فَيَقُومَ النَّاسَ، ثُمَّ أَخَالَفَ إِلَى رِجَالٍ فَأَحْرَقَ عَلَيْهِمْ بَيُوتَهُمْ، وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَوْ يَعْلَمُ أَحَدُهُمْ أَنَّهُ يَجِدُ عَرَقًا سَمِينًا أَوْ مِرْمَاتَيْنِ خَسَفَتَيْنِ لَشَهِدَ الْعِشَاءَ. (بخاری شریف ص ۸۹ ج ۱۔ مشکوٰۃ شریف ص ۹۵)

### اور نماز قائم کرے

حضرت عبداللہ بن مسعود سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ جو شخص یہ چاہتا ہو کہ کل حالت اسلام میں اللہ سے ملاقات کرے تو اسے چاہیے کہ ان پنج گانہ نمازوں کو ایسی جگہ ادا کرنے کا اہتمام کرے جہاں اذان ہوتی ہے، کیوں کہ یہ نمازیں ہدایت کی راہیں ہیں اور یقیناً اللہ تعالیٰ نے تمہارے نبی کے لیے ایسی سنتیں جاری فرمائی ہیں جو سراسر ہدایت ہیں اور قسم ہے میری زندگی کہ اگر تم سب کے سب اپنے گھر میں نماز پڑھنے لگو تو تم اپنے نبی کی سنت کو چھوڑ دو گے اور اگر تم اپنے نبی کی سنت کو چھوڑ دو گے تو گمراہ ہو جاؤ گے اور ہم تو اپنا حال دیکھتے تھے کہ نماز سے وہی منافق پیچھے رہتا تھا جس کا نفاق معلوم ہو، اور میں نے دیکھا کہ ایک شخص دو آدمیوں کے درمیان سہارے سے چلتا تھا یہاں تک کہ اسے صف میں داخل کر دیا جاتا تھا، اور جو شخص پاکی حاصل کرے اور اچھی طرح پاکی حاصل کرے پھر مسجد کا رخ کرے اور اس میں نماز ادا کرے تو کوئی قدم نہیں اٹھائے گا مگر یہ کہ اللہ تعالیٰ اس کی وجہ سے ایک درجہ بلند فرمادیں گے اور اس کے ایک گناہ کو اس قدم کی بدولت معاف فرمادیں گے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضے میں میری جان ہے میرا جی چاہتا ہے کہ میں لکڑیاں اکٹھی کرنے کا حکم دوں، پھر نماز کا حکم دوں کہ نماز کے لیے اذان دی جائے پھر ایک شخص کو حکم دوں کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائے پھر (بے نمازی) لوگوں کے پاس جا کر ان کے اوپر ان کے گھروں کو نذر آتش کر دوں۔ قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضے میں میری جان ہے اگر ان میں سے کسی کو یہ معلوم ہو جائے کہ وہ معمولی گوشت دار چکنی ہڈی یا دو عمدہ کھربائے گا تو ضرور عشاء میں بھی حاضر ہوگا۔

### لغات و ترکیب

ضَلَّ يَضِلُّ ضَلَالًا (س ض) گمراہ ہونا۔ تَخَلَّفَ تَخَلُّفًا (ت فعل) پیچھے رہنا۔ هَادِيَ فُلَانٌ فُلَانًا مُتَهَادًا (مفاعلة) ایک کا دوسرے کو چلانا، سہارا دینا۔ خَطَا يَخْطُو خَطْوًا (ن) قدموں کے درمیان کشادہ کرنے کے چلنا۔ خَطَّ يَخْطُ خَطًّا (ن) اتارنا، معاف کرنا۔ هَمَّ يَهْمُ هَمًّا (ن) چاہنا، ارادہ

کرتا۔ حَطَبٌ يَخْطُبُ حَطْبًا (ض) کڑی چٹا۔ اَمْ يَلُومُ اِمَامَةً (ن) امامت کرتا۔ خَلَفَ اِلَى مَكَانٍ يُخَالِفُ مُخَالَفَةً (مفاعلة) چلتا، جاتا۔ غَرَقَ: ج غرق، وہ ڈبی جس پر سے اکثر گوشت اتار لیا گیا ہو۔ وَزَمَانَةً، بکری کا کمر۔ شَهِدَ مَكَانًا يَشْهَدُ شُهُودًا (س) حاضر ہوتا۔

من سره أن يلقى الله الخ: أن يلقى الله، ضمير يلقى ذو الحال، مسلماً حال۔ ذو الحال باحال فاعل، فعل بافاعل ومفعول به ومفعول فيه جملہ فعلیہ خبریہ متاویل مفرد ہو کر "سوز" کا قائل۔ ترجمہ ہوگا، جس کو خوش کرے یہ بات کہ الخ۔ پھر من سوزہ پورا جملہ متضمن معنی شرط اور فلیحافظ الخ۔ متضمن معنی جزا۔ يَهَادِي الرَّجُلَ سَ حَالٍ واقع ہے۔ لَشَهْدَةِ الْعِشَاءِ، لو يَغْلَمُ کا جواب واقع ہے۔

۸۷۔ پہلی روایت کا مطلب یہ ہے کہ جس شخص کی آرزو یہ ہو کہ وہ کل قیامت کے دن مسلمان اور کامل فرماں بردار ہو کر بارگاہِ خداوندی میں حاضر ہو تو وہ نماز پنجگانہ کی پابندی کرے اور باجماعت مسجد میں ادا کرے یعنی جس طریقے سے نماز کی مشروعیت ہوئی تھی اسی طریقے سے ادا کرے اور نماز باجماعت ہی مشروع ہوئی ہے، چنانچہ حدیث میں اس کی صراحت ہے کہ نماز کی مشروعیت کے وقت حضرت جبرئیل علیہ السلام نے حاضر ہو کر باجماعت نماز پڑھائی اور وقت کی نشان دہی فرمائی۔ پھر حضرات صحابہ کرامؓ کے نماز باجماعت کے سلسلے میں شوق و اہتمام کا بیان ہے کہ اگر ان میں کوئی بیمار ہو جاتا تو جماعت میں شرکت کے لیے دو آدمیوں کے سہارے سے جاتا اگر سہارے سے جاسکتا تھا جس کا نتیجہ یہ ہوتا کہ منافق بھی اپنے نفاق پر پردہ ڈالنے کے لیے جماعت میں شریک ہوتے ہاں جن کا نفاق سب کو معلوم ہوتا تو چون کہ ان کے اہتمام سے نفاق پر پردہ نہ ڈال سکتا تھا اس لیے وہ اہتمام بھی ترک کر دیتے تھے۔

۸۸۔ دوسری روایت میں باجماعت نماز ادا نہ کرنے والوں کے لیے سخت تہدید ہے آپؐ نے قسم کھا کر فرمایا کہ میرا جی چاہتا ہے کہ میں کچھ حضرات کو لکڑیاں جمع کرنے کا حکم دوں اور کسی کو نماز پڑھانے کے لیے مقرر کر دوں پھر جا کر ان لوگوں کے گھروں کو نذر آتش کر دوں جو بغیر کسی عذر کے جماعت میں شریک نہیں ہوتے پھر فرمایا کہ اگر ان لوگوں کو تھوڑے سے دنیوی نفع کی توقع ہو مثلاً کوئی کھانے والی چیز کے ملنے کی امید ہو تو وہ اس تھوڑے سے نفع کی خاطر عشاء کی نماز میں بھی حاضر ہو جائیں گے جب کہ اُس وقت کی حاضری دن والی نمازوں کے بالقابل مشکل ہے۔

ثم أمر رجلاً فيؤم الناس۔ اس سے یہ بات معلوم ہوئی کہ بوقت ضرورت کسی کو اپنا قائم مقام بنایا جاسکتا ہے۔ اِلَى رَجَالٍ سے مراد وہ لوگ ہیں جو بلا عذر جماعت سے نماز پڑھنے کے لیے مسجد میں نہیں آتے خواہ وہ گھر میں ادا کرتے ہوں یا نہ کرتے ہوں۔ معذورین اس سے مستثنیٰ ہیں۔ خواہ وہ عذر بیماری ہو یا نابینا ہونا، یا سخت تاریکی یا دشمن کا خوف یا کرفیو یا ان کے علاوہ کوئی اور عذر ہو۔

حدیث مذکور سے یہ سوال پیدا ہو سکتا ہے کہ جس عمل پر آپؐ اور ان کو سزا دینا چاہتے ہیں ان کو سزا دینے کی صورت میں اسی عمل یعنی ترک جماعت کا ارتکاب آپؐ سے بھی لازم آتا۔ اس کا ایک جواب تو یہ ہے کہ آپؐ

نے تہدید فرمایا، اور دوسرا جواب یہ ہے کہ اگر آپؐ اس کو عملی جامہ پہناتے تو آپؐ پہلے یا بعد میں جماعت ہی سے نماز ادا کرتے اور بوقت ضرورت ایسا کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں اس سے تقدیم و تاخیر جماعت ضرور لازم آتی ہے مگر ترک لازم نہیں آتا۔

(۸۹) وَعَنْهُ يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: صَلَاةُ الرَّجُلِ فِي الْجَمَاعَةِ تُضَعَّفُ عَلَى صَلَاتِهِ فِي بَيْتِهِ وَفِي سُوقِهِ خَمْسَةً وَعِشْرِينَ ضِعْفًا، وَذَلِكَ أَنَّهُ إِذَا تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ الْوُضُوءَ ثُمَّ خَرَجَ إِلَى الْمَسْجِدِ لَا يُخْرِجُهُ إِلَّا الصَّلَاةُ لَمْ يَخْطُ خُطْوَةً إِلَّا رُفِعَتْ لَهُ بِهَا دَرَجَةٌ وَحُطَّ عَنْهُ بِهَا خَطِيئَةٌ، فَإِذَا صَلَّى لَمْ تَزَلِ الْمَلَائِكَةُ تُصَلِّيُ عَلَيْهِ مَا دَامَ فِي مُصَلَّاهُ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَيْهِ اللَّهُمَّ ارْحَمْهُ وَلَا يَزَالُ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاةٍ مَا انتَظَرَ الصَّلَاةَ.

(بخاری شریف ص ۸۹ ج ۱ و ص ۹۰ ج ۱۔ مشکوٰۃ ص ۶۸)

(۹۰) عَنْ أَنَسٍ قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا صَلَّى يُنَاجِي رَبَّهُ. (بخاری ص: ۷۲ ج ۱۔ مشکوٰۃ ص ۸۱ باختلاف اللفظ عن ابن عمر و البياضی)

(۹۱) عَنِ النَّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ يَقُولُ: قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَتَسُوْنَ صُفُوفَكُمْ أَوْ لِيُخَالِفَنَّ اللَّهُ بَيْنَ وَجُوهِكُمْ.

(بخاری شریف ص ۱۰۰ ج ۱۔ مشکوٰۃ ص ۹۷)

(۹۲) عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَرُّوا أَوْلَانَكُمْ بِالصَّلَاةِ وَهُمْ أَبْنَاءُ سَبْعِ سِنِينَ وَ اضْرِبُوهُمْ عَلَيْهَا وَهُمْ أَبْنَاءُ عَشْرِ سِنِينَ وَ فَرِّقُوا بَيْنَهُمْ فِي الْمَضَاجِعِ.

(أبو داود شریف ص ۷۷ ج ۱۔ مشکوٰۃ ص ۵۸)

**ترجمہ**

اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ہی سے مروی ہے فرماتے ہیں: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: آدمی کی نماز باجماعت پچیس گنا زیادہ ہوتی ہے اس کے اپنے گھریا بازار میں نماز پڑھنے کے مقابلے میں، اور یہ اس وجہ سے کہ جب وہ وضو کرتا ہے پھر اچھی طرح وضو کرتا ہے پھر مسجد کی طرف صرف نماز ہی کے ادا کرنے کے ارادے سے نکلتا ہے تو کوئی قدم نہیں رکھتا ہے مگر اس کی وجہ سے ایک درجہ بلند ہو جاتا ہے اور اس کی وجہ سے اس کی ایک خطا معاف ہو جاتی ہے پھر جب نماز پڑھ لیتا ہے تو فرشتے اس کے حق میں دعا کرتے رہتے ہیں جب تک وہ اپنی جائے نماز پر بیٹھا رہتا ہے اے اللہ! اس کی مغفرت فرما، اے اللہ اس پر رحم فرما۔ اور تم میں سے ہر کوئی اس وقت تک نماز میں رہتا ہے جب تک وہ نماز کا انتظار کرتا ہے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جے

تک تم میں سے جب کوئی نماز پڑھتا ہے تو وہ اپنے رب سے سرگوشی کرتا ہے۔

حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: تم اپنی صفیں سیدھی کر لیا کرو ورنہ اللہ تعالیٰ تمہارے درمیان مخالفت پیدا فرما دے گا۔

حضرت عمرو بن شعیب اپنے والد سے وہ ان کے دادا سے روایت کرتے ہیں فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: تم اپنی اولاد کو نماز کا حکم دو جب کہ وہ سات سال کے ہو جائیں اور (نماز ترک کرنے پر) ان کی پٹائی کرو جب وہ دس سال کے ہو جائیں اور ان کو بستروں میں الگ الگ کر دو۔

### لغات و ترکیب

ضَعَفْتُ تَضْعِيفًا (تفعیل) دوچند کرنا۔ ضَعُفْتُ: ج اَضْعَافٌ، دوچند۔ نَلَجْنِي يُنَاجِي مُنَاجَاةً (مفاعلة) ایک دوسرے سے سرگوشی کرنا۔ سَوَّى يُسَوِّي تَسْوِيَةً (تفعیل) برابر کرنا۔ مُضَاجِعُ: واحد مُضْجَعٌ، خواب گاہ۔

صَلَاةُ الرَّجُلِ، موصوف یا ذوالحال، فی الجماعة، كائنةً سے متعلق ہو کر حال یا صفت۔ موصوف یا صفت یا ذوالحال یا حال مبتدا، تُضَعَّفُ إِلَى ضَعْفًا خَبَرٌ۔ إِذَا تَوَضَّأَ شَرْطٌ، فَأَحْسَنَ الْوُضُوءَ، مَعْطُوفٌ عَلَيْهِ، ثُمَّ خَرَجَ إِلَى الصَّلَاةِ الْخ مَعْطُوفٌ، بَعْدَ إِذَا جَزَا شَرْطًا بِإِجْمَالٍ شَرْطِيَّةٍ جَزَائِيَّةٍ خَبَرٌ أَنْ۔ جملہ بتاویل مفرد ہو کر خبر نزلت مبتدا۔ لَا يَخْرُجُ إِلَّا الصَّلَاةَ، خَرَجَ كِي تَمِيرُ سے حال واقع ہے۔ لَمْ يَخْطُ خَطْوَةً حَالِ ثَانِي ہے اسی طرح سے وَهُمْ أَبْنَاءُ سَبْعِ سَنِينَ۔ أَوْلَادُكُمْ سے حال ہے اسی طریقے سے وَهُمْ أَبْنَاءُ عَشْرِ، هُمْ تَمِيرُ سے حال واقع ہے۔

۸۹۔ صَلَاةُ الرَّجُلِ فِي الْجَمَاعَةِ الْخ۔ اس حدیث میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ انفرادی نماز کے مقابلے میں جماعت کی نماز کا ثواب بہت زیادہ ہے گویا انفرادی نماز پڑھنے والا اپنا بہت بڑا نقصان کرتا ہے۔ علامہ طبری فرماتے ہیں کہ اتنا بڑا نقصان صرف دو طرح کے لوگ برداشت کرتے ہیں (۱) جسے اتنے بڑے ثواب کا یقین نہ ہو (۲) وہ کم عقل جو اس نفع بخش تجارت کو کوتاہ فہمی کے سبب اختیار نہ کر سکے۔ روایت میں ثواب کے مضاعف ہونے کی وجہ بھی آپؐ نے بیان فرمادی ہے کہ گھر سے وضو کر کے جانے پر ہر قدم جُڑ سینات اور رُفَع درجات کا ذریعہ بنتا ہے اور مسجد میں رہنا نماز میں شرکت کے مرادف اور فرشتوں کی دعاؤں کا سبب ہے۔

سوال: اس روایت میں خمسة و عشرين ضعفاً کا لفظ ہے جب کہ بخاری ہی کی ایک دوسری روایت میں بسبع و عشرين درجۃً کا لفظ آیا ہے دونوں روایتوں میں بظاہر تعارض ہے کہ ایک روایت سے جماعت کی نماز مفرد کی نماز سے کچیس درجہ افضل معلوم ہوتی ہے اور دوسری سے ستائیس درجہ۔

جواب: دونوں روایتوں کے درمیان ترجیح یا تطبیق کے سلسلے میں متعدد اقوال ہیں (۱) اس عدد سے

مراد کثرت ہے کسی عدد میں حصہ نہیں ہے۔ (۲) پہلے آپ کو پچیس کی اطلاع دی گئی تھی پھر دودھ کے اضافہ کر کے ستائیس کی اطلاع دی گئی (۳) یہ اختلاف نمازیوں کے اختلاف احوال پر مبنی ہے اخلاص کے تقاضے کی وجہ سے کہ بعض کے لیے پچیس اور بعض کے لیے ستائیس۔ (ایضاح البخاری جلد سوم ص ۱۸۴ چہارم ص ۱۳۶)

۹۰۔ اِنْ أَحَدُكُمْ إِذَا صَلَّى يَنْجِسِي رِبَّةً. نمازی اپنے پروردگار سے سرگوشی کرتا ہے مطلب یہ ہے کہ نماز کی حالت میں بندے کو اللہ رب العزت کا قرب بدرجہ کمال حاصل ہوتا ہے لہذا بندے کو چاہیے کہ تمام آداب و شرائط کی پوری رعایت کرے اور اپنے قلب سے کسی اور طرف بالکل ہی متوجہ نہ ہو۔

۹۱۔ لَتَسَوْنَ صُفُوفَكُمْ الْخ. اس روایت میں تسویہ صفوف کی تاکید کی گئی ہے کہ تم اپنی صفوں کو سیدھا کر لیا کرو اگر تم نے ایسا نہ کیا تو اللہ تعالیٰ تمہارے چہروں یا اذات میں مخالفت پیدا کر دے گا۔ تسویہ صفوف کا مطلب یہ ہے کہ ایک صف میں جتنے نمازی ہیں وہ سب برابر ہوں کوئی آگے پیچھے نہ ہو اور نمازیوں کے درمیان فاصلہ بھی نہ ہو۔ وجہ سے مراد حقیقت وجہ یعنی چہرہ بھی ہو سکتا ہے اور مجاز اذات یا قلب بھی ہو سکتا ہے۔ پہلی صورت میں مطلب یہ ہے کہ جس طرح تم حکم کی خلاف ورزی کر کے صفوں میں آگے پیچھے رہو گے تو خدا تمہارے چہرے کے نقوش بھی آگے پیچھے کر دے گا، یا چہرے کو پلٹ دے گا، منہ گردی کی طرف اور گردی سامنے کی طرف کر دی جائے گی گویا چہرہ مسخ کر دیا جائے گا۔ اور دوسری صورت میں مطلب یہ ہوگا کہ اس حکم کی تعمیل نہ کرنے کی صورت میں تمہارے درمیان پھوٹ پڑ جائے گی یعنی ظاہری مخالفت باطن پر اثر انداز ہوگی۔

۹۲۔ مَرُوا أَوْلَادَكُمْ بِالصَّلَاةِ. روایت مذکورہ میں بچوں کو سات سال کی عمر میں نماز کی عادت ڈالنے کا حکم دیا گیا ہے تاکہ وہ سن بلوغ تک پہنچتے پہنچتے اس کے عادی ہو جائیں، اسی روایت سے استدلال کرتے ہوئے حضرات محدثین فرماتے ہیں کہ والدین کی یہ ذمہ داری ہے کہ بچپن ہی سے اولاد کی تربیت کا ہاں خیال رکھیں تا آنکہ سات کی عمر میں انہیں نماز کے تعلقات۔ بدن کی پاکی، کپڑے کی پاکی وغیرہ کا قدرے علم ہو جائے لیکن دس سال سے پہلے تک ان کی پٹائی نہیں کی جائے گی ہاں دس سال کا ہو جائے تو تربیت کے لیے مارنا چند شرائط کے ساتھ جائز ہے۔ (۱) ضرب شدید نہ ہو (۲) غصے کی حالت میں نہ ہو (۳) اظہار غصہ نہ ہو (۴) جھگی سے نہ مارے (۵) سر چہرے اور نازک مقامات پر نہ مارے۔

وَفَرَّقُوا بَيْنَهُمْ فِي الْمَضَاجِعِ. دس سال کی عمر ہو جائے تو بستر بھی الگ کر دینا چاہیے کیوں کہ ابتدائے شبوت کا زمانہ ہوتا ہے اگر اسی وقت سے ان کو گناہوں سے پہنچایا گیا تو آئندہ بھی انشاء اللہ محفوظ رہیں گے ورنہ عادت کے بگڑنے کا اندیشہ ہے۔ رہا یہ کہ نماز اور تفریق بین المضامع ان دونوں حکموں کو جمع کرنا میں کیا حکمت ہے؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ اصل مقصد ادا امر کی محافظت اور منہیات سے اجتناب کی عادت ڈالنا ہے یا یہ کہ اول میں عبادت حق کی تعلیم ہے اور ثانی میں معاشرت بین الخلق کی تعلیم ہے۔

## وَآتَى الزَّكَاةَ

(۹۳) قَالَ تَعَالَى: وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا أَنْتَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرًا لَّهُمْ بَلْ هُوَ شَرٌّ لَّهُمْ سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخُلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ. (پ ۹۷)  
(۹۴) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ آتَاهُ اللَّهُ مَالًا فَلَمْ يُؤَدِّ زَكَوَتَهُ مُثِّلَ لَهُ مَالُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ شُجَاعًا أَقْرَعَ لَهُ رَبِيبَتَانِ يُطَوَّقُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ، ثُمَّ يَأْخُذُ بِلَهْرَمَتَيْهِ يَغْنِي شِدْقِيهِ ثُمَّ يَقُولُ: أَنَا مَالِكٌ، أَنَا كُنُزُكَ، ثُمَّ تَلَا وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ الْآيَةَ.

(بخاری ص ۱۸۸ ج ۱، مشکوٰۃ ص ۱۵۵)

(۹۵) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا بَعَثَ مُعَاذًا إِلَى الْيَمَنِ قَالَ: إِنَّكَ تَقْدُمُ عَلَى قَوْمٍ أَهْلُ الْكِتَابِ فَلْتَكُنْ أَوَّلَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ عِبَادَةَ اللَّهِ فَإِذَا عَرَفُوا اللَّهَ فَأَخْبِرْهُمْ أَنَّ اللَّهَ قَدْ فَرَضَ عَلَيْهِمْ خُمْسَ صَلَوَاتٍ فِي يَوْمِهِمْ وَلَيَالِيهِمْ، فَإِذَا فَعَلُوا فَأْخَبْرْهُمْ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدْ فَرَضَ عَلَيْهِمْ زَكَوَةَ تَأْخُذُ مِنْ أَمْوَالِهِمْ وَتُرَدُّ عَلَى فُقَرَائِهِمْ، فَإِذَا أَطَاعُوا بِهَا فَخُذْ مِنْهُمْ وَتَوَقَّ كَرَائِمَ أَمْوَالِ النَّاسِ. (بخاری شریف ص ۱۹۶ ج ۱، مشکوٰۃ ص ۱۵۵)

### اور زکاۃ ادا کرے

اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: اور ہرگز نہ خیال کریں وہ لوگ جو اس چیز میں بخل کرتے ہیں جو اللہ رب العزت نے انھیں اپنے فضل سے عطا کیا ہے کہ یہ ان کے حق میں بہتر ہے؛ بل کہ یہ ان کے حق میں بہت برا ہے، ان لوگوں کے گلوں میں وہ مال قیامت کے دن طوق بنا کر ڈالا جائے گا جس میں انھوں نے بخل کیا تھا۔  
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جس شخص کو اللہ تعالیٰ نے مال عطا کیا پھر اس نے اس کی زکوٰۃ ادا نہیں کی تو قیامت کے دن اس کا مال ایک سخت زہریلا سانپ بنا دیا جائے گا کہ جس کی آنکھ کے اوپر دو سیاہ نقطے ہوں گے، قیامت کے دن اس کے گلے میں ڈال دیا جائے گا پھر وہ اس شخص کی دونوں ہاتھیں یعنی اس کے دونوں جڑے پکڑے گا پھر کہے گا، میں تیرا مال ہوں میں تیرا خزانہ ہوں، پھر آپؐ نے یہ آیت تلاوت فرمائی وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ الْآيَةَ۔  
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کو یمن کا عامل بنا کر بھیجا تو فرمایا: تم ایسے لوگوں کے پاس پہنچ رہے ہو جو اہل کتاب ہیں تو چاہیے کہ سب سے پہلی وہ چیز جس کی طرف تم انھیں بلاؤ اللہ کی عبادت ہو، پھر جب وہ اللہ کو پہچان لیں تو ان کو بتلاؤ کہ اللہ تعالیٰ نے ان پر شب و روز میں پانچ نمازیں فرض کی ہیں پس جب وہ کر لیں تو انھیں بتلاؤ کہ اللہ تعالیٰ نے

ان پر زکوٰۃ فرض کی ہے جو ان کے اموال سے لی جائے گی اور ان کے فقراء پر لوٹا دی جائے گی، پھر جب وہ اس کو مان لیں تو ان سے (زکوٰۃ) لے لو اور لوگوں کے عمدہ مالوں سے بچو۔

### لغات و ترکیب

طَوَّقَ تَطَوَّقًا (تفعیل) طوق پہننا۔ مَثَلٌ يُمَثِّلُ تمثیلاً (تفعیل) تصویر بنانا۔ شَجَعَانٌ ج شَجَعَانٌ، مذکر سانپ۔ أَقْرَعُ مِنَ الْحَيَةِ: وہ زہریلا سانپ جس کے سر کے بال زہر کی وجہ سے گر گئے ہوں، جمع، قُرْعٌ: زَبِيْبَةٌ: ج زَبِيْبٌ، وہ سیاہ نقطہ جو سانپ یا کتے کی آنکھ کے اوپر ہوتا ہے۔ لِهَزْمَةٍ: ج لِهَزْمٌ، جِزَاءٌ۔ شَذَقَ: ج أَشْدَقُ، باجھیں۔ تَوَقَّى تَوَقَّيًّا (تفعیل) بچنا۔ كِرَامَتٌ: واحد كَرِيْمَةٌ، عمدہ مال۔ مَنْ آتَاهُ اللَّهُ مَالًا جملہ فعلیہ معطوف علیہ، فلم یؤدْ زَكَوٰتَه معطوف۔ معطوف علیہ با معطوف شرط۔ مَثَلٌ لَهُ الْخِ جِزَاءٌ۔ شَجَاعًا موصوف، أَقْرَعُ مفت اول، لہ زَبِيْبَتَانِ مبتدا با خبر مفت ثانی۔ يُطَوَّقُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مفت ثالث، موصوف اپنی تینوں صفتوں سے مل کر مَثَلٌ کا مفعول۔ فَلتَكُنْ أَوَّلَ مَا تَدْعُوهُمْ الْخِ۔ أَوَّلَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ، تَكُنْ کی خبر مقدم عِبَادَةُ اللَّهِ اِسم مؤخر۔ كِرَامَتُ أَمْوَالِ النَّاسِ، اضافت اوصفت إلی الموصوف کے قبیل سے ہے۔

تشریح ۹۳، ۹۴۔ آیت کریمہ میں بخل کی مذمت اور اس پر وعید شدید مذکور ہے کہ مال خرچ کرنے سے جی چرانا اور یہ خیال کرنا کہ یہ ہمارے حق میں اچھا ہے کہ بہت سارا مال اکٹھا ہو جائے گا خیال باطل ہے، یہ مال کوئی فائدہ نہیں پہنچا سکتا، بالفرض اگر دنیا میں کوئی مصیبت پیش نہ بھی آئی قیامت کے دن یہ جمع کیا ہوا مال عذاب کی صورت میں ان کے گلے کا ہار بن کر رہے گا۔ جیسا کہ حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث مذکور سے بالکل وضاحت ہو رہی ہے کہ مانعین زکوٰۃ کا مال سخت زہریلے اثر دے گا کی شکل میں متحمل کر کے ان کے گلے میں ڈال دیا جائے گا جو اس کی باجھیں پکڑ کر چیر دے گا اور کہے گا میں تیرا مال ہوں، میں تیرا خزانہ ہوں۔

۹۵۔ فَلتَكُنْ أَوَّلَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ عِبَادَةُ اللَّهِ۔ أَيْ عِبَادَةُ اللَّهِ عَلَى طَرِيقِ مُحَمَّدٍ رَسُولِ اللَّهِ۔ توحید کی دعوت ضروری اس لیے تھی کہ وہاں بھی مشرکین تھے اور اہل کتاب میں بھی شرک آچکا تھا، پھر بعض موحدین رسالت کے منکر ہو سکتے ہیں اور بلا تصدیق رسالت توحید ناقص ہے اس لیے توحید و رسالت دونوں چیزوں کی دعوت کا حکم دیا گیا۔ اس روایت میں صرف توحید کا ذکر ہے مگر مشکوٰۃ اور مسلم کی روایت میں رسالت کا بھی ذکر ہے اور الفاظ یہ ہیں۔ فَادْعُهُمْ إِلَى شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ۔

فَمَاذَا عَرَفُوا اللَّهَ فَأَخْبَرَهُمْ أَنَّ اللَّهَ الْخِ۔ مطلب یہ ہے کہ جب وہ ایمان لے آئیں تو ان کو فرضیت نماز کے متعلق بتلاؤ جب اس پر بھی عمل پیرا ہو جائیں تو فرضیت زکوٰۃ بتلاؤ کہ تمہارے اموال میں زکوٰۃ فرض ہے مگر یہ زکوٰۃ صرف مال داروں پر واجب ہے جو ان سے لے کر فقراء پر تقسیم کی جائے گی۔ پھر آپ نے فرمایا کہ زکوٰۃ کی وصول یابی میں یہ خیال رہے کہ لوگوں کے عمدہ ترین مال کو مت لو۔



حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی اس روایت سے دو باتیں مزید معلوم ہوئیں (۱) کفار سے قتال کے وقت ان کو دعوت الی الاسلام دینا ضروری ہے ہاں اگر ان کو دعوت اسلام پہنچ چکی ہو تو پھر واجب نہیں البتہ مستحب ضرور ہے۔ (۲) فلماذا عرفوا الله فآخبرهم اس سے یہ بات معلوم ہوئی کہ کفار صرف اصول کے مخاطب ہیں فروع کے نہیں ہیں، فروع کے مخاطب صرف اہل ایمان ہیں اور یہی احناف کا مسلک ہے۔ جب تک کافر مومن نہیں ہوگا فرضیت نماز و روزہ و زکوٰۃ کا مخاطب کیسے ہو سکتا ہے۔

(۹۶) وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى: إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَ الْمَسْكِينِ وَ الْعَامِلِينَ عَلَيْهَا وَ الْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَ فِي الرِّقَابِ وَ الْغَارِمِينَ وَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَ ابْنِ السَّبِيلِ فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ وَ اللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ. (پ ۱۰ ع ۱۴)

فہؤلاء مَصَارِفُ الصَّدَقَاتِ الْوَاجِبَةِ لَا يَجُوزُ صَرْفُهَا فِي غَيْرِهِمْ وَ مَا كَانَ مِنَ الْخَلَجَاتِ الْمِلِّيَّةِ فَيُصْرَفُ فِيهَا مَا يُؤْخَذُ مِنَ الْخِرَاجِ وَ الْجَزْيَةِ أَوْ مِنْ خُمُسِ الْغَنِيمَةِ وَ خُمُسِ الرِّكَازِ وَ غَيْرِهَا فَإِنْ لَمْ تَتَيَسَّرْ هَذِهِ الْمَذَاتُ أَوْ قَصُرَتْ عَنِ الْخَوَاصِّ يُسْتَقْرَضُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَا

(۹۷) قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: آيِمُوا الصَّلَاةَ وَ آتُوا الزُّكُوةَ وَ اقْرِضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا.

(۹۸) وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفَهُ لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً۔

وَعَدَّ اللَّهُ تَعَالَى هَذَا الْقَرْضَ نُصْرَةً لَهُ حَيْثُ قَالَ: وَ لَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ. (آیت ۴۰ سورہ حج)

اور ارشاد باری ہے: زکوٰۃ تو صرف فقراء، مساکین، زکوٰۃ وصول کرنے والوں اور ان لوگوں کے لیے ہے جن کے دلوں کو مانوس کیا گیا ہو اور غلاموں کی گردن چھڑانے میں (صرف کیا جائے) اور قرض داریوں کے قرضے میں اور جہاد میں اور مسافروں (کی امداد میں) یہ حکم اللہ کی طرف سے مقرر ہے اور اللہ تعالیٰ بڑے علم والے بڑی حکمت والے ہیں۔

پس یہ حضرات صدقات واجبہ کے مصارف ہیں جن کے علاوہ میں صدقات کا صرف کرنا جائز نہیں ہے اور جو ملتی ضروریات ہیں تو ان میں وہ مال خرچ کیا جائے گا جو خراج اور جزیے یا مالی غنیمت کے فیس اور رکاز وغیرہ کے فیس سے لیا جائے پس اگر یہ مذات حاصل نہ ہو سکیں یا ضروریات سے کم رہ جائیں تو مسلمانوں سے راہ خدا میں قرض لیا جائے گا جیسا کہ

ارشاد باری ہے: تم نماز کی پابندی کرو اور زکوٰۃ ادا کرو اور اللہ تعالیٰ کو قرض حسن دو۔

اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا: کون ہے جو اللہ تعالیٰ کو عمدہ قرض دے پھر اللہ تعالیٰ اس کو بڑھا کر کئی گنا کر دیوے اور اللہ تعالیٰ نے اس قرض کو اپنی مدد شمار فرمایا ہے، چنانچہ فرمایا: اور اللہ تعالیٰ ضرور بالضرور اس شخص کی مدد فرمائیں گے جو اس کی مدد کرے گا، بے شک اللہ تعالیٰ قوت والے ہیں، زیر دست ہیں۔

### لغات و ترکیب

والمؤلفۃ قلوبہم۔ اَلْفُ یُأَلِّفُ تَالِیْفًا (تفعیل) جوڑنا، ملانا۔ رِقَابٌ: واحد رَقَبَةٌ، گردن، مراد غلام۔ غَارِیْمٌ: واحد غَارِیْمٌ، وہ دیون جو مالک نصاب نہ ہو۔ خَرَاَجٌ: جِ اخْرَاجٌ، زمین کا محصول، جزیہ۔ جِزْیَةٌ: جِ جِزْیٌ، ٹیکس۔ رِکَازٌ: واحد رِکَازٌ، زمین کے اندر اللہ تعالیٰ کی پیدا کی ہوئی دھاتیں۔

فَرِیضَةٌ مفعول مطلق واقع ہے اُی فرض اللہ فَرِیضَةٌ۔ وما کان من الحوائج الملیۃ۔ ماموصول، ضمیر کان اس کا اسم من الحوائج الملیۃ متعلق سے مل کر خبر، بعد ازاں صلہ موصول باصلہ مبتدا، فیصرف فیہا الخ خبر۔ نُصْرَةٌ لَہُ، عَدَا کا مفعول ثانی ہے۔

۹۶۔ یہ امر بالکل یقینی ہے کہ نماز کے بعد سب سے اہم فریضہ زکوٰۃ ہے چنانچہ اللہ رب العزت نے قرآن کریم میں نماز کے ساتھ جا بجا زکوٰۃ کا ذکر فرمایا ہے۔ آیت مذکورہ "اِنَّمَا الصَّدَقَاتُ الْخ" میں مصارف زکوٰۃ کو بیان کیا گیا ہے۔ پہلا مصرف فقراء ہیں، دوسرا مساکین، فقیر اور مسکین کے اصلی معنی میں اگرچہ اختلاف ہے، ایک کے معنی ہیں جس کے پاس کچھ نہ ہو، دوسرے کے معنی ہیں جس کے پاس نصاب سے کم مال ہو لیکن حکم زکوٰۃ میں دونوں یکساں ہیں، کوئی اختلاف نہیں، جس کا حاصل یہ ہے کہ جس شخص کے پاس اس کی ضروریات اصلیہ سے زائد بقدر نصاب مال نہ ہو اس کو زکوٰۃ دی جاسکتی ہے اور اس کے لیے زکوٰۃ لینا بھی جائز ہے۔

تیسرا مصرف: "الْعَامِلِیْنَ عَلَیْہَا" یہاں عاملین سے مراد وہ لوگ ہیں جو اسلامی حکومت کی طرف سے صدقات، زکوٰۃ و عشر وغیرہ لوگوں سے وصول کر کے بیت المال میں جمع کرنے کی خدمت پر مامور ہوتے ہیں یہ لوگ چوں کہ اپنے تمام اوقات اسی خدمت میں خرچ کرتے ہیں اس لیے ان کی ضروریات کی ذمہ داری اسلامی حکومت پر عائد ہے۔

چوتھا مصرف: "مُؤَلَّفَةُ الْقُلُوبِ" ہیں یہ وہ لوگ ہیں جن کی دل جوئی کے لیے ان کو صدقات دیے جاتے تھے یہ چار قسم کے لوگ تھے۔ (۱) وہ غیر مسلم جن کے اسلام میں داخل ہونے کی توقع تھی ان کو زکوٰۃ صدقات کے ذریعے اسلام سے قریب کیا جاتا تھا۔ (۲) وہ نو مسلم جن کے دلوں میں اسلام راسخ نہیں ہوا تھا ان کو اسلام پر جمائے کے لیے زکوٰۃ دی جاتی تھی۔ (۳) کچھ وہ مسلمان تھے جن پر اس مصلحت سے مالی زکوٰۃ صرف کیا جاتا تھا کہ ان کے قبیلوں کے دوسرے کفار بھی اسلام قبول کر لیں اور اسلام کی نوازشوں اور ہمدردیوں

کہہ دیتے ہوئے ان سے فائدہ اٹھانے کی حرص ان کو ایمان و ہدایت سے سرفراز کر دے۔ (۴) کچھ وہ لوگ تھے جن کو اس مصلحت سے مالِ زکوٰۃ دیا جاتا ہے کہ وہ مسلمانوں کی طرف سے دفاع کریں گے اور کفار کے شر سے مسلمان محفوظ رہیں گے۔ غالباً یہ غیر مسلم ہوتے تھے، بعض مفسرین نے ان کو بھی مسلمان لکھا ہے۔

عام طور پر مشہور یہ ہے کہ مذکورہ لوگوں کو چوں کہ آپؐ کے عہد مبارک میں ایک خاص علت اور مصلحت کے لیے زکوٰۃ دی جاتی تھی، آپؐ کے وصال کے بعد جب کہ اسلام کو مادی قوت بھی حاصل ہو گئی اور کفار کے شر سے بچنے والوں کو اسلام پر پختہ کرنے کے لیے اس طرح کی تدبیروں کی ضرورت نہ رہی تو وہ علت اور مصلحت ختم ہو گئی اس لیے ان کا حصہ بھی ختم ہو گیا جس کو بعض فقہاء نے منسوخ ہو جانے سے تعبیر فرمایا ہے۔

حضرت فاروق اعظمؓ، حسن بصریؒ، شعبیؒ، امام ابو حنیفہؒ اور مالک بن انسؒ کی طرف یہی قول منسوب ہے۔ اور بہت سے حضرات نے فرمایا کہ مولانا القلوب کا حصہ منسوخ نہیں بلکہ صدیق اکبرؓ اور فاروق اعظمؓ کے زمانے میں اس کو ساقط کرنے کا مطلب یہ ہے کہ ضرورت نہ رہنے کی وجہ سے ان کا حصہ ساقط کر دیا گیا، آئندہ کسی زمانے میں پھر ایسی ضرورت پیش آئی تو پھر دیا جاسکتا ہے۔ امام زہریؒ، امام شافعیؒ اور امام احمدؒ کا بھی مذہب یہ ہے۔

**پانچواں مصرف:** "فی الرقاب" رِقَاب، رَقَبَة کی جمع ہے بمعنی گردن۔ عرف عام میں اس شخص کو رقبہ کہا جاتا ہے جس کی گردن کسی دوسرے کی غلامی میں مقید ہو۔ جمہور فقہاء و محدثین کے نزدیک یہاں رقبہ سے مراد مکاتب ہیں۔ رہا یہ کہ عام غلاموں کو خرید کر آزاد کرنا، یا ان کے آقاؤں کو رقم زکوٰۃ دے کر یہ معاہدہ کر لینا کہ وہ ان کو آزاد کر دیں اس میں ائمہ فقہاء کا اختلاف ہے۔ امام ابو حنیفہؒ، شافعیؒ، احمد بن حنبل رحمہم اللہ اس کو جائز نہیں سمجھتے، اور امام مالک علیہ الرحمہ بھی ایک روایت کے مطابق جمہور کے ساتھ ہیں جب کہ ایک دوسری روایت میں رقم زکوٰۃ سے غلام خرید کر آزاد کرنے کو جائز قرار دیتے ہیں۔

**چھٹا مصرف:** "الغارمین" یعنی وہ لوگ ہیں جن کے ذمے کسی کا قرض ہو، اس مصرف میں شرط یہ ہے کہ اس قرض دار کے پاس اتنا مال نہ ہو جس سے وہ قرض ادا کر سکے اور بعض ائمہ فقہاء نے یہ بھی شرط لگائی ہے کہ یہ خرچ اس نے کسی ناجائز کام کے لیے نہ کیا ہو۔

**ساتواں مصرف:** "فی سبیل اللہ" ہے اور یہ مصرف پہلے سب مصارف سے افضل اور بہتر ہے وجہ یہ ہے کہ اس میں دو فائدے ہیں ایک تو غریب مفلس کی امداد، دوسرے دینی خدمت میں اعانت، کیوں کہ فی سبیل اللہ سے مراد وہ عازی اور مجاہد ہے جس کے پاس اسلحہ اور جنگ کا ضروری سامان خریدنے کے لیے مال نہ ہو۔ حضرات فقہاء نے طالب علموں کو بھی اس میں شامل کیا ہے۔ امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ اس سے مراد منقطع الحاج ہیں یعنی جو لوگ حج کا ارادہ کر کے گھر سے نکلے ہوں اور اثناء سفر میں کسی وجہ سے مفلس ہو جائیں کہ حج کو نہ پاسکیں۔

**آٹھواں مصرف:** "ابن السبیل" ہے یعنی وہ مسافر جس کے پاس سفر میں بعد ضرورت مال نہ ہو

اگرچہ اس کے وطن میں اس کے پاس کتنا ہی مال ہو ایسے مسافر کو مالِ زکوٰۃ دینا جائز ہے تاکہ وہ اپنے سفر کی ضروریات پوری کر لے اور وطن واپس جاسکے۔

فہذا لا مصارف الصدقات الواجبة الخ۔ حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ مذکورہ مصارفِ ثمانیہ کے علاوہ میں زکوٰۃ کے مال کو خرچ نہیں کیا جائے گا دیگر ملتی ضرورتوں کے لیے خراج، جزیہ، غنیمت اور غنیمت رکاز وغیرہ سے حاصل شدہ مال کو خرچ کیا جائے گا۔

خراج: زمین کے محصول کو کہتے ہیں۔

جزیہ: وہ مال ہے جو ذمیوں سے (یعنی ان کفار سے جو مسلمانوں سے عہد و پیمان کے ساتھ ان کی حکومت میں رہتے ہیں) لیا جاتا ہے۔

مال غنیمت: وہ مال ہے جو جہاد کے نتیجے میں کفار سے مسلمانوں کے ہاتھ آیا ہو، اس میں سے ٹیس بیت المال میں داخل کیا جاتا ہے اور باقی چار حصے مجاہدین کے درمیان تقسیم ہوتے ہیں۔

رکاز: وہ مال جو زمین میں مدفون ملے خواہ کسی نے اس کو دفن کیا تھا یا وہ قدر نماز زمین میں پیدا ہوا تھا۔ لیکن معدن خصوصاً اس مال کو کہتے ہیں جو کسی نے گاڑا نہ ہو بلکہ وہیں پیدا ہوا ہو جیسے کہ کنز (خزانہ) کا اطلاق صرف اس مال پر ہوتا ہے جو کسی نے دفن کیا تھا۔

فان لم تتيسر الخ۔ فرماتے ہیں کہ اگر مذکورہ مذات ملتی ضرورتوں کے لیے ناکافی ہوں تو مسلمانوں سے راہِ خدا میں قرض لیا جائے گا۔

۹۷۔ و اقيموا الصلوة واتوا الزكوة۔ آیت کریمہ میں اللہ رب العزت نے نماز و زکوٰۃ کے حکم کے بعد قرضِ حسن کا حکم دیا ہے۔ زکوٰۃ کے مستحقین تو وہ مصارفِ ثمانیہ ہیں جن کا ذکر ماقبل میں آچکا اور اس قرضِ حسن کو مستحقینِ زکوٰۃ کے علاوہ پر خرچ کیا جائے گا، مثلاً اپنے اقارب و اعزاء کو کچھ دینا، یا مہمان کی مہمان نوازی پر خرچ کرنا، علما و صلحا کی خدمت کرنا اور ملتی ضروریات میں خرچ کرنا۔ راہِ خدا میں خرچ کرنے کو اس عنوان سے تعبیر کیا گیا کہ گویا یہ خرچ کرنے والا اللہ کو قرض دے رہا ہے، اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ اللہ تعالیٰ غنی الاغنیاء ہے اس کو دیا ہوا قرض کبھی مار نہیں جاسکتا ضرور وصول ہوگا۔

۹۸۔ من ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً۔ اس آیت میں بھی قرضِ حسن سے مراد وہی اتفاق ہے جو زکوٰۃ کے علاوہ ہے جس کی تفصیل آیت کریمہ "واقترضوا الله قرضاً حسناً" کے تحت گذری۔ واضح رہے کہ اس کو قرضِ مجازاً کہا گیا ہے ورنہ سب اللہ کی ملک ہے مطلب یہ ہے کہ جیسے قرض کا عوض ضرور ہونا چاہتا ہے اسی طرح تمہارے اتفاق کا عوض ضرور ملے گا، اور بڑھانے کا بیان تو ایک حدیث میں آیا ہے کہ ایک خرم اللہ کے راستے میں خرچ کیا جائے تو خدا تعالیٰ اس کو اتنا بڑھاتے ہیں کہ وہ احد پہاڑ سے بڑا ہو جاتا ہے۔

## وَالْمُؤْفُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا

(۹۹) عَنْ سُلَيْمِ بْنِ عَامِرٍ قَالَ كَانَ بَيْنَ مُعَاوِيَةَ وَبَيْنَ الرُّومِ عَهْدٌ وَكَانَ يَسِيرُ نَحْوَ بِلَادِهِمْ حَتَّى إِذَا انْقَضَى الْعَهْدُ غَرَاهُمْ، فَجَاءَ رَجُلٌ عَلَى بَرْنُونٍ وَهُوَ يَقُولُ: اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ وَفَاءٌ لَا غَدْرٌ، فَنَظَرُوا فَإِذَا عَمْرُو بْنُ عَبْسَةَ، فَأَرْسَلَ إِلَيْهِ مُعَاوِيَةُ فَسَأَلَهُ فَقَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: مَنْ كَانَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ قَوْمٍ عَهْدٌ، فَلَا يَشُدُّ عُقْدَةً وَلَا يَحْلُلُهَا حَتَّى يَنْقَضِيَ أَمَدُهَا أَوْ يُنْبَذَ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ فَرَجَعَ مُعَاوِيَةُ (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ).

(أبو داؤد ص ۲۳ ج ۲، ترمذی ص ۱۹۱ ج ۱، مشکوٰۃ ۳۴۷)

(۱۰۰) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: كَيْفَ أَنْتُمْ إِذَا لَمْ تَجْتَبُوا وَيُنَارًا وَلَا وَرْهَمًا، فَقِيلَ لَهُ: كَيْفَ تَرَى ذَلِكَ كَاثِنًا يَا أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ: إِي وَالَّذِي نَفْسُ أَبِي هُرَيْرَةَ بِيَدِهِ عَنْ قَوْلِ الصَّادِقِ الْمَصْدُوقِ قَالُوا: عَمَّ ذَلِكَ قَالَ: تَنْتَهَكَ ذِمَّةَ اللَّهِ وَذِمَّةَ رَسُولِهِ، فَيَشُدُّ اللَّهُ قُلُوبَ أَهْلِ الذِّمَّةِ فَيَمْنَعُونَ مَا فِي أَيْدِيهِمْ.

(بخاری شریف ص ۴۵۱ ج ۱)

(۱۰۱) عَنْ الْعِرْبَاضِ بْنِ سَارِيَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: وَإِنَّ اللَّهَ لَمْ يَجْلُ لَكُمْ أَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتَ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا بِإِذْنٍ وَلَا ضَرْبَ نِسَائِهِمْ وَلَا أَكْلَ ثَمَارِهِمْ إِذَا أُعْطَوْكُمُ الَّذِي عَلَيْهِمْ. (مشکوٰۃ باب الاعتصام بالكتاب والسنة ص ۲۹، و أبو داؤد مجتہبی ص ۷۶/۷۷ ج ۲)

اور وہ اپنے عہد کو پورا کرنے والے ہیں جب وہ عہد کر لیں

سليم بن عامر سے مروی ہے فرماتے ہیں: کہ حضرت امیر معاویہ اور رومیوں کے درمیان معاہدہ تھا، اور امیر معاویہ ان کے شہروں کی جانب سفر کر رہے تھے، تاکہ جب مدت عہد پوری ہو جائے تو ان پر حملہ آور ہوں، تو ایک شخص ترکی گھوڑے پر سوار آئے دریاں حالے کہ وہ کہہ رہے تھے: اللہ اکبر اللہ اکبر عہد پورا کرنا چاہیے، عہد شکنی نہیں ہونی چاہیے، چنانچہ لوگوں نے دیکھا تو حضرت عمر بن عہد تھے، حضرت امیر معاویہ نے ان کے پاس (کسی کو) بھیجا تو انھوں نے (قاصد نے) ان سے معلوم کیا، تو فرمایا: میں نے سرکارِ دو عالم کو فرماتے ہوئے سنا ہے: وہ شخص جس کے اور کسی قوم کے درمیان عہد ہو تو وہ نہ تو کوئی گروہ مضبوط کرے اور نہ کھولے تا آنکہ اس کی مدت گزر جائے یا وہ (عہد) ان کو اس طرح واپس کر دے کہ (اس اطلاع میں) برابر ہو جائیں، یہ سن کر حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ واپس ہو گئے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے انھوں نے فرمایا: تمہارا کیا حال ہوگا اس وقت جب کہ تم نہ تو خراج کا کوئی دینار جمع کر سکو گے اور نہ کوئی درہم؟ اُن سے عرض کیا گیا: اے ابو ہریرہ! آپ کو کیسے معلوم کرایا ہونے والا ہے؟ فرمایا: ہاں قسم ہے اُس ذات کی جس کے قبضے میں ابو ہریرہ کی جان ہے صادق و مصدوق صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان سے (یہ جانتا ہوں) لوگوں نے عرض کیا: یہ کسی وجہ سے ہوگا؟ فرمایا: اللہ کے عہد کو اور اس کے رسول کے عہد کو پامال کیا جائے گا تو اللہ تعالیٰ ذمیوں کے دلوں کو سخت کر دیں گے جس کی وجہ سے وہ اپنے مال نہ دیں گے۔

حضرت عریاض بن ساریہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اور بلاشبہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے یہ بات حلال نہیں کہ تم بغیر اجازت اہل کتاب کے گھروں میں داخل ہو اور نہ ہی ان کی عورتوں کے مارنے اور ان کے پھل (بلا اجازت) کھانے کو حلال کیا ہے جب کہ وہ تمہیں اپنے اوپر واجب شدہ (جزیے) دیتے رہیں۔

### لغات و ترکیب

أوفى العهد یوفی ایفاء (إفعال) عہد پورا کرنا۔ انقضی انقضی (انفعال) گذرنا۔ غزا یغزو غزوا (ن) حملہ کرنا۔ یرذون: ج براذین، گھوڑا، ترکی گھوڑا۔ غدر یغدر غدرًا (ض) خیانت کرنا۔ شد یشد شدًا (ن) مضبوط کرنا۔ عقدہ: ج عقد، گرہ۔ حل یحل حلًا الفقنة (ن) گرہ کھولنا۔ أمذ: ج آماد، مدت۔ اجتبا یجتبیٰ اجتبا (افتعال) منتخب کرنا، جمع کرنا۔ عم، اصل میں "عن ما" تھا۔ انتك الحرمة ینتھك انتھاك (افتعال) آمروریزی کرنا، حرمت کو پامال کرنا۔ ذمّة: ج ذمّم، عہد۔

بین معاویة و بین الروم، فعل ناقص کی خبر ہے اور "عہد" اسم موخر ہے۔ فلماذا عمرو بن عبسہ۔ إذا مفاعلاتیہ ہے، ہو متبدا محذوف، عمرو خبر۔ یا عمرو بن عبسہ متبدا "قائل" خبر محذوف۔ من مبتدا متضمن معنی شرط۔ فلا یشد عقدہ جزا۔ کیف أنتم إذا لم تجتنبوا۔ کیف اسم بہم مبنی پر فتح مبتدا، أنتم خبر، یا برعکس۔ جملہ اسمیہ جزائے مقدم۔ إذا لم تجتنبوا الخ شرط موخر۔ عن قول الصادق المصدوق، علمت محذوف کے متعلق ہے۔ إلا بیاذن۔ إلا حرف استثناء، بیاذن: "تدخلوا" سے متعلق ہے۔ "ضرب نسائهم" اور "أكل ثمارهم" کا عطف "أن تدخلوا" پر ہے۔ أن تدخلوا بہ تاویل مفرد ہو طر فیہر إن۔ جملہ اسمیہ جزائے موخر۔ إذا أعطوكم شرط موخر۔ علیہم، ثبت محذوف کے متعلق ہے۔

۹۹۔ پہلی روایت کا مطلب یہ ہے کہ اگر دو اشخاص یا دو قوم و دو فریقین کے مابین کسی معاملے میں معاہدہ ہو چکا ہو تو اس معاہدے کی پوری رعایت کرنی چاہیے، عہد شکنی نہیں کرنی

تشریح

چاہیے، البتہ اگر مدت معاہدہ کا پورا کرنا وقت اور مصلحت و سیاست کے خلاف ہو تو اس عہد کو واپس کر دینا چاہیے یعنی واضح الفاظ میں فریقِ ثانی کو اطلاع دے دینی چاہیے کہ ہم معاہدہ ختم کرتے ہیں، اب ہمارے اور تمہارے درمیان کوئی معاہدہ نہیں؛ تاکہ وہ مطمئن نہ رہیں۔ "علیٰ سواہ" کا مطلب یہی ہے کہ ہر دو فریق تقضِ عہد یا صلح و معاہدہ ختم ہو جانے کے علم میں برابر ہو جائیں، کیوں کہ بغیر اطلاع کے فریقِ ثانی سے تعرض کرنا فریب اور دھوکہ ہے جو اسلام میں ممنوع ہے۔

روایت بالا کے سلسلے میں کوئی یہ کہہ سکتا ہے کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کا یہ عمل تو تقضِ عہد میں داخل نہیں، کیوں کہ اُن کا ارادہ تو مدتِ عہد کے اختتام کے بعد حملے کا تھا۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ اگرچہ یہ عمل درحقیقت تقضِ عہد نہیں تھا مگر صورتِ تقضِ عہد ہی کی تھی، اس لیے کہ فریقِ ثانی بالکل غافل اور بے خبر تھے، اس لیے عمرو بن عبسہ کی زبان سے جیسے ہی حدیث سنی واپس آگئے یہ بھی حضراتِ صحابہ کی شان تھی کہ سرکارِ دو عالم کے اشارے پر اپنی تمام خواہشات قربان کر دیتے تھے۔

۱۰۰- کیف أنتم إذا لم تجتنبوا الخ۔ دوسری حدیث میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے ارشاد کا مطلب یہ ہے کہ ایک وقت ایسا بھی آنے والا ہے کہ جب ذمیوں کے ذمے جو چیز اور ٹیکس ہے اہل اسلام اسے وصول کرنے پر قادر نہ رہیں گے۔ لوگوں نے تعجب سے کہا: ایسا کیسے ہوگا؟ جب کہ وہ ہمارے محکوم ہیں اور محکوم بہر حال حاکم کا تابع ہوتا ہے، پھر کیا معلوم کہ یہ آپ اندازِ افرار ہے ہیں یا یہ کہ کسی اور طریقے سے آپ کو معلوم ہوا ہے، فرمایا: میں نے یہ بات سرکارِ دو عالم ﷺ کی زبانِ مبارک سے سنی ہے جن کی صداقت میں شبہ کی گنجائش ہی نہیں۔ معلوم کیا گیا ایسا کیوں ہوگا؟ تو فرمایا کہ: ذمیوں کو جو شرعاً حقوق حاصل ہیں اہل اسلام ان کی ادائے گی میں کوتاہی برتیں گے، ان پر ظلم کریں گے جس کے نتیجے میں ان کے دل سخت ہو جائیں گے اور فرماں برداری کے بجائے نافرمانی پر اتر آئیں گے، اور اہل اسلام میں اُن سے مقابلے کی قوت باقی نہیں رہے گی۔ روایت مذکورہ سے یہ بات بھی معلوم ہوگئی کہ حق تلفی اور ظلم و زیادتی سرکشی اور بغاوت کا سبب ہے۔

۱۰۱- إِنَّ اللَّهَ لَمْ يَحِلْ لَكُمْ الْخ۔ اس تیسری روایت میں ذمیوں کے حقوق بیان کیے گئے ہیں کہ اہل اسلام کے لیے یہ جائز نہیں کہ ان کے گھروں میں بلا اجازت داخل ہوں اور ان کے جان و مال سے تعرض کریں، ان کی عورتوں کو ماریں پیشیں، ضرب سے جماع کی طرف بھی کٹاہ ہو سکتا ہے تو مطلب یہ ہوگا کہ اہل ذمہ کی عورتیں مسلمانوں کے لیے حلال نہیں ہیں کہ وہ اُن سے جماع کریں، اسی طریقے سے ان کے درختوں کے پھل کو کھانا بھی بلا اجازت جائز نہیں۔

إذا أعطوكم الذي عليهم۔ مطلب یہ ہے کہ یہ حکم ان کے ذمی ہونے کے سبب ہے لہذا جب تک اپنے اوپر واجب شدہ چیزیں کو ادا کرتے رہیں یہ احکام باقی رہیں گے، اس لیے کہ سرکارِ دو عالم کا فرمان ہے "نماؤہم کدمائنا و أموالہم کأموالنا" کہ ان کے (اہل ذمہ کے) جان و مال ہمارے جان و مال کی طرح ہیں۔ البتہ اگر وہ چیزیں کی ادائے گی سے انکار کر دیں تو ان کا عہد ختم ہو جائے گا اور وہ تمام احکام میں

اہل حرب کے قتل ہو جائیں گے۔ اس صورت میں مسلمانوں کے لیے ان کی سب چیزیں (دام، اموال، نساء) حلال ہو جائیں گی۔

(۱۰۲) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَرْبَعٌ خِلَالُ مَنْ كُنْ فِيهِ كَانَ مُنَافِقًا خَالِصًا، مَنْ إِذَا حَدَّثَ كَذَبَ، وَ إِذَا وَعَدَ أَخْلَفَ، وَ إِذَا عَاهَدَ غَدَرَ، وَ إِذَا خَاصَمَ فَجَرَ، مَنْ كَانَتْ فِيهِ خَصْلَةٌ مِنْهُنَّ كَانَتْ فِيهِ خَصْلَةٌ مِنَ النِّفَاقِ حَتَّى يَدْعَهَا. (بخاری شریف ص ۴۵۱ ج ۱، مسلم شریف ص ۵۶ ج ۱، مشکوٰۃ ص ۱۷)

(۱۰۳) عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: لِكُلِّ غَاوِرٍ لَوَاةٌ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يُرَى يَوْمَ الْقِيَمَةِ يُعْرَفُ بِهِ (وَفِي رِوَايَةٍ يُنْصَبُ بِغَدْرَتِهِ). (بخاری شریف ص ۴۵۲)

(۱۰۴) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: مَنْ قَتَلَ نَفْسًا مُعَاهِدَةً لَهُ ذِمَّةُ اللَّهِ وَ ذِمَّةُ رَسُولِهِ فَقَدْ أَخْفَرَ بِذِمَّةِ اللَّهِ، فَلَا يُرِجُ رَائِحَةُ الْجَنَّةِ وَ إِن رِيحَهَا تَوَجَّدَ مِنْ مَسِيرَةِ سَبْعِينَ خَرِيفًا. (ترمذی ص ۱۶۸ ج ۱)

(۱۰۵) وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَا مَنْ ظَلَمَ مُعَاهِدًا أَوْ انْتَقَصَهُ أَوْ كَلَّفَهُ فَوْقَ طَلْقِهِ أَوْ أَخَذَ مِنْهُ شَيْئًا بِغَيْرِ طَيْبٍ نَفْسِهِ قَانَا حَاجِبُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ. (مشکوٰۃ باب الصلح ص ۳۵۴)

**ترجمہ** حضرت عبداللہ بن عمروؓ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: چار خصلتیں جس میں ہوں گی وہ خالص منافق ہوگا۔ وہ شخص کہ جب بات کرے تو جھوٹ بولے، اور جب وعدہ کرے تو اس کے خلاف کرے، اور جب عہد کرے تو توڑ دے، اور جب جھگڑا کرے تو گالی کہے۔ اور جس میں ان چاروں میں سے کوئی ایک خصلت ہو تو اُس میں نفاق کی ایک عادت ہوگی تا آن کہ اس کو چھوڑ دے۔

حضرت انسؓ نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ آپؐ نے ارشاد فرمایا: ہر عہد شکنی کرنے والے کے لیے قیامت کے دن ایک جھنڈا ہوگا، جو قیامت کے دن نظر آئے گا اور وہ اُس کے ذریعے پہچان لیا جائے گا۔ اور ایک روایت میں ہے اُس جھنڈے کو کھڑا کیا جائے گا اُس کے عہد شکنی کرنے کی وجہ سے۔

حضرت ابو ہریرہؓ نے نبی کریمؐ سے روایت کی ہے کہ آپؐ نے ارشاد فرمایا: جو شخص کسی ایسے معاہدہ میں کو قتل کر دے جس کے لیے اللہ کا عہد ہو اور اس کے رسول کا عہد ہو تو گویا اس نے اللہ رب العزت کے عہد کو توڑ دیا، لہذا وہ جنت کی خوشبو بھی نہیں پائے گا جبکہ اس کی خوشبو ستر سال کی مسافت سے بھی محسوس کی جائے گی۔



اور سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: خبردار! جو شخص کسی معاہدہ (ذی وسمان) پر ظلم کرے گا یا اس کے حق میں کمی کرے گا، یا اس کو اس کی طاقت سے زیادہ مجبور کرے گا، یا بغیر اس کی رضامندی کے کوئی چیز لے گا تو قیامت کے دن میں اس کا مقابل ہوں گا۔

### لغات و ترکیب

خَلَّالٌ: واحد خَلَّةٌ، عادت، خصلت۔ اَخْلَفَ الْوَعْدَ يُخْلِفُ إِخْلَافًا (إفعال) وعدہ خلافی کرنا۔ خَاصَمَ مُخَاصَمَةً (مفاعلة) ایک دوسرے سے جھگڑنا۔ فَجَرَ يَفْجُرُ فَجُورًا (ن) زنا کرنا، زبان پر گندی بات لانا۔ خَصَلَةٌ: ج خَصَالٌ، عادت۔ لَوَاءٌ: ج الْوِيَّةُ، جھنڈا۔ نَصَبَ يَنْصِبُ نصباً (ض) گاڑنا۔ ذِمَّةٌ: ج ذِمَمٌ، عہد۔ أَخْفَرَ الْفَهْدَ يُخْفِرُ إِخْفَارًا (إفعال) مہم توڑنا۔ أَرَاخَ يُرِيخُ إِرَاحَةً (إفعال) بومحسوس کرنا۔ خَرِيفٌ، موسمِ خریف، گرمی اور جاڑے کے درمیان کا زمانہ، مراد ”سال“۔ انْتَقَصَ انْتِقَاصًا (افتعال) حق میں کمی کرنا۔ حَجِيئٌ، مقابل، دلیل میں غالب آنے والا۔ حَجَّ يَحْجُ حَجًّا (ن) حجت اور دلیل پیش کرنا۔

۱۰۲۔ اربع خلال من كن فيه الخ۔ حدیث پاک کا مفہوم یہ ہے کہ جس شخص میں یہ خصلتیں ہوں گی۔ (دروغ گوئی، وعدہ خلافی، عہد شکنی، گالی گلوچ) وہ خالص منافق ہوگا اور جس شخص میں کوئی ایک خصلت پائی جائے گی اس میں نفاق کی ایک خصلت یعنی چوتھائی نفاق ہوگا۔ البتہ اگر اس عادت کو چھوڑ دے اور تائب ہو جائے تو نفاق سے بری ہو جائے گا۔

حدیث مذکور میں ایک زبردست اشکال ہے وہ یہ کہ اس زمانے میں تو بہت سے مسلمانوں میں یہ خصلتیں پائی جاتی ہیں بل کہ بعض سچے بچے مسلمان بھی اس میں ملوث ہیں تو کیا انھیں منافق مانا جائے؟ جب کہ علمائے امت کا اس بات پر اجماع ہے کہ جس کو تصدیق قلبی اور اقرار لسانی حاصل ہو وہ مومن ہے۔ پھر اسے منافق کہنا یا ماننا کیسے صحیح ہوگا؟

اس اشکال کے متعدد جوابات دیئے گئے ہیں (۱) نفاق کی دو قسمیں ہیں، نفاق اعتقادی، نفاق عملی۔ نفاق اعتقادی کفر کا سبب ہے اور نفاق عملی صرف فسق کا سبب ہے۔ قسم ثانی سے متصف انسان کافر نہیں ہوتا ہے اور حدیث میں دوسری قسم (نفاق عملی) مراد ہے۔ (بذل المجود ج ۳ ص ۴۱۰)

علامہ قرطبی فرماتے ہیں: ”إِنَّ الْمُرَادَ مِنَ النِّفَاقِ نِفَاقَ الْعَمَلِ، وَاسْتَدْلَ بِقَوْلِ عُمَرَ لِحَدِيثِهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: هَلْ تَعْلَمُ فِي شَيْعًا مِنَ النِّفَاقِ؟ فَإِنَّهُ لَمْ يَرِدْ بِذَلِكَ نِفَاقُ الْكُفْرِ بَلْ نِفَاقُ الْعَمَلِ“۔ (عینی ج ۱ ص ۲۲۲)

(۲) علامہ نووی فرماتے ہیں کہ اس حدیث میں تشبیہ مقصود ہے، یعنی جس کے اندر یہ صفتیں ہوں گی اس کو منافقین کے ساتھ مشابہت ہو جائے گی، گویا ان اوصاف کے حاملین پر مجازاً نفاق کا اطلاق کیا گیا ہے

منافقین کے ساتھ مشابہت کی بنا پر۔ (مرقاۃ ج ۱ ص: ۱۰۸)

(۳) تیسرا جواب علامہ خطابؒ نے یہ دیا ہے کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے "منافقاً خالصاً" تکلیفاً فرمایا ہے، درحقیقت منافق بتانا مقصود نہیں، اور قرینہ یہ ہے کہ اس کے بعد "حتیٰ یدعہا" فرمایا، اگر ہیچ منافق ہو جاتا تو "حتیٰ یجدد ایمانہ" فرماتے۔

(۴) چوتھا جواب یہ ہے کہ حدیث پاک میں عادت مراد ہے، یعنی جو شخص ان صفات کا عادی بن جائے وہ منافق ہوگا اور اہل ایمان کی شان سے یہ بعید تر ہے کہ وہ ان چیزوں کی عادت بنالے، اور قرینہ یہ ہے کہ یہاں "إذا" ہے اور "إذا" استمرار و دوام اور تکرار پر دلالت کرتا ہے۔ (مرقات شرح مشکوٰۃ ج ۱ ص: ۱۰۶)

۱۰۴- لكل غادر لواء يوم القيامة. روایت کا مطلب یہ ہے کہ ہر عہد شکنی کرنے والے کے لیے قیامت کے دن ایک جھنڈا ہوگا اور یہ جھنڈا اس لیے ہوگا تا کہ دیکھتے ہی لوگ اسے جان لیں کہ یہ اس کے غداری کی علامت ہے، اس طریقے سے گویا اس کی رسوائی مقصود ہے ایک روایت میں "ینصب بغدرتہ" کا لفظ آیا ہے۔ علامہ کرمائی نے اس کے دو مطلب بیان کیے ہیں ایک یہ کہ باسیرت کے لیے ہے اور "بغدرتہ" کی تفسیر "بسبب غدرتہ" سے کی ہے، اس صورت میں مطلب یہ ہوگا کہ اس کے عہد شکنی کی وجہ سے اس کو یہ رسوائی اٹھانی پڑے گی یعنی یہ عہد شکنی کی سزا کے طور پر ہوگا۔ اور دوسری تفسیر "بقدر غدرتہ" سے کی ہے، اس صورت میں مطلب یہ ہوگا کہ اس کی عہد شکنی کے بقدر وہ جھنڈا نصب کیا جائے گا جس قدر بڑی غداری ہوگی اتنا ہی بلند اس کی رسوائی کا نشان ہوگا۔

۱۰۴- من قتل نفساً معاهداً الخ. معاہد کے معنی ہیں "عہد کرنے والا" وہ کافر جو دارالاسلام میں جزیہ دے کر رہے، یا جو کافر ویزہ اور اجازت سے دارالاسلام آئے تجارت وغیرہ کی غرض سے۔ دونوں پر معاہد کا اطلاق ہوتا ہے، ہاں اصطلاح میں جزیہ دے کر رہنے والے کو "ذمی" اور اجازت سے آنے والے کو "مستمن" کہا جاتا ہے۔ معاہد کا جان و مال مسلمان کی طرح شرعاً بالکل محفوظ و مامون رہتا ہے۔

روایت کا مطلب یہ ہے کہ جو شخص کسی معاہد کو ناحق قتل کرے گا اس کی سزا یہ ہے کہ اس کو جنت کی خوشبو سے محروم رکھا جائے گا جب کہ جنت کی خوشبو کا حال یہ ہے کہ وہ ستر سال کی مسافت کی دوری سے بھی محسوس ہوگی، اس سزا کی وجہ یہ ہے کہ اس نے شرعی عہد میں دست درازی اور غداری کی ہے۔ خوشبو سے محروم رہنے کا مطلب یہ ہے کہ جنت میں دخولِ اولیٰ سے محروم رہے گا۔ لایہ کہ فضل خداوندی ہو جائے۔

۱۰۵- ألا من ظلم معاهداً الخ. اس روایت میں بھی عہد کی خلاف ورزی کرنے والے کے لیے سخت وعید مذکور ہے کہ معاہد پر ظلم کرنا اس کے حقوق میں کمی کرنا، اس کی طاقت سے زیادہ اسے تکلیف دینا گویا سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے مقابل ہونا ہے۔

حدیث شریف کا مطلب یہ ہے کہ معاہد کے ساتھ زیادتی کرنے والوں کا قیامت کے دن میں ساتھ نہیں دیں گے؛ بلکہ مظلوموں کی طرف سے غداروں سے مقابلہ کروں گا۔ اور ان سے ان کا حق دلاؤں گا۔

## وَالصَّابِرِينَ

فِي الْبَاسَاءِ وَالضَّرَآءِ وَجِنِّ الْبَاسِ ۖ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا ۖ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ۝

(۱۰۶) عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَقَدْ أَخَفْتُ فِي اللَّهِ وَمَا يُخَافُ أَحَدٌ وَلَقَدْ أُؤْيِئْتُ فِي اللَّهِ وَمَا يُؤْيِئُ أَحَدٌ وَلَقَدْ أَتْتُ عَلَى ثَلَاثُونَ مِنْ بَيْنِ لَيْلَةٍ وَيَوْمٍ وَمَالِي وَلِبَالٍ طَعَامٌ يَأْكُلُهُ ذُو كَبِدٍ إِلَّا شَيْءَ يُوَارِيهِ إِبْطُ بِلَالٍ. (ترمذی ص ۷۰ ج ۱، مشکوٰۃ ص ۴۴۸)

(۱۰۷) حَدَّثَ قَيْسٌ قَالَ سَمِعْتُ سَعْدَ بْنَ أَبِي وَقَاصٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ: إِنِّي لِأَوَّلِ الْعَرَبِ رَمَى بِسَهْمٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، وَكُنَّا نَغْرُو مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَمَا لَنَا طَعَامٌ إِلَّا وَرَقُ الشَّجَرِ حَتَّىٰ أَنْ أَحَدَنَا لَيَضَعُ كَمَا يَضَعُ الْبَعِيرُ أَوْ الشَّاةُ مَالَهُ خِلَطًا. (بخاری شریف ص ۵۲۸، مشکوٰۃ ص ۵۶۷)

(۱۰۸) قَالَ عُثْبَةُ بْنُ غَزْوَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَقَدْ رَأَيْتُنِي وَإِنِّي لَسَابِعُ سَبْعَةٍ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا لَنَا طَعَامٌ إِلَّا وَرَقُ الشَّجَرِ حَتَّىٰ تَقَرَّحَتْ أَشْدَاقُنَا فَالْتَقَطْتُ بُرْدَةً فَقَسَمْتُهَا بَيْنِي وَبَيْنَ سَعْدٍ.

(شمائل ترمذی ص ۲۷)

اور قابل ستائش ہیں وہ لوگ جو ثابت قدم رہنے والے ہوں

تنگ دستی میں اور بیماری میں اور قتال کے وقت، یہی لوگ سچے ہیں اور یہی لوگ ہیں جو متقی ہیں۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: یقیناً

مجھ کو اللہ کے (دین کے) بارے میں ڈرایا گیا اور کوئی اتنا ڈرایا نہ جاتا ہے، اور بے شک میں ستایا جاتا ہوں اللہ

کے (دین کے) بارے میں جب کہ کوئی اتنا نہیں ستایا جاتا ہے، مجھ پر (مسلسل) تیس رات دن ایسے گذرے۔

ہیں کہ میرے اور بلال کے پاس کھانے کی کوئی ایسی چیز نہ تھی جس کو کوئی جگر والا (جانور) کھا سکے مگر اتنی جس کو بلال کی بغل چھپا لے۔

حضرت قیسؓ نے بیان کیا کہ میں نے سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کو فرماتے ہوئے سنا: میں وہ شخص

ہوں جس نے راہِ خدا میں سب سے پہلے تیر اندازی کی ہے، ہم لوگ (ابتدا میں) نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے

مہراہ ایسی حالت میں جہاد کیا کرتے تھے کہ درخت کے پتے کے سوا ہمارے پاس کوئی کھانے کی چیز نہ ہوتی تھی،

یہاں تک کہ ہم میں سے جو بھی رفع حاجت کرتا تھا تو اس طرح جیسے اونٹ یا بکری بیگنیاں کرتے ہیں کہ اس

میں کوئی چپک نہ ہوتی تھی۔

حضرت عقبہ بن غزو ان رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ: میں نے اپنی یہ حالت دیکھی ہے کہ میں ان سات اشخاص میں سے ایک تھا جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ تھے۔ ہمارے پاس درخت کے پتے کے سوا کوئی چیز کھانے کی نہ تھی، یہاں تک کہ ہمارے جڑے چھل گئے تھے، پھر مجھے (اتفاقاً) ایک چادر مل گئی تو میں نے اسے اپنے اور سہ کے درمیان تقسیم کر لی۔

### لغات و ترکیب

البأساء، لڑائی، بھوک۔ بَوُسَ يَبُوسُ بَأْسًا (ك) مضبوط و بہادر ہونا۔ الضراء، سختی، قحط۔ اخاف يخيف إخافة (افعال) ڈرانا۔ كَبِدٌ: جِ اُكْبَادٌ، جگر۔ وَارِي يُوَارِي مُوَارَاةً (مفاعلة) چھپانا۔ اِبْطُ: جِ اِبْطَاطٌ، بغل۔ سَهْمٌ: جِ سِهَامٌ، تیر۔ رَمَى السَّهْمَ يَرْمِي رَمِيًا (ض) تیر اندازی کرنا۔ خَلَطٌ، ملاوٹ، خَلَطَ يَخْلُطُ خَلْطًا (ض) ملانا۔ تَقَرَّحٌ يَتَقَرَّحُ تَقَرُّحًا (تفعّل) زخمی ہونا۔ اِلْتَقَطَ يَلْتَقِطُ اِلْتِقَاطًا (افتعال) پانا۔ بُرْدَةٌ: جِ بُرْدٌ وَبُرْدٌ، چادر، کالا کپڑا۔ قَسَمَ يَقْسِمُ قِسْمًا (ض) تقسیم کرنا۔

مالي ولبلال طعام ياكله ذوكبد إلا شيء يواريه إبط بلال، "ما" مشابہہ ليس "لي ولبلال" كائناً کے متعلق ہو کر خبر مقدم "طعام" موصوف "ياكله ذوكبد" جملہ صفت، موصوف باصفت مستثنى منه، شيء يواريه الخ موصوف باصفت مستثنى منه مستثنى ما کا اسم ہوا، ما اپنے اسم و خبر سے مل کر جملہ حالیہ ہوا۔

"إِنِّي لأَوَّلُ الْعَرَبِ" میں لا برائے تاکید ہے یہ اپنی صفت جملہ (رمى بسهم الخ) سے مل کر خبر إن۔ ملنا طعام إلا ورق الشجر کی ترکیب وہی ہوگی جو ما قبل میں گذری۔ حتی أن أحدنا میں "حتى" ابتدائیہ ہے، کما میں "ما" مصدریہ موصولہ دونوں ہو سکتا ہے۔ و إِنِّي لسابع سبعة جملہ "رايتني" کے قائل یا مفعول سے حال واقع ہے۔ ملنا الخ کی ترکیب حسب سابق ہے۔

۱۰۶۔ بر کے ابواب میں جن اعمال کا اب تک بیان ہوا ان کا تعلق اعمال ظاہرہ سے تھا، مبر بھی نیکی ہی کی کے ابواب میں سے ہے مگر اس کا تعلق اعمال باطنہ سے ہے اور اعمال باطنہ میں سے صرف "مبر" ہی کو بیان کیا گیا ہے، کیوں کہ مبر کے معنی ہیں نفس کو قابو میں رکھنا، برائیوں سے بچانا۔ اگر غور کیا جائے تو تمام اعمال باطنہ کی اصل روح مبر ہی ہے اسی کے ذریعہ اخلاقی فاضلہ حاصل کیے جاسکتے ہیں اور اخلاقی رذیلہ سے نجات حاصل کی جاسکتی ہے۔

یہاں یہ بھی ذہن نشین رہے کہ "الصابرين" کا منصوب ہونا برائے مدح ہے، اس سے پہلے "امدح"

مقدر ہے۔

لقد أخفت في الله الخ۔ روایت مذکورہ میں سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے مبر اور ثباتِ قدمی

کو بیان فرمایا ہے اور یہ فرمانا بطور تحدید نعمت کے ہے نہ کہ بطور شکایت کے۔ فرمایا کہ تبلیغ دین کے سلسلے میں مجھے جتنا ڈرایا گیا اور اس راستے میں مجھے جو تکلیفیں پہنچائی گئیں کسی اور کے ساتھ ایسا نہیں کیا گیا، میں تنہا دعوت و تبلیغ کے لیے اٹھا تو کفار ہر طرح میرے مخالف ہو گئے، مجھے طرح طرح کی ایذائیں پہنچائیں مگر میرے پائے استقلال میں جنبش نہ آئی، اور فقر و فاقے کا عالم یہ تھا کہ ایسا بھی وقت آیا کہ مہینوں گزر گئے میرے اور بلال کے لیے کھانے کا کوئی نظم نہ تھا، اگر کھانے کے لیے کچھ بھی تو اتنی قلیل مقدار میں جس کو بلال کی بغل چھپالے۔ روایت میں اس بات کی طرف بھی اشارہ ہے کہ وقت آنے پر بیٹیوں کو بھی مہر و استقلال سے کام لینا چاہیے۔

۱۰۷- إني لأول العرب رمى بسهم في سبيل الله. یہ حدیث تفصیلاً بخاری شریف میں مذکور ہے اور یہاں صرف وہ اجزا ذکر کیے گئے ہیں جن کا تعلق عنوان مذکور "مہر" سے ہے۔ بخاری شریف کی روایت سے حضرت سعدؓ کے اس فرمان کا پس منظر بھی سمجھ میں آ جاتا ہے، جس کا حاصل یہ ہے کہ حضرت سعد بن وقاصؓ حضرت عمر فاروقؓ کے زمانے میں کوفہ کے امیر تھے، اُس وقت کچھ لوگوں نے خصوصاً بنو اسد نے حضرت فاروقؓ اعظمؓ سے آپؓ کی بہت سی شکایات کیں، مثلاً یہ کہ اچھی طرح نماز نہیں پڑھتے ہیں، تقسیم میں مساوات نہیں کرتے وغیرہ۔ حضرت عمر فاروقؓ نے بلا کر دریافت فرمایا جس کے جواب میں آپؓ نے اپنی صفائی پیش کرتے ہوئے اپنے کارناموں کا ذکر کیا۔ یہ بطور فقر و غرور کے نہیں بل کہ مذکورہ شکایات کے ازالے کے لیے ہے۔ پھر حضرت فاروقؓ اعظمؓ نے تحقیق حال کے لیے دو آدمیوں کو کوفہ روانہ کیا تو معلوم ہوا کہ شکایت مبنی بر حقیقت نہ تھی، حضرت سعدؓ نے اپنے ارشاد میں دو قصوں کی طرف اشارہ کیا ہے۔

إني لأول العرب. راو خدا میں تیرا اندازی کرنے والا میں عرب کا پہلا شخص ہوں، تیرا اندازی کا یہ واقعہ میں پیش آیا ہے۔ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک سریہ جو ساٹھ حضرات مجاہدین پر مشتمل تھا سفیان بن حرب اور دیگر مشرکین کے مقابلے میں مقام رابغ کی جانب روانہ فرمایا تھا۔ جن کے امیر حضرت عبیدہ بن الحارثؓ تھے، اسلام میں یہ سب سے پہلا سریہ تھا، باقاعدہ جنگ کی نوبت تو اس میں نہیں آئی البتہ تیرا اندازی ہر دو جانب سے ہوئی، اس موقع پر مسلمانوں کی طرف سے سب سے پہلا تیر حضرت سعد بن ابی وقاصؓ نے ہی چلایا تھا جس کی طرف اس روایت میں اشارہ کیا گیا ہے۔ اس کے علاوہ تین اور چیزوں کو بھی اس واقعے میں اولیت حاصل ہے۔ جہنڈا ہانڈھنا، جنگ کے لیے باقاعدہ مجاہدین کی جماعت تیار کرنا۔ کفار و مسلمین کے مابین جنگ کا افتتاح۔ گویا چار چیزیں اس موقع پر پہلی مرتبہ اسلام میں پیش آئیں۔

وكننا نغزو مع النبي. اس عبارت میں سریہ الخط کے واقعے کی طرف اشارہ ہے جس میں حضرت سعدؓ اور دیگر صحابہ کرام کو مختلف معاصی کا سامنا کرنا پڑا تھا۔ حضور اکرم ﷺ نے یہ اختلاف روایت ہے یا ۸ھ میں حضرت ابو عبیدہ بن الجراحؓ کی سرکردگی میں قبیلہ جہینہ کے مقابلے کے لیے تین سو صحابہ کرام پر مشتمل مجاہدین کا ایک دستہ روانہ فرمایا اور کھجوروں کی ایک تھیلی بطور توشہ عنایت فرمایا، پندرہ دن قیام رہا، سارے توشے ختم ہو گئے تو درختوں کے پتے اور ٹیکر کے پھل وغیرہ کا بھی سہارا لینا پڑا، اس میں اسی واقعے کی طرف اشارہ ہے۔

قال عتبة بن غزوان۔ روایت میں حضرت عتبہ بن غزوان نے اپنا ایک واقعہ بیان کیا ہے کہ مجھے اپنی وہ حالت یاد ہے جب میں ان سات آدمیوں میں سے ایک تھا جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ تھے، ہمارے پاس کھانے کے لیے صرف درختوں کے پتے تھے، ان کے کھانے سے ہمارے منہ چھل گئے تھے، مجھے اتفاقاً ایک چادر مل گئی جس کو میں نے اپنے اور سحہ کے درمیان نصف نصف تقسیم کر لی۔ اس روایت میں بھی گویا حضرات صحابہ کرام کی تنگ حالی اور عسرت کو بیان کیا گیا ہے کہ انھیں کن کن حالات سے دوچار ہونا پڑا ہے مگر پھر بھی ان کے پائے استقامت میں جنبش نہیں آئی۔

(۱۰۹) عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ: خَرَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَزَاةٍ وَنَحْنُ سِتَّةٌ نَقَرُ بَيْنَنَا بَعِيرٌ نَعْتَقِبُهُ فَنَقِيبُ أَقْدَامَنَا وَنَقِيبُ قَدَمَيْ وَ سَقَطْتُ أَظْفَارِي فَكُنَّا نَلْفُ عَلَى أَرْجُلِنَا الْخِرْقَ فُسِمِيَتْ غَرَوَةٌ ذَاتَ الرِّقَاعِ لَمَّا كُنَّا نَعْصِبُ مِنَ الْخِرْقِ عَلَى أَرْجُلِنَا وَ حَدَّثَ أَبُو مُوسَى بِهَذَا ثُمَّ كَرِهَ ذَلِكَ قَالَ: مَا كُنْتُ أَصْنَعُ بَأَنْ أَذْكُرَهُ كَأَنَّهُ كَرِهَ أَنْ يَكُونَ شَيْءٌ مِنْ عَمَلِهِ أَفْشَاهُ.

(بخاری شریف ص ۵۹۲ ج ۱)

(۱۱۰) عَنْ جَلْبَرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ قَالَ: بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْثًا قَبَلَ السَّاحِلِ فَأَمَرَ عَلَيْهِمْ أَبَا عُبَيْدَةَ بْنَ الْجَرَّاحِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَ هُمْ ثَلَاثُ مِائَةٍ وَ أَنَا فِيهِمْ، فَخَرَجْنَا حَتَّى إِذَا كُنَّا بَبْعَضِ الطَّرِيقِ فَنِي الرَّادِّ، فَأَمَرَ أَبُو عُبَيْدَةَ بِأَرْوَادِ ذَلِكَ الْجَيْشِ فَجَمَعَ ذَلِكَ كُلَّهُ، فَكَانَ مِرْوَدِي تَمُرَ وَكَانَ يُقَوِّتُنَا كُلَّ يَوْمٍ قَلِيلًا قَلِيلًا، حَتَّى فَنِي فَلَمْ تَكُنْ تُصِيبُنَا إِلَّا تَمْرَةً تَمْرَةً، فَقُلْتُ: وَ مَا تُغْنِي تَمْرَةٌ؟ فَقَالَ لَقَدْ وَجَدْنَا فَقْدَهَا حِينَ فَنَيْتُ، قَالَ: ثُمَّ انْتَهَيْنَا إِلَى الْبَحْرِ فَإِذَا حَوْثٌ مِثْلَ الظَّرْبِ، فَأَكَلْنَا مِنْهُ ذَلِكَ الْجَيْشُ ثَمَانِي عَشْرَةَ لَيْلَةً ثُمَّ أَمَرَ أَبُو عُبَيْدَةَ بِضَلْعَيْنِ مِنْ أَضْلَاعِهِ، فَضَبَّاهُ ثُمَّ أَمَرَ بِرَاجِلَةٍ فَرُجِلَتْ، ثُمَّ مَرَّتْ تَحْتَهَا فَلَمْ تُصِيبْهُمَا.

(بخاری ص ۳۳۷ ج ۱ و ص ۶۲۵ ج ۲ و ص ۶۳۷ ج ۲)

**ترجمہ**

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ ہم حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ ایک غزوے میں گئے دریاں حالے کہ ہم چھ آدمی تھے، ہمارے درمیان ایک اونٹ تھا جس پر ہم نبوت بہ نبوت (باری باری) سوار ہوتے تھے، جس کی وجہ سے ہمارے پیر کھس گئے اور میرے دونوں پاؤں بھی زخمی ہو گئے اور میرے ناخن گر پڑے، تو ہم اپنے پیروں پر چیتھڑے لپیٹتے تھے، اسی وجہ سے اس کا نام غزوۃ ذات الرقاع (چیتھڑوں والا غزوہ) رکھ دیا گیا۔ اس لیے کہ ہم اپنے پیروں پر چیتھڑوں کی پٹیاں لپیٹتے

تھے۔ حضرت ابو موسیٰ نے اس کو بیان فرمایا پھر اسے نامناسب سمجھا۔ فرمایا کہ: اس کو بیان کر کے کیا کروں گا؟  
گویا کہ انھوں نے اس بات کو نامناسب سمجھا کہ وہ اپنے کسی عمل کا افشا کریں۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے مروی ہے انھوں نے فرمایا کہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صاحب کی جانب ایک لشکر بھیجا چنانچہ ان کا امیر حضرت ابو عبیدہ بن الجراح رضی اللہ عنہ کو بتایا، ان کی تعداد تین سو تھی، اور میں بھی انھیں میں تھا، تو ہم لوگ چلے یہاں تک کہ جب ایک راستے میں تھے تو توشہ ختم ہو گیا تو حضرت ابو عبیدہ نے اس لشکر کے توشوں کو جمع کرنے کا حکم دیا، چنانچہ سب توشے جمع کر دیئے گئے، تو وہ چھوڑے کے دو تھیلے ہوئے، وہ ہمیں روزانہ تھوڑا تھوڑا دیتے تھے، یہاں تک کہ وہ قریب الختم ہو گیا، تو ہمیں صرف ایک ایک چھوڑا ملتا تھا۔

میں نے کہا: ایک چھوڑے سے کیا ہوتا ہوگا؟ تو فرمایا: ہم نے اس کے نہ ہونے کو اس وقت محسوس کیا جب وہ بھی ختم ہو گیا، راوی کا بیان ہے کہ پھر ہم لوگ سمندر پر پہنچے تو ہم کو ایک مچھلی ٹیلے جیسی ملی، تو اس لشکر نے اس میں سے اٹھارہ دن تک کھایا، پھر حضرت ابو عبیدہ نے اس کی پسلیوں میں سے دو پسلیوں کو (کھڑا کرنے کا) حکم دیا، چنانچہ دونوں کھڑی کی گئیں، پھر ایک اونٹنی پر کجاوہ کسنے کا حکم دیا، تو کجاوہ کس دیا گیا، پھر اس اونٹنی کو اس کے پیچے سے (سوار بیٹھا کر) گذارا گیا تو وہ اونٹنی ان دونوں سے نہ ٹکرائی۔

### لغات و ترکیب

غَزَاةٌ: ج غَزَوَاتٌ، جنگ، وہ جنگ جس میں آپؐ نے بہ نفس نفیس شرکت کی ہو۔ نَفَرٌ: ج أَنْفَارٌ، تین سے دس تک کی جماعت۔ إِعْتَقَبَ الرَّاحِلَةَ وَ عَلَیْهَا یَعْتَقِبُ اعْتِقَاباً (افتعال) نوبت بہ نوبت سواری پر سوار ہونا۔ نَقِبٌ یَنْقُبُ نَقْباً (س) پھڑنا، گھسنا۔ أَظْفَارٌ: واحد ظُفْرٌ، ناخن۔ لَفٌّ یَلْفُ لَفّاً (ن) لپیٹنا۔ خَرَقٌ: واحد خِرْقَةٌ، چھتڑا۔ رِقَاعٌ: واحد رُقْعَةٌ، کپڑے کا پیر، چھتڑا۔ غَضَبٌ تعصیباً (تفعیل) پٹی باندھنا۔ بَعَثٌ: ج بُعُوثٌ، فوج، لشکر، وہ جماعت جو کہیں بھیجی جائے۔ سَاجِلٌ: ج سَوَاجِلُ، کنارہ۔ أَمْرٌ یَأْمُرُ قَامِيراً (تفعیل) امیر بنانا۔ زَادٌ: ج أَزْوَدَةٌ وَ أَرْوَادٌ، توشہ، زادِ راہ۔ فَنِیْ یَفْنِیْ فَنَةً (س) ختم ہونا۔ انتہیٰ اِلٰی مکانٍ یَنْتَهِیْ اِنْتِهَاءً (افتعال) کسی جگہ پہنچنا۔ حَوْتُ: ج حِیْتَانٌ، مچھلی۔ ظَرْبٌ: ج ظُرَابٌ، چھوٹا ٹیلہ۔

بینینا بعیرٌ نعقبہ، بیننا متعلق مقدر ہو کر خبر مقدم، بعیرٌ موصوف، نعقبہ جملہ ہو کر صفت، موصوف با صفت مبتدا موخر۔ جملہ اسمیہ شدہ صفت ماقبل یا حال۔ لَمَّا کُنَّا نَعْصِبُ، لام جارہ، ما موصولہ، کُنَّا نَعْصِبُ فعل، من الخرق حلق اول علی أرجلنا، متعلق ثانی، فعل بہ ہر دو متعلق جملہ خبریہ شدہ صلہ موصول۔ موصول با صلہ مجرور، جار با مجرور متعلق تسمیت فعل کے۔

حتیٰ إذا کُنَّا ببعض الطريق الخ۔ حتیٰ ابتدائی، إذا کُنَّا ببعض الطريق شرط۔ فنی الزاد۔

جزا، جملہ شرطیہ جزائیہ ہوا۔ قلیلاً قلیلاً، اول منصوب ہے مفعول مطلق کی بنیاد پر، ثانی اول کی تاکید لفظی ہے۔

۱۰۹- خرجنا مع النبیؐ حضرت ابو موسیٰؓ کی بھی اس حدیث میں سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم اور آپؐ کے جاں نثار صحابہ کے مصائب پر صبر کا ذکر ہے، روایت مذکورہ میں ”غزوہ ذات الرقاع“ کی طرف اشارہ ہے جس کا مختصر واقعہ یہ ہے کہ بنو نضیر کی جلا وطنی کے بعد ایک ماہ سے زیادہ عرصے تک آپؐ مدینہ منورہ میں تشریف فرما رہے، اس عرصے میں بنو محارب اور بنو ثعلبہ کے متعلق متواتر خبریں پہنچتیں کہ وہ شرارت پر آمادہ اور حملے کی تیاریوں میں مصروف ہیں۔ آپؐ حضرت عثمان بن عفانؓ کو مدینے کا عامل مقرر فرما کر صرف چار سو صحابہ کے ساتھ ان کے مقابلے کے لیے تشریف لے گئے، وہ لوگ ایک نخلستان میں جمع ہو گئے، اسلامی لشکر جب ان کے قریب پہنچا تو وہ سب منتشر ہو کر بھاگ گئے، کوئی معرکہ نہیں ہوا۔ یہ واقعہ ۲ھ میں وقوع پذیر ہوا، ایک روایت میں ۵ھ اور ایک دوسری روایت میں ۶ھ کا بھی تذکرہ آیا ہے۔

ذات الرقاع اس کا نام اس لیے رکھا گیا کہ پہاڑی اور پتھریلی زمین پر سفر کرنے سے اکثر صحابہ کرام کے پاؤں زخمی ہو گئے تھے جس کی وجہ سے حضرات صحابہ کرامؓ نے پاؤں میں کپڑے لپیٹ لیے تھے، بعض کا خیال ہے کہ ذات الرقاع اس پہاڑی کا نام ہے جہاں علاقہ نجد میں جا کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قیام فرمایا تھا اور آپؐ کو دیکھ کر کفار فرار ہو گئے تھے۔ (تاریخ اسلام ج ۱۔ از اکبر شاہ نجیب آبادی ص ۱۷۳-۱۷۴)

حضرت ابو موسیٰؓ نے اس واقعے کو بطور بڑائی کے نہیں بل کہ عبرت و نصیحت کے لیے ذکر فرمایا تھا، مگر پھر بھی اسے بہتر نہیں سمجھا کیوں کہ اس سے اُن کے ایک عمل کا افشا ہو گیا اور یہ بات انھیں بالکل پسند نہیں کہ ان کا کوئی عمل ظاہر ہو، اس لیے کہ انھوں نے یہ عمل اخلاص کے ساتھ رضائے الہی کے لیے کیا تھا نہ کہ اظہار کے لیے۔

۱۱۰- بعث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعثاً حضرت جابرؓ کی اس حدیث کا تعلق غزوہ سیف البحر اور سریۃ الخبط سے ہے جس کا مختصر واقعہ یہ ہے کہ ماہ ذی الحجہ ۵ھ میں حضرت ابو عبیدہ بن الجراحؓ بہ حکم رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم سیف البحر کی طرف تین سو مہاجرین کے ساتھ روانہ ہوئے کہ وہاں قبیلہ جہینہ کے حالات کی تفتیش کریں، کیوں کہ اس طرف سے اندیشہ ناک خبریں پہنچی تھیں، حضرت ابو عبیدہؓ اور آپؐ کے ہمراہیوں کو اس سفر میں کھانے پینے کی سخت اذیت برداشت کرنی پڑی، سب کے توشے بہ حکم امیر جمع کیے گئے تو دو تھیلیاں بھر گئیں، امیر لشکر تھوڑا تھوڑا اس میں سے دیتے تھے جب یہ توشہ قریب انجم ہو گیا تو پھر ہر سپاہی کو ایک ایک چھوڑا ہٹنے لگا۔ یہی مطلب ہے ”وكان يقوتنا الي لا تموة تموة“ کا۔ مخاطب کو اس پر تعجب ہوا تو بول پڑے کہ ایک کچھور سے کیا ہوتا رہا ہوگا؟ فرمایا: اُس ایک چھوڑے کی قدر ہمیں اُس وقت معلوم ہوئی جب اس سے بھی محروم ہو گئے یہاں تک کہ روایت میں ہے کہ خشک پتے جھاڑ جھاڑ کر کھانے کی نوبت آ گئی۔ اسی لیے اس سریے کو ”سریۃ خبط“ بھی کہتے ہیں (خطبہ کے معنی پتے جھاڑنے کے ہے) آخر اس فاقہ کش لشکر اسلام کی غیب سے مہمان نوازی ہوئی اور ساحل سمندر پر ایک بہت بڑی مچھلی دست یاب ہوئی جس میں سے تین سو مجاہدین اٹھارہ دن تک مسلسل کھاتے رہے۔ حضرت ابو عبیدہؓ کے حکم سے دو پٹلیاں زمین



پر کمزری کی گئی اور سواری مع سوار اس کے نیچے سے اس طرح گزر گئی کہ پہلی کی ہڈی اس کو مس نہ کر سکی۔ روایت میں اس مچھلی کا نام عنبر بھی مذکور ہے اس لیے اس کو ”سریۃ العنبر“ بھی کہتے ہیں۔

(۱۱۱) عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَيْبٍ قَالَ: كُنَّا عِنْدَ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَ عَلَيْهِ ثَوْبَانِ مُتَشَقَّانِ مِنْ كَتَّانٍ، فَتَمَخَّطَ أَبُو هُرَيْرَةَ فِي أَحَدِهِمَا ثُمَّ قَالَ: بَخُ بَخُ يَتَمَخَّطُ أَبُو هُرَيْرَةَ فِي الْكَتَّانِ لَقَدْ رَأَيْتُنِي وَ إِنِّي لَأَخِرُ فِيمَا بَيْنَ مَنْبَرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ حُجْرَةِ عَائِشَةَ مِنَ الْجُوعِ مَفْشِيًا عَلَيَّ، فَيَجِيءُ الْجَائِي فَيَضَعُ رِجْلَهُ عَلَى عُنُقِي يَرَى أَنَّ بِي الْجُنُونَ وَ مَا بِي جُنُونٌ، وَ مَا هُوَ إِلَّا الْجُوعُ. (ترمذی شریف ص ۵۹ ج ۲)

(۱۱۲) عَنْ فَضَالَةَ بْنِ عُبَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا صَلَّى بِالنَّاسِ يَخْرُجُ رِجَالٌ مِنْ قَامَتِهِمْ فِي الصَّلَاةِ مِنَ الْخِصَاصَةِ، وَ هُمْ أَصْحَابُ الصُّفَّةِ، حَتَّى تَقُولَ الْأَعْرَابُ: هَؤُلَاءِ مَجَانِنُونَ أَوْ مَجَانُونَ، فَإِذَا صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ انْصَرَفَ إِلَيْهِمْ فَقَالَ: لَوْ تَعْلَمُونَ مَا لَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ لَأَحْبَبْتُمْ أَنْ تَزْدَادُوا فَاقَةً وَ حَاجَةً. (ترمذی شریف ص ۵۹ ج ۲)

ترجمہ:- حضرت امام محمد بن سیرینؒ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ: ہم لوگ حضرت ابو ہریرہؓ کے پاس تھے اس حال میں کہ ان کے اوپر دو گہرے رنگ کے کپڑے تھے، تو حضرت ابو ہریرہؓ نے ان میں سے ایک میں ناک صاف کی، پھر فرمایا: واہ واہ ابو ہریرہؓ تو کتان میں ناک صاف کر رہے ہیں، یقیناً مجھے خوب یاد ہے کہ میں منبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حجرۃ عائشہ کے درمیان بھوک کی وجہ سے بے ہوش ہو کر گر جاتا تھا، پھر آنے والا آتا اور میری گردن پر پیر رکھتا اس کا خیال ہوتا کہ مجھے جنون ہو گیا ہے حالاں کہ مجھے کچھ بھی جنون نہ ہوتا؛ بل کہ وہ تو صرف بھوک ہوتی۔

حضرت فضالہ بن عبید رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب لوگوں کو نماز پڑھاتے تھے تو بہت سے لوگ نماز میں قاتے کی وجہ سے کھڑے کھڑے گر پڑتے تھے اور وہ اصحاب مقدمہ تھے، یہاں تک کہ گاؤں کے لوگ (ناواقفیت کی وجہ سے) کہتے کہ: یہ لوگ پاگل ہیں، پھر جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز سے فارغ ہوتے تو ان کی طرف متوجہ ہوتے، پھر فرماتے: اگر تمہیں معلوم ہو جائے وہ اجر جو تمہارے لیے اللہ رب العزت کے پاس ہے تو تم اس بات کی تمنا کرو کہ تمہارا فاقہ اور محتاجی زیادہ ہو جائے۔

### لغات و ترکیب

ثَوْبٌ مُشَقٌّ، گہرے رنگ کا کپڑا۔ مَشَقٌّ وَأَمَشَقَّ الثَوْبَ يَمْشَقُ إِمْشَاقًا (إفعال و

(تفعیل) گيروے رگتا۔ کتان، ایک باریک قسم کا کپڑا ہوتا ہے۔ تَمَخَطُ يَتَمَخَطُ تَمَخُطًا (تفعل) ناک صاف کرنا۔ بَخَّ بَخًّا، اسم فعل ہے تعریف اور اظہار خوشی کے لیے استعمال ہوتا ہے۔ خَرَّ يَخْرُ خُرُورًا (ض) اوپر سے نیچے گرنے۔ جُنُونٌ، دیوانگی، پاگل پن، جَنَّ يَجُنُّ جُنُونًا (ن) دیوانہ ہونا، پاگل ہونا۔ مَجَانِينٌ: واحد مَجْنُونٌ، دیوانہ، پاگل۔ اِرْدَاذَ يَرْدَاذُ اِرْدِيَادًا (افتعال) زیادہ ہونا۔

علیہ ثوبان مشقان، علیہ خبر مقدم متعلق بہ "کائنات" ثوبان موصوف، مشقان، صیغہ مفت "من کتان" سے مل کر مفت، مرکب تو صلی مبتدا موخر، جملہ اسمیہ حال واقع ہے "ابی ہریرہ" سے۔ بَخَّ بَخًّا، اپنے فاعل اَنْتَ سے مل کر جملہ فعلیہ۔ مَفْشِيًا عَلَيَّ، رَایْتُ میں فاعل سے حال واقع ہے۔ یَرَى، فعل ہا فاعل۔ اَنْ حرف مشبہ بہ فعل "بی" متعلق ہو کر خبر مقدم، الجنون موخر، جملہ اسمیہ ہو کر "یری" کے دونوں مفعولوں کے قائم مقام ہے۔ مَآبِی جُنُونٌ، میں "ما" مشابہہ لیس ہے، بی خبر مقدم، جنون اسم موخر۔ وہم اصحاب الصفة، رَجَالَ سے حال واقع ہے۔ هَؤُلَاءِ مَجَانِينٌ اَوْ مَجَانُونٌ، مبتدا موخر ہے، رِوَاۤی کو اشتباہ ہے کہ حضرت فضالہ نے "مجانون" فرمایا، یا "مجانین"۔

۱۱۱- عن محمد بن سيرين كنا عند أبي هريرة. اس روایت میں حضرت ابو ہریرہ نے اپنے گزشتہ اور موجودہ حالت کو بیان کیا ہے کہ ایک وقت میرے اوپر ایسا گذرا ہے کہ میں معمر رسول اور حجرہ عائشہ کے درمیان بے ہوش ہو کر گر پڑتا تھا، آنے والے کو میرے بارے میں یہ خیال ہوتا کہ مجھ کو جنون ہو گیا ہے، کیوں کہ وہ احوال سے ناواقف ہوتا، دستور زمانہ کے موافق میری گردن پر پیر رکھ کر مجھے ہوش میں لانے کی کوشش کرتا، حالاں کہ جنون وغیرہ کوئی چیز نہ ہوتی تھی، وہ تو صرف فاقہ اور بھوک کی شدت کی وجہ سے ہوتا۔ اور آج میرا یہ حال ہے کہ میں کتان کے کپڑے سے ناک صاف کر رہا ہوں۔

روایت مذکورہ میں اس بات کی طرف بھی اشارہ ہے کہ انسان کو فراخی دستی کی حالت میں تنگ دستی کے زمانے کو نہیں بھولنا چاہیے۔

۱۱۲- كان إذا صلى بالناس يخو رجالاً. اس روایت میں بھی حضرات صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کی تنگ دستی کے واقعے کو بیان کیا گیا ہے کہ نماز ہی کی حالت میں شدت بھوک کی وجہ سے گر جاتے، یہ اصحاب صغرتھے جو ہمہ وقت در اقدس پر پڑے رہتے، اگر سرکارِ دو عالم کے پاس کچھ آجاتا تو کھلا دیتے ورنہ یہ بھوکے رہتے۔ اعرابی یہ سمجھتے کہ یہ مجنون ہیں۔ سرکارِ دو عالم نے نماز کے بعد فرمایا: اگر آپ حضرات کو عند اللہ ملنے والے اجر و ثواب کا اندازہ ہو جائے تو اس فقر و فاقے کے میں زیادتی ہی کی تمنا کرو گے۔

**وَمَنْ أَبْوَابِ الْبِرِّ الْإِحْسَانُ إِلَى الْجَارِ وَالْعَبِيدِ**

(۱۱۳) قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ وَبِالْيَتَامَىٰ وَبِالسَّائِلِينَ وَبِالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَبِالْجَارِ

الْجُنُبِ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنْبِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا (پ ۳۵۰)  
 وَقَدْ مَرَّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: وَاللَّهِ لَا يُؤْمِنُ وَاللَّهُ لَا يُؤْمِنُ وَاللَّهُ لَا يُؤْمِنُ. قِيلَ: وَمَنْ؟ يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَالَ: الَّذِي لَا يَأْمَنُ جَارَهُ بَوَاقِيَّةً. (أي الإسلام أفضل، ۱۰، مشکوٰۃ ۴۲۲)

بر کے ابواب میں سے پڑوسی اور غلاموں کے ساتھ حسن سلوک کرنا ہے۔

ارشاد باری ہے: اور تم اللہ تعالیٰ کی عبادت کرو اور اس کے ساتھ کسی چیز کو شریک مت کرو اور والدین کے ساتھ حسن سلوک کرو، اور اہل قرابت کے ساتھ بھی اور یتیموں، محتاجوں اور پاس اور دور والے پڑوسی کے ساتھ بھی، ہم مجلس کے ساتھ اور راہ گیر کے ساتھ بھی اور اپنے غلام و باندیوں کے ساتھ بھی، بے شک اللہ تعالیٰ اترانے والے اور سچی باز کو پسند نہیں فرماتے۔

اور یہ حدیث گزرجی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: خدا کی قسم وہ مومن نہیں ہے، خدا کی قسم وہ مومن نہیں ہے، خدا کی قسم وہ مومن نہیں ہے، عرض کیا گیا اے اللہ کے رسول کون؟ فرمایا: وہ شخص جس کا پڑوسی اس کی شرارتوں سے محفوظ و مامون نہ ہو۔

### لغات و ترکیب

يَتَنَمَّى: واحد یتیم، وہ نابالغ بچہ جس کے والد کا بچپن ہی میں انتقال ہو گیا ہو، جار: ج جِيَوَان، پڑوسی۔ قُرْبَى: رشتہ داری۔ جُنُب، غیر فرماں بردار، اجنبی، مسافر، دور (واحد، تشبیہ، جمع، مذکور مونث سب کے لیے مستعمل ہے) مُخْتَال، متکبر، اترانے والا۔ فَخَرٌ يَفْخَرُ فَخْرًا (ف) فخر کرنا۔

وبالوالدين إحساناً أي أحسنوا بالوالدين إحساناً حرف جر "أحسنوا" فعل محذوف کے متعلق ہے۔ بذی القربى بھی اپنے تمام معطوفات سے مل کر اسی "أحسنوا" محذوف کے متعلق ہے۔ ما ملکت میں "ما" موصولہ ہے ضمیر صملہ محذوف ہے ای ملکتہ۔

۱۱۳۔ سورہ نساء کی مذکورہ آیت میں حقوق کی دونوں قسموں (حقوق اللہ و حقوق العباد) کا بیان ہے۔ حقوق اللہ یعنی عبادت و توحید کے بیان کو مقدم کرنے میں حکمت یہ ہے کہ جس شخص کو خدا کا خوف اور اس کے حقوق کا اہتمام نہ ہو تو اس سے دنیا میں اور کسی کے حقوق کی ادائیگی کی کیا امید کی جاسکتی ہے، بعد ازاں اللہ رب العزت نے اپنی عبادت اور اپنے حقوق کے متصل حقوق العباد میں سے سب سے پہلے والدین کے حقوق کو بیان فرمایا کہ اس طرف بھی اشارہ کر دیا کہ حقیقت کے اعتبار سے تو سارے احسانات اللہ ہی کے ہیں لیکن ظاہری اسباب کے اعتبار سے تو اللہ تعالیٰ کے بعد سب سے زیادہ احسانات انسان پر اس کے والدین کے ہیں، کیوں کہ عام اسباب میں وہی اس کے وجود کا سبب ہیں۔ پھر ذوی القربی یعنی تمام رشتہ داروں کے

ساتھ حسن سلوک کی تاکید فرمائی اس کے بعد قیموں اور مسکینوں کا ذکر فرمایا کہ لا وارث یحیوں اور بے کس لوگوں کی امداد و امانت کو بھی ایسا ہی ضروری سمجھیں جیسا اپنے رشتہ داروں کے لیے کرتے ہیں۔

چوتھے نمبر پر ارشاد فرمایا "والجار ذی القربی" اور پانچویں نمبر میں "والجار الجنب" جاردی القربیٰ اور جار جب کی تفسیر و تشریح میں محلہ کرام رضی اللہ عنہم کے اقوال مختلف ہیں۔ چنانچہ عام مفسرین نے فرمایا کہ: "جاردی القربی" سے مراد وہ پڑوسی ہے جو تمہارے مکان کے متصل رہتا ہے اور "جار جب" سے مراد وہ پڑوسی ہے جو تمہارے مکان سے کچھ فاصلے پر رہتا ہے۔

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ: "جاردی القربی" سے وہ شخص مراد ہے جو پڑوسی ہے اور رشتے دار بھی، اس طرح اس میں دو حق جمع ہو گئے اور "جار جب" سے مراد وہ شخص ہے جو صرف پڑوسی ہے رشتے دار نہیں، اس لیے اس کا درجہ پہلے سے موخر رکھا گیا۔

بعض حضرات مفسرین کا خیال ہے کہ "جاردی القربی" وہ پڑوسی ہے جو اسلامی برادری میں داخل اور مسلمان ہے اور "جار جب" سے غیر مسلم پڑوسی مراد ہے۔

والصاحب بالجنب۔ اس کے لفظی معنی "ہم پہلو ساتھی" کے ہیں جس میں رفیق سفر بھی داخل ہے جو ریل، جہاز، بس اور گاڑی میں آپ کے برابر بیٹھا ہو اور وہ شخص بھی داخل ہے جو کسی عام مجلس میں آپ کے برابر بیٹھا ہو۔

وابن السبیل یعنی راہ گیر، اس سے مراد وہ شخص ہے جو دوران سفر آپ کے پاس آجائے، یا آپ کا مہمان ہو جائے، چوں کہ اس اجنبی شخص کا کوئی تعلق والا یہاں نہیں ہے تو قرآن نے اس کے اسلامی بل کہ انسانی تعلق کی رعایت کر کے اس کا حق بھی آپ پر لازم کر دیا کہ بقدر وسعت و استطاعت اس کے ساتھ اچھا سلوک کریں۔ و ما ملکت أیمانک۔ اس سے مراد غلام اور باندیاں ہیں، ان کا حق بھی یہ لازم کر دیا گیا کہ ان کے ساتھ حسن سلوک کا معاملہ کریں، استطاعت کے موافق کھلانے پلانے، پہنانے میں کوتاہی نہ کریں اور نہ ہی ان کی طاقت سے زیادہ ان پر کام ڈالیں۔

إِنَّ اللَّهَ لَا يَحِبُّ مَنْ كَانَ مَخْتَالًا فُخُورًا۔ آمین کریمہ کا یہ جملہ پچھلے تمام ارشادات کا کلمہ ہے اور مطلب یہ ہے کہ ان حقوق کی ادائیگی میں کوتاہی دینی لوگ کرتے ہیں جن کے دلوں میں تکبر اور فخر و غرور ہے۔ اللہم احفظنا منه (معارف القرآن ج ۲ ص ۳۰۹ تا ۳۱۴ ملخصاً)

واللہ لا یؤمن الخ اس حدیث کی تشریح حدیث نمبر ۱۰ "أبی الإسلام أفضل" کے تحت آچکی۔ (۱۱۴) وَقَالَ: رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَا زَالَ جِبْرِئِيلُ يُؤْصِيَنِي بِالْجَارِ حَتَّى ظَنَنْتُ أَنَّهُ سَيُورَثُهُ. (بخاری شریف ص ۸۸۹ ج ۲، و مشکوٰۃ ص ۱۲۲) (۱۱۵) وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: يَا نِسَاءَ الْمُسْلِمَاتِ! لَا تَحْقِرَنَّ جَارَةً لِّجَارَتِهَا وَلَا فَرْسَنَ شَاةٍ. (بخاری شریف ص ۸۸۹ ج ۲، مشکوٰۃ ۱۶۷)

(۱۱۶) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: الْجَيْرَانُ ثَلَاثَةٌ فَجَارٌ لَهُ ثَلَاثَةُ حُقُوقٍ: حَقُّ الْجَوَارِ وَحَقُّ الْقَرَابَةِ وَحَقُّ الْإِسْلَامِ، وَجَارٌ لَهُ حَقَانِ: حَقُّ الْجَوَارِ وَحَقُّ الْإِسْلَامِ، وَجَارٌ لَهُ حَقٌّ: حَقُّ الْجَوَارِ، وَهُوَ الْمُشْرِكُ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ. (ابونعیم فی الحلیۃ والبزاز فی مسنده) تفسیر مظهری۔

(۱۱۷) عَنْ مُجَاهِدٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو ذُبِحَتْ لَهُ شَاةٌ فِي أَهْلِهِ، فَلَمَّا جَاءَ قَالَ: أَهَدَيْتُمْ لِحَارِنَا الْيَهُودِيَّ أَهَدَيْتُمْ لِحَارِنَا الْيَهُودِيَّ؟ (ترمذی ص ۱۶ ج ۲)

**ترجمہ** اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جبریلؑ مجھ سے ہمیشہ پڑوسی کے بارے میں تاکید کرتے رہے یہاں تک کہ میں نے گمان کر لیا کہ وہ اس کو دارث بتا دیں گے۔

اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے مسلمان عورتو! ہرگز کوئی پڑوس اپنی پڑوس کے لیے (کوئی چیز) حقیر نہ جانے اگرچہ وہ بکری کی ایک کمری ہی کیوں نہ ہو۔

حضرت جابر بن عبد اللہ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: پڑوسی تین قسم کے ہیں، ایک تو وہ پڑوسی جس کے تین حقوق ہیں، پڑوس کا حق، رشتے داری کا حق اور اسلام کا حق، اور ایک وہ پڑوسی جس کے لیے دو حق ہیں، پڑوس کا حق اور اسلام کا حق، اور ایک وہ پڑوسی ہے جس کے لیے صرف ایک حق ہے، پڑوس کا حق، اور وہ مشرک کتابی ہے۔

حضرت مجاہدؒ سے روایت ہے کہ حضرت عبد اللہ بن عمروؓ کی ایک بکری ان کے گھروالوں میں ذبح کی گئی، تو جب آپ حشریف لائے تو فرمایا: کیا تم نے ہمارے یہودی پڑوسی کو ہدیہ دے دیا؟ کیا تم نے ہمارے یہودی پڑوسی کو ہدیہ دے دیا۔

### لغات و ترکیب

وَزَتْ يُوْرِيْثُ تَوْرِيْثًا (تفعیل) وارث بنانا۔ حَقَرَّ يَحْقِرُ حَقْرًا (ض) چھوٹا اور ذلیل سمجھنا۔ فَرَسْنُ: ج فراسن، اونٹ کے کمر کا کنارہ۔ أَهْدَى لِأَحَدٍ يَهْدِيْ إِهْدَاءً (إفعال) کسی کو ہدیہ دینا۔ حتی ظننت أنه سيورثه، ظننت فعل باقاعل، أن حرف مشبہ بہ فعل، هـ اس کا اسم، سيورثه جملہ خبر، جملہ اسمیہ شدہ، ظننت کے دو مفعولوں کے قائم مقام ہوا۔ ولو فرسن شاة۔ لو وصلیہ ہے فرسن شاة مبتدا محذوف کی خبر ہے أي ولو هو فرسن شاة۔

فجَارٌ لَهُ ثَلَاثَةُ حُقُوقٍ، فَا تَفْصِيْلِيَّةٌ، جَارٌ مَوْصُوفٌ، لَهُ مُتَعَلِّقٌ بِهٖ كَلِمَتَانِ خَبَرٌ مُّقَدِّمٌ، ثَلَاثَةُ حُقُوقٍ مُّرْكَبٌ اِضْطَائِيٌّ مَبْدَلٌ مِنْهُ، حَقُّ الْجَوَارِ اِپْنِ دَوْنُوں مَعْطُوْفُوں سَے طَل کر بَدَل، مَبْدَلٌ مِنْهُ بِاِبْدَالِ مُبْتَدَا مَوْخَر، جَمْلَا سَمِيَّةٌ مَصْفِيَّةٌ جَارٌ، مُرْكَبٌ تَوْصِيْلِيٌّ "أَحَدُهُا" مَحْذُوْفٌ كِيْ خَبَر۔

## تشریح

۱۱۵، ۱۱۴۔ پہلی روایت میں پڑوسیوں کے حقوق کی رعایت کی نہایت بلیغ انداز میں تاکید کی گئی ہے کہ حضرت جبرئیلؑ برابر آپ کو پڑوسیوں کے بارے میں تاکید فرماتے رہے یہاں تک کہ آپ کو یہ گمان ہونے لگا کہ شاید اولاد و والدین کی طرح میراث میں پڑوسیوں کا بھی حصہ ہو جائے گا۔ دوسری روایت میں ہے آپؐ نے فرمایا کہ کسی کے ساتھ حسن سلوک کی ایک صورت یہ بھی ہے کہ اس کی خدمت میں بقدر وسعت کوئی چیز بطور ہدیے کے پیش کی جائے کیوں کہ اس سے محبت بڑھتی ہے، بغض پیدا نہیں ہوتا، اور جیسے ہدیہ دیا جائے اس کے بارے میں آپؐ نے تاکید کی طور پر فرمایا کہ وہ ہدیہ کی جانے والی کسی چیز کو تحیر نہ سمجھے خواہ وہ معمولی سے معمولی ہی کیوں نہ ہو، یہی مطلب ہے ”ولو فرسن شاة“ کا۔ اور عورتوں کو مخاطب بنانے میں نکتہ یہ ہے کہ اس سلسلے میں ان کے یہاں بڑی تیزی ہوتی ہے اور وہ انکار کرنے میں تردد محسوس نہیں کرتیں۔

۱۱۶۔ الجیران ثلثة الخ۔ روایت کا مطلب یہ ہے کہ پڑوسیوں میں بھی قرب و بعد کے اعتبار سے درجات و مراتب ہیں ایک تو وہ پڑوسی ہے جس کے تین حق ہیں، حق پڑوس، حق قرابت، حق اسلام، دوسرے وہ پڑوسی جس کے دو حق ہیں۔ حق پڑوس و حق اسلام تیسرے وہ پڑوسی جس کا صرف ایک ہی حق ہے، حق پڑوس۔ یوں تو پڑوسی ہونے کی حیثیت سے ہر ایک کا حق واجب ہے اور بقدر استطاعت اس کی امداد و اعانت اور خبر گیری لازم ہے، البتہ وہ شخص جو پڑوسی ہونے کے ساتھ ساتھ مسلمان اور رشتے دار بھی ہے وہ ادائے گناہ و حقوق اور اعانت میں مقدم ہوگا ان لوگوں پر جو دو حق یا ایک حق والے ہیں۔ یعنی جن کو اسلام اور پڑوس کا حق یا صرف پڑوسی ہونے کا حق حاصل ہے۔ حدیث پاک میں اسی قرب اور بعد و فرقی مراتب کی طرف اشارہ ہے۔  
۱۱۷۔ عن مجاهد أن عبد الله بن عمرو الخ۔ اس روایت میں پڑوسی کے ساتھ حضرت عبد اللہ بن عمرو کے حسن سلوک کا بیان ہے کہ آپؐ نے گھر میں داخل ہوتے ہی پڑوسی کے متعلق معلوم کیا کہ اس کے یہاں گوشت پہنچایا نہیں۔ یا جو دے کہ وہ پڑوسی یہودی تھا، پھر بھی آپؐ نے اس کا اس قدر خیال کیا۔

(۱۱۸) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: خَيْرُ الْأَصْحَابِ عِنْدَ اللَّهِ خَيْرُهُمْ لِصَاحِبِهِ، وَ خَيْرُ الْجِيرَانِ عِنْدَ اللَّهِ خَيْرُهُمْ لِجَارِهِ. (ترمذی شریف ص ۱۶ ج ۲، و مشکوٰۃ شریف ص ۴۲۴)

وَقَدْ مَرَّ عَنِ بْنِ نَاسٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: لَيْسَ الْمُؤْمِنُ الَّذِي يَشْتَبِعُ وَ جَارُهُ جَائِعٌ. (مشکوٰۃ ص ۴۲۴)

(۱۱۹) عَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِذَا طَبَخْتَ مَرَقَةً فَأَكْثِرْ مَاءَهَا وَ تَعَاهَدْ جِيرَانَكَ. (مسلم شریف ص ۳۲۹ ج ۲، و مشکوٰۃ ص ۱۷۱)

(۱۲۰) عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّ لِي جَارَيْنِ قَالِي أَيْهَمَا أَهْدِي قَالَ: إِلَى أَقْرَبِيهِمَا بَابًا. (بخاری شریف ص ۸۹۰ ج ۲، و مشکوٰۃ ص ۱۷۱)

## ترجمہ

حضرت عبداللہ بن عمروؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ساتھیوں میں بہترین ساتھی اللہ رب العزت کے نزدیک وہ ہے جو ان میں اپنے ساتھی کے لیے سب سے بہتر ہو، اور پڑوسیوں میں بہترین پڑوسی اللہ کے نزدیک وہ ہے جو اپنے پڑوسی کے لیے سب سے بہتر ہو۔ اور حضرت امین عباس رضی اللہ عنہما کی یہ روایت گزر چکی ہے کہ انھوں نے فرمایا: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ وہ مومن نہیں ہے جو خود سیر ہو جائے جب کہ اس کا پڑوسی بھوکا ہو۔ حضرت ابوذرؓ سے مروی ہے فرماتے ہیں: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم شوربا (گوشت) پکاؤ تو اس کا پانی بڑھادو اور اپنے پڑوسیوں کا خیال رکھا کرو۔ حضرت عائشہؓ سے مروی ہے انھوں نے عرض کیا اے اللہ کے رسول! میرے دو پڑوسی ہیں تو میں ان دونوں میں سے کس کو ہدیہ کروں؟ فرمایا: ان دونوں میں سے جس کا دروازہ زیادہ قریب ہو۔

## لغات و ترکیب

شَبِيعٌ يَشْبَعُ شَبْعًا (س) سیر ہونا۔ مَرَقَةٌ، شوربا۔ تَقَاهَذُ يَتَقَاهَذُ تَعَاهَذًا، خبر گیری کرنا۔ خیر الأصحاب مبتداء، خیرہم لصاحبہ خبر، عند اللہ متعلق بہ کائناتاً حال۔ اِنَّ لِي جَارَيْنِ۔ جارین اسم موخر ہے۔ لی محذوف سے متعلق ہو کر خبر مقدم۔ اِلٰی اٰتِيَهُمَا، اُھدی کا متعلق مقدم ہے۔ اِلٰی اَقْرَبِيْهُمَا بَابًا "اُھد" محذوف کے متعلق ہے۔

۱۱۸۔ خیر الأصحاب عند اللہ۔ روایت میں ساتھیوں اور پڑوسیوں کے ساتھ اچھا سلوک کرنے والے کو "خیر" کے لقب سے موسوم کیا گیا ہے معلوم ہوا کہ انسان کے بہتر ہونے کا معیار ساتھیوں اور پڑوسیوں کے ساتھ حسن سلوک کرنے پر ہے۔ جتنا اچھا برتاؤ کرے گا، عند اللہ وہ اتنا ہی بہتر ہوگا۔ اَلَيْسَ لِلْمُؤْمِنِ الَّذِي يَشْبَعُ وَ جَارَةٌ جَائِعٌ۔ حدیث میں کمال ایمان کی نفی کی گئی ہے۔ (وضاحت گزر چکی)

۱۱۹۔ اِذَا طَبَخْتَ مَرَقَةً فَاكْثُرْ مَا هَا۔ اس روایت میں بھی پڑوسی کے ساتھ حسن سلوک اور اس کی خبر گیری کا حکم دیا گیا ہے اور مطلب یہ ہے کہ اپنے عمدہ کھانوں میں پڑوسی کو بھی شریک کر لیا کرو اور اس کی خبر گیری کا مطلب اس کے دکھ، درد، ہنسی، خوشی اور رنج و غم میں شریک ہونا ہے۔ ۱۲۰۔ عَنْ عَائِشَةَ۔ اس آخری حدیث میں قریمی پڑوسی کو مقدم رکھنے کا حکم دیا گیا ہے کہ اگر تمہارے پاس ایک ہی چیز ہدیہ کرنے کی ہو تو جس کا گھر تم سے بہت قریب ہے اسی کو دے دو۔

## الصَّاحِبُ بِالْجَنْبِ

قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَ مُجَاهِدٌ وَ عِكْرَمَةُ وَ قَتَادَةُ: هُوَ الرَّفِيقُ فِي السَّفَرِ، وَ قَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ وَ ابْنُ زَيْدٍ: الَّذِي يَصْحَبُكَ رَجَاءَ نَفْعِكَ فَيَشْتَمِلُ التَّلْمِيذَ وَ يَلْمِزُ اسْتَاذِهِ

أَيُّ الشَّرِيكَ فِي خَلْقَةِ الدُّرُسِ وَقَالَ عَلِيٌّ وَعَبْدُ اللَّهِ وَإِبْرَاهِيمُ النَّخَعِيُّ: هُوَ  
الْمَرْأَةُ تَكُونُ مَعَ جَنْبِهِ. وَقَالَ الْبُخَارِيُّ: الصَّاحِبُ فِي السَّفَرِ. (تفسير مظهری)

### پہلو کا ساتھی

حضرت ابن عباسؓ، مجاہد، عکرمہ اور قتادہ نے کہا کہ وہ رفیق سفر ہے، اور ابن جریرؒ و ابن زیدؒ نے فرمایا وہ  
مفص ہے جو تم سے کسی نفع کی امید میں تمہارے ساتھ ہے، تو یہ شاگرد اور استاذ کے شاگرد یعنی ہم سبق ساتھی کو  
بھی شامل ہوگا۔ اور حضرت علیؓ حضرت عبداللہؓ اور ابراہیمؒ غنی کا قول ہے کہ اس سے مراد بیوی ہے جو شوہر کے  
پہلو میں رہتی ہے، اور امام بخاریؒ نے فرمایا کہ وہ رفیق سفر ہے۔

### لغات و ترکیب

صَحْبٌ يَصْحَبُ صَحْبًا (س) ساتھ رہنا۔ خَلَقَتْ: ج خَلَقَاتٌ، حلقہ۔ جَنْبٌ: ج أَجْنَابٌ، پہلو۔  
رَجَلَةٌ تَفْعُوكَ مضاف بامضاف الیہ مفعول لہ واقع ہے يصحب کا، جملہ "الذی" کا صلہ ہے، موصول  
باصلة مبتدأ، فی شمل التلمیذ الخ۔ خبر۔

۱۲۱- عبارت بالا میں "الصاحب بالجانب" کی تین تفسیریں ذکر کی گئی ہیں، پہلی تفسیر  
حضرت ابن عباسؓ، مجاہد، عکرمہ اور قتادہ نے کی ہے کہ اس سے مراد رفیق سفر ہے، دوسری تفسیر ابن  
جریرؒ کی ہے جو فرماتے ہیں کہ ہر وہ شخص اس کا مصداق ہے جو اپنے فائدے کے لیے کسی کے پاس رہتا ہے  
اس اعتبار سے یہ شاگرد اور ہم سبق ساتھی دونوں کو شامل ہے، کیوں کہ شاگرد و استاذ کے پاس اپنے فائدے کے  
لیے رہتا ہے، اسی طرح ایک ساتھی دوسرے ساتھی کے ساتھ رہتا ہے کیوں کہ ہر ایک کا دوسرے سے فائدہ  
ہے۔ حضرت علیؓ، عبداللہؓ اور حضرت ابراہیمؒ غنی فرماتے ہیں کہ بیوی مراد ہے جو شوہر کے ساتھ رہتی ہے۔ اور  
امام بخاریؒ علیہ الرحمہ کا قول وہی ہے جو ابن عباسؓ وغیرہ کا ہے کہ مراد رفیق سفر ہے۔ یہ ان حضرات کی اپنی  
مائے ہو لیے یہ لفظ عام تمام ہم نشینوں کو شامل ہے، جیسا کہ آیت کریمہ کے ذیل میں آچکا ہے۔

### وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ

أَيُّ الْعَبِيدُ وَالْإِمَاءُ قُلْتُ: وَيَدْخُلُ فِيهَا الْبَهَائِمُ أَيْضًا

(۱۲۱) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِذَا  
صَنَعَ أَحَدُكُمْ خَادِمَةً طَعَامَةً وَقَدْ وَلَّى حَرَّةً وَدُخَانَةً فَلْيُقْعِدْهُ مَعَهُ وَلْيَأْكُلْ  
فَإِنَّ كَانَ الطَّعَامُ مَشْفُوعًا قَلِيلًا فَلْيَضَعْ بِهِ فِي يَدِهِ مِنْهُ أَكْلَةً أَوْ أَكْلَتَيْنِ.

(بخاری شریف ص ۳۴۷ ج ۱)

(۱۲۲) عَنْ أَنَسٍ قَالَ: خَدَمْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَشْرَ سِنِينَ،



فَمَا قَالَ لِي: أَتَى وَلَا لِمَ صَنَعْتُ وَلَا أَلَا صَنَعْتُ. (بخاری و مسلم، مشکوٰۃ ص ۱۰۸)

(۱۲۳) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! كَمْ نَعْفُو عَنِ الْخَادِمِ؟ فَصَمَتَ ثُمَّ أَعَادَ إِلَيْهِ الْكَلَامَ فَصَمَتَ فَلَمَّا كَانَ فِي الثَّالِثَةِ قَالَ: أَعْفُو عَنْهُ فِي كُلِّ يَوْمٍ سَبْعِينَ مَرَّةً. (أبو داؤد باب حق في حق المملوك كتاب الأدب ص ۳۵۵ ج ۲، ترمذی أبواب البر ص ۱۷ ج ۲)

(۱۲۴) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنْ سَهْلِ بْنِ الْحَنْظَلِيَّةِ قَالَا: مَرَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِبَعِيرٍ قَدْ لَحِقَ ظَهْرُهُ بِبَطْنِهِ، فَقَالَ: اتَّقُوا اللَّهَ فِي هَذِهِ الْبَهَائِمِ الْمُعْجَمَةِ، فَارْكَبُوهَا صَالِحَةً وَكُلُوهَا صَالِحَةً. (أبو داؤد كتاب الجهاد ص ۳۵۲ ج ۱)

### اور جو تمہارے مالکانہ قبضے میں ہیں

یعنی وہ غلام اور باندیاں، میں کہتا ہوں اور اس میں چوپائے بھی داخل ہیں۔  
حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم میں سے کسی کے لیے اس کا خادم اس کا کھانا تیار کرے اور اس نے اس کی گری اور دھویں کو برداشت کیا تو چاہیے کہ اس کو اپنے ساتھ بیٹھائے اور اسے (خادم کو) چاہیے کہ (بیٹھ کر) کھالے، پس اگر کھانا تھوڑا ہو تو چاہیے کہ اس میں سے اس کے ہاتھ میں ایک یا دو لقمے رکھ دے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی دس سال خدمت کی، آپ نے کبھی مجھ کو آف نہیں فرمایا، اور نہ یہ کہ تم نے (یہ کام) کیوں کیا اور نہ یہ کہ (یہ کام) کیوں نہیں کیا۔  
حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے فرمایا کہ: ایک شخص نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا پھر عرض کیا اے اللہ کے رسول! ہم خادم کو کتنا معاف کریں، آپ خاموش رہے، پھر اس نے آپ سے دوبارہ یہی بات عرض کی، تب بھی آپ خاموش رہے تو جب تیسری مرتبہ ہوا تو فرمایا: اس کو روزانہ ستر مرتبہ معاف کرو۔  
حضرت عبداللہ بن عمرؓ بن حنظلہؓ سے نقل کرتے ہیں فرمایا کہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا گدرا ایک ایسے اونٹ کے پاس سے ہوا جس کی پشت اس کے پیٹ سے لگ گئی تھی، تو آپؐ نے فرمایا: ان بے زبان چوپایوں کے بارے میں اللہ سے ڈرو، ان پر ایسی حالت میں سوار ہو کہ وہ ٹھیک ہوں اور ان کو ایسی حالت میں چھوڑ دو کہ وہ ٹھیک ہوں۔

### لغات و ترکیب

الْأَمَةُ: واحد أَمَةٌ، باندی۔ بَهَائِمٌ: واحد بهيمة، چوپایہ، بے زبان جانور۔ دُخَانٌ: دُخَانٌ، دھواں۔ وَلَّى الْحَرَ يَوْلِي تَوْلِيَةً (تفعیل) گری برداشت کرنا۔ شُفِةٌ لِلطَّعَامِ يُشْفِئُ شَفْئًا (ف)

بہت کھانے والوں کا ہونا، (اس معنی میں مجہول الاستعمال ہے)۔ عَفَا عَنْ أَحَدٍ يَغْفُو عَفْوًا (ن) کی کر معاف کر دینا۔ لِحَقِّ بِشْيءٍ يُلْحِقُ لُحُوقًا (س) کسی چیز سے جا ملنا۔ مُغْفَمٌ اسم مفعول ہے اُغْفَمَ سے بمعنی گونگا، بے زبان۔ وَكَلَّ يَكِلُ وَكَلًّا (ض) چھوڑ دینا، سپرد کر دینا۔

وقد ولي حرة، ترکیب میں "خادمہ" سے حال واقع ہے۔ فلان كان الطعام مشفوهاً جملہ شرط، فليضع به الخ جزا۔ اور "قليلًا" مشفوهاً کا بیان ہے۔ کم نفعو عن خادم، کم کی تیز مخدوم ہے ای کم مرّة نفعو، متمیز یا متمیز مفعول بہ مقدم، نفعو فعل با قائل۔ سبعين مرّة "اعفو" کا مفعول یہ ہے۔ لحق ظهره ببطنه، جملہ "بعير" کی مفت واقع ہے۔

۱۲۱۔ حضرت مصنف علیہ الرحمہ نے پہلے "ما ملکت ایمانکم" کی تفسیر بیان کی ہے کہ حضرات مفسرین نے اس کی تفسیر "قلام" اور "باندیوں" سے کی ہے پھر اپنی رائے بھی پیش کی ہے کہ میرے نزدیک چوپائے بھی "ما ملکت الايمان" کے تحت داخل ہیں۔ اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی آخری روایت "اتقوا الله في هذه البهائم المعجمة" سے اس کی تائید بھی ہو رہی ہے۔

إذا صنع لأحدكم خادمه. روایت میں سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے خادم کے ساتھ حسن سلوک کی تاکید فرمائی ہے کہ جب خادم تمہارے لیے کھانا تیار کرے تو اس کو بھی اپنے ساتھ بٹھاؤ، اس میں مساوات کا سبق ہے، اور مخدومین کے کبر کا علاج بھی۔ البتہ اگر مہمانوں کی کثرت ہو اور کھانے کی مقدار کم ہو یا کسی اور مصلحت کی وجہ سے ساتھ کھانا ممکن نہ ہو تب بھی آپؐ نے فرمایا کہ محروم نہ رکھو؛ بل کہ ایک دو لقمے پھر بھی دے دو۔ اس سے ایک طرف خادم کی دل جوئی ہوگی اور دوسری طرف اگر کھانے میں کچھ کمی ہے تو آئندہ اس کے اصلاح کرنے پر تنبیہ بھی ہو جائے گی۔

۱۲۲۔ عن أنس قال خدمت. اس روایت میں خادم رسول حضرت انسؓ نے سرکارِ دو عالم کے اپنے ساتھ حسن خلق کو بیان کیا ہے کہ میں نے دس سال سرکارِ دو عالم کی خدمت کی مگر آپؐ نے کبھی بھی ناراضگی کا اظہار نہیں فرمایا، یہاں تک کہ "اف" بھی نہیں کہا اور نہ ہی کسی عمل پر کوئی نکیر فرمائی کہ یہ کام کیوں کیا؟ یا یہ کام کیوں نہیں کیا؟

۱۲۳۔ جاء رجل إلى النبي. روایت مذکورہ میں بھی خادم کے ساتھ حسن سلوک کی تاکید ہے۔ اور سائل کے سوال کے جواب میں خاموشی کا مطلب یہ تھا کہ سائل اس سلسلے میں آپؐ کے اخلاق کو دیکھ کر خود سمجھ لے، اخلاق کا مظاہرہ کسی عدد پر منحصر نہیں مگر اصرار کے بعد آپؐ نے فرمایا کہ ایک دن میں ستر مرتبہ معاف کرنا چاہیے یہ عدد تحدید کے لیے نہیں ہے؛ بل کہ تکثیر کے لیے ہے کہ معاف ہی کرنا چاہیے۔

۱۲۴۔ مَرَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِبَعِيرٍ. اس روایت میں چوپایوں کی خبر گیری پر تنبیہ مقصود ہے اور روایت کا مطلب یہ ہے کہ چوپایوں سے ان کی طاقت کے مطابق ہی کام لینا چاہیے، انہیں کھلانے پلانے میں کمی نہیں کرنی چاہیے، کیوں کہ قیامت کے دن ان کے بارے میں

بھی باز پرس ہوگی۔

## وَمِنْ أَهَمِّ أَبْوَابِ الْبِرِّ حُسْنُ الْمَعَاشِرَةِ مَعَ الْأَهْلِ

(۱۲۵) قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَعَاشِرُوهُمْ بِالْمَعْرُوفِ فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُمْ فَقَسَىٰ أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا ۝ (نساء آیت ۱۹)

(۱۲۶) وَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَلِلرِّجَالِ عَلَيْهِنَّ دَرَجَةٌ ۚ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ۝ (بقرہ آیت ۲۲۸)

(۱۲۷) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَا يَفْرَكُ مُؤْمِنٌ مُؤْمِنَةً إِنْ كَرِهَ مِنْهَا خُلُقًا رَضِيَ مِنْهَا آخَرَ. (مشکوٰۃ ص ۲۸۰، بحوالہ مسلم)

(۱۲۸) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِذَا بَاتَتِ الْمَرْأَةُ مَهَاجِرَةً فِرَاشَ رَوْحِهَا لَعَنَتْهَا الْمَلَائِكَةُ حَتَّى تَرْجِعَ.

(بخاری ص ۷۸۲ ج ۲)

(۱۲۹) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رُمَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَا يَجْلِدُ أَحَدُكُمْ امْرَأَتَهُ جَلْدَ الْعَبْدِ ثُمَّ يَجَامِعُهَا فِي أَجْرِ الْيَوْمِ.

(مشکوٰۃ ص ۲۸۰، بحوالہ بخاری و مسلم)

بر کے اہم ترین ابواب میں سے گھر والوں کے ساتھ اچھی زندگی گزارنا ہے

ارشاد باری ہے: اور ان عورتوں کے ساتھ خوبی کے ساتھ گزران کیا کرو، پس اگر وہ تم کو ناپسند ہوں تو ممکن ہے کہ تم ایک شے کو ناپسند کرو اور اللہ تعالیٰ اس کے اندر کوئی بڑی منفعت رکھ دے۔

اور فرمایا اللہ رب العزت نے: اور عورتوں کے بھی حقوق ہیں جو کہ انھیں حقوق کے مثل ہیں جو ان عورتوں پر ہیں قاعدہ (شرعی) کے موافق، اور مردوں کا ان کے مقابلے میں کچھ درجہ بڑھا ہوا ہے اور اللہ تعالیٰ زبردست ہیں حکیم ہیں۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کوئی مومن کسی مومنہ سے بغض نہ رکھے، اگر اس کی کوئی عادت ناپسند ہو تو دوسری پسند ہوگی۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: جب عورت (ناراضگی کی وجہ سے) اپنے شوہر کا بستر چھوڑ کر رات گزارتی ہے تو فرشتے اس پر لعنت کرتے رہتے ہیں تا آن کہ وہ لوٹ آئے۔

حضرت عبداللہ بن زحر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں سے کوئی شخص اپنی بیوی کو، غلام کو کوڑا مارنے کی طرح نہ مارے کہ پھر رات کو اس سے جماع کرے گا۔

## لغات و ترکیب

عَاشَرَ يُعَاشِرُ مُعَاشَرَةً (مفاعلة) باہم زندگی گزارنا۔ فَوْكَ يَفْرُكُ فَرْكًا (س) بغض رکھنا۔  
بَاتَ يَبِيتُ بَيْتُونَ (ض) رات گزارنا۔ لَعَنَ يَلْعَنُ لَعْنًا (ف) لعنت بھیجنا۔ جَلَدَ يَجْلُدُ جَلْدًا  
(ض) کوڑے مارنا۔

فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ، جملہ شرط، فَعَسَى الْخ، جزا۔ "لَهْنٌ" محذوف سے متعلق ہو کر خبر مقدم، مثل  
مضاف، الذی اسم موصول، علیہن متعلق بہ "ثَبِتَ فَعْلٌ محذوف کے "بِالْمَعْرُوفِ" متعلق ثانی۔ فعل بہ  
ہر دو متعلق جملہ شدہ صلہ، مضاف الیہ۔ مضاف با مضاف الیہ مبتدا۔ یہی ترکیب بعد والے جملے کی ہے۔  
مُهَاجِرَةٌ، بلنت کی ضمیر سے حال واقع ہے، فِرَاشٌ زَوْجِهَا، مُهَاجِرَةٌ کا مفعول بہ ہے۔ جملہ شرط ہے اور  
لَعْنَتُهَا الْمَلَائِكَةُ جزا ہے۔ جَلَدَ الْعَبْدُ، لَا يَجْلُدُ کا مفعول مطلق ہے۔

۱۲۵۔ اسلام سے پہلے صغیر نازک پر جو مظالم روا سمجھے جاتے تھے ان میں سے ایک بہت  
بڑا یہ ظلم تھا کہ بعض اوقات بیوی کا کوئی قصور نہ ہونے کے باوجود محض طبعی طور پر وہ شوہر کو ناپسند  
ہوتی تو شوہر اس کے حقوق زوجیت ادا نہ کرتا، مگر طلاق دے کر اسے نجات بھی نہ دیتا تھا کہ یہ تنگ آ کر زیور اور  
زیر مہر جو وہ اسے دے چکا ہے اسے واپس کر دے، یا اگر ابھی نہیں دیا ہے تو معاف کر دے تبھی اسے آزادی ملے  
گی، اور بعض اوقات شوہر طلاق بھی دے دیتا تھا لیکن پھر بھی اپنی اُس مطلقہ کو کسی دوسرے سے نکاح نہیں  
کرنے دیتا تا کہ وہ مجبور ہو کر اس کا دیا ہوا مہر واپس کر دے، یا واجب الادا مہر کو معاف کر دے، اسلام نے آتے  
ہی ان جیسے تمام مظالم پر روک لگا دی، اور ظلم و فساد کی ممانعت کا عام طریقہ ہے کہ صیغہ تمی سے منع کیا جائے،  
لیکن قرآن کریم نے اس عام طریقے کو چھوڑ کر "لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرِهَ الْخ" میں "لَا يَحِلُّ"  
فعل مضارع منفی کو استعمال کیا، جس میں ایک تو اس معاملے کے شدید گناہ ہونے کی طرف اشارہ ہے، اور دوسرا  
اشارہ اس طرف ہے کہ اگر کسی عورت کو مجبور کر کے اپنا دیا ہوا مہر واپس لے لیا، یا واجب الادا مہر کو جبراً معاف کر لیا  
تو یہ جبری واپسی یا معافی شرعاً مستحبر نہیں، نہ اُس سے لیا ہوا مال شوہر کے لیے حلال ہوتا ہے اور نہ کوئی حق واجب  
معاف ہوتا ہے۔ اس لیے عورتوں پر ظلم اُٹھانے کے بجائے ان کے ساتھ خوبی کے ساتھ گزارنا کیا کرو، یعنی  
خوش اخلاقی سے پیش آؤ، نان و نفقہ کی ادائیگی میں کمی نہ کرو۔ اور اگر بمقتضائے طبیعت وہ تمہیں ناپسند ہوں مگر  
ان کی طرف سے کوئی امر ناپسندیدگی کا موجب واقع نہ ہو تو تم بہ مقتضائے عقل یہ سمجھ کر برداشت کرو کہ ممکن ہے  
کہ تم ایک چیز کو ناپسند کرو اور اس میں اللہ رب العزت کوئی بڑی منفعت دنیوی یا دینی رکھ دے، مثلاً وہ تمہاری  
خدمت گار، آرام رساں اور ہم درد ہو، یہ دنیا کی منفعت ہے، یا اس سے کوئی اولاد پیدا ہو کر بچپن میں مر جائے یا  
زندہ رہے اور صالح ہو، جو ذخیرہ آخرت ہو جائے یا کم از کم ناپسند چیز پر صبر کا ثواب تو ضرور ہی ملے گا، اس لیے  
نری ہی کا رویہ اپنا کر اس کے ساتھ زندگی گزار لو۔ (معارف القرآن ج: ۲ ص: ۳۳۹، ۳۵۲، از مفتی محمد شفیع)

۱۲۶- وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَ بِالْمَعْرُوفِ۔ آیت کریمہ میں عورتوں اور مردوں کے باہمی حقوق و فرائض اور ان کے درجات کے سلسلے میں ایک شرعی ضابطے کو بیان کیا گیا ہے کہ مردوں کے ذمے عورتوں کے حقوق ادا کرنا ایسے ہی فرض ہے جیسے کہ عورتوں پر مردوں کے حقوق کا ادا کرنا فرض ہے، آیت کریمہ میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ ہر فریق کو اپنے حقوق کا مطالبہ کرنے کے بجائے اپنے فرائض پر نظر رکھنا چاہیے، اگر وہ ایسا کر لیں تو مطالبہ حقوق کا قضیہ ہی درمیان میں نہیں آئے گا، کیوں کہ مرد کے فرائض ہی عورت کے حقوق ہیں اور عورت کے فرائض مرد کے حقوق ہیں جب فرائض ادا ہو گئے تو حقوق خود بہ خود ادا ہو جائیں گے۔

دوسرا اشارہ اس آیت میں یہ ہے کہ مردوں کو عورتوں کے حقوق ادا کرنے میں سبقت کرنا چاہیے، کیوں کہ عورتوں کے حقوق کا ذکر مردوں کے حقوق سے پہلے کیا گیا ہے، جہاں تک مرد کا تعلق ہے تو وہ اپنی قوت اور خدا داد تقویٰ کی بنا پر عورت سے اپنے حقوق وصول کر ہی لیتا ہے۔ مگر عورتوں کے حقوق کی ہونی چاہیے کہ وہ عادۃً اپنے حقوق زبردستی وصول نہیں کر سکتیں۔

وَلِلرِّجَالِ عَلَيْهِنَ دَرَجَةٌ۔ اس کا مشہور مطلب و مفہوم تو یہی ہے کہ حقوقی طور پر مین مساوی ہونے کے باوجود حق تعالیٰ نے مردوں کو عورتوں پر ایک درجے کا تفوق اور حاکمیت عطا فرمادی ہے۔ اور اس میں بڑی حکمتیں ہیں جس کی طرف آیت کے آخری الفاظ ”وَاللّٰهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ“ میں اشارہ فرمادیا ہے۔ اور حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے اس جملے کا مطلب یہ بھی بیان فرمایا ہے کہ مردوں کو اللہ تعالیٰ نے عورتوں کے مقابلے میں بڑا درجہ عطا کیا ہے اس لیے ان کو زیادہ تحمل سے کام لینا چاہیے، اگر عورتوں کی طرف سے ان کے حقوق میں کوئی کوتاہی ہو بھی جائے تو ان کا درجہ یہ ہے کہ یہ اس کو برداشت کریں اور صبر سے کام لیں۔

(معارف القرآن ج ۲: ص ۵۲۷)

۱۲۷- لَا يَفْرُكُ مُؤْمِنٌ مُّؤْمِنَةً۔ روایت کا مطلب یہ ہے کہ کسی انسان کے تمام افعال و خصائل برے نہیں ہوتے؛ بل کہ اگر اس کے کچھ افعال برے ہیں تو کچھ اچھے خصائل بھی ہیں، لہذا ہر مومن کو چاہیے کہ وہ اپنی عورت کے اُن اچھے افعال و اخلاق کو پیش نظر رکھے جو اس کی نظر میں پسندیدہ ہوں اور خرابی کو نظر انداز کر کے خوش گوار و پر مسرت زندگی گزارے۔

۱۲۸- إِذَا بَاتَتِ الْمَرْأَةُ مُهَاجِرَةً فَرَأَتْ زَوْجَهَا۔ یہ وعید اس وقت ہے جب زوجین میں ناچاقی اور بگاڑ ہو، اور ناراضگی میں ایک دوسرے سے علاحدگی ہو اور اگر ایسی کوئی بات نہ ہو یا عذر شرعی مانع ہو تو پھر وہ اس وعید کی مستحق نہیں۔

۱۲۹- لَا يَجْلِدُ أَحَدُكُمْ امْرَأَتَهُ، حدیث پاک میں مردوں کو عورتوں پر شفقت اور رحم و کرم کی تعلیم دی گئی ہے۔ اور آپؐ نے ایک بڑا نفسیاتی نکتہ بیان فرمایا ہے کہ جو شخص اپنی بیوی سے جنسی لذت حاصل کرتا ہے اس کے لیے یہ بات کس طرح زیبا ہے کہ ایک طرف تو اس کے ساتھ یہ پر کیف معاملہ ہو اور دوسری طرف اس سے ساتھ یہ وحشیانہ اور بے دردانہ سلوک کرے، اگرچہ تا فرمائی پر مارنے کی اجازت ہے مگر غیر مہذب طریقے

سے نہیں۔ ”جلد العبد“ میں عرف عام کو بیان کیا گیا ہے ورنہ آپ کی تعلیمات تو یہی ہے کہ غلاموں کے ساتھ ہم دردی کا معاملہ کیا جائے، جیسا کہ ماکمل میں متعدد روایتیں گزری ہیں۔

(۱۳۰) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: اسْتَوْصُوا بِالنِّسَاءِ خَيْرًا، فَإِنَّهُنَّ خُلُقَنَ مِنْ ضَلْعٍ وَإِنْ أَعْوَجَ شَيْءٌ فِي الضِّلَعِ أَعْلَاهُ فَإِنَّ ذَهَبَتْ تَقِيْمُهُ كَسَرَتْهُ، وَإِنْ تَرَكْتِ لَمْ يَزَلْ أَعْوَجَ، فَاسْتَوْصُوا بِالنِّسَاءِ خَيْرًا. (بخاری ص ۷۷۹ ج ۲، مشکوٰۃ ۲۸۰)

(۱۳۱) عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: خَيْرُكُمْ خَيْرُكُمْ لِأَهْلِهِ وَأَنَا خَيْرُكُمْ لِأَهْلِي فَإِذَا مَاتَ صَاحِبُكُمْ فَدَعُوهُ. (مشکوٰۃ ص ۲۸۱)

(۱۳۲) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَكْمَلُ الْمُؤْمِنِينَ إِيمَانًا أَحْسَنُهُمْ خُلُقًا وَخَيْرُكُمْ خَيْرُكُمْ لِنِسَائِهِمْ. (ترمذی ص ۱۳۸ ج ۱، مشکوٰۃ ص ۲۸۲)

(۱۳۳) عَنِ الْأَسْوَدِ قَالَ: سَأَلْتُ عَائِشَةَ مَلَكَانَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصْنَعُ فِي أَهْلِهِ قَالَتْ: كَانَ فِي مَهْنَةِ أَهْلِهِ، فَإِذَا حَضَرَتِ الصَّلَاةُ قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ. (بخاری ص ۸۹۲ ج ۲، مشکوٰۃ ۵۱۹)

## ترجمہ

حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: عورتوں کے ساتھ تمہیں بھلائی کی تاکید ہے، کیوں کہ عورتیں پہلی سے پیدا کی گئی ہیں، اور پہلی میں سب سے زیادہ ٹیڑھی اوپر کی پہلی ہوتی ہے لہذا اگر تم اُس کو سیدھا کرنے لگو گے تو توڑ دو گے اور اگر چھوڑ دو گے تو ٹیڑھی ہی رہے گی، پس تم سب عورتوں کے سلسلے میں بھلائی کی وصیت قبول کرو۔

حضرت عائشہؓ سے مروی ہے فرماتی ہیں کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: تم میں سب سے بہتر وہ ہے جو اپنے گھر والوں کے حق میں بہتر ہو اور میں اپنے گھر والوں کے حق میں تم سب سے بہتر ہوں پس اگر تمہارا کوئی ساتھی مر جائے تو اس کو چھوڑ دو۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے منقول ہے ان کا بیان ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایمان کے اعتبار سے سب سے زیادہ کامل الایمان وہ شخص ہے جو ان میں عادات کے اعتبار سے بہتر ہو اور تم میں سب سے بہترین وہ لوگ ہیں جو اپنی بیویوں کے حق میں تم میں سب سے بہتر ہوں۔

حضرت اسودؓ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ: میں نے حضرت عائشہؓ سے پوچھا کہ نبی اکرمؐ اپنے گھر والوں میں کیا کرتے تھے؟ فرمایا: آپؐ اپنے گھر والوں کے کام میں لگے رہتے تھے پھر جب نماز کا وقت ہو جاتا تو نماز کے لیے چلے جاتے۔

## لغات و ترکیب

اِسْتَوْصَىٰ يَسْتَوْصِي اِسْتِصَاةً (استفعال) وصیت قبول کرنا۔ ضَلَعَ: ج ضُلُوعٌ وَ اضْلَاعٌ، پہلی۔ عَوَجَ يَفْجُجُ عَوْجًا (س) ٹیڑھا ہونا۔ كَسَرَ يَكْسِرُ كَسْرًا (ض) ٹوڑنا۔ مَهَنَةً: ج مِهْنٌ، خدمت، کام۔

اِنَّ اَعْوَجَ شَيْءٍ فِي الضَّلْعِ اَعْلَاهُ۔ "اعوج" اپنے مضاف الیہ اور متعلق سے مل کر اِن کا اسم۔ "اعلاه" خبر۔ "تقیصہ" نہبت کے فاعل سے حال واقع ہے۔ کسرتہ جزا ہے۔ خَيْرُكُمْ، مبتداء، خیرکم لأهلہ، مبتداء خبر جملہ اسمیہ شدہ مبتدائے اول کی خبر۔ اَکْمَلُ الْمُؤْمِنِينَ اِيمَانًا، میز تیز سے مل کرے مبتداء۔ "أَحْسَنُهُمْ خَلْقًا" میز با تیز خبر۔

۱۳۰۔ استوصوا بالنساء خیراً۔ ارشاد گرامی میں عورتوں کی خلقت و طینت کے بارے میں دو بنیادی نکتے بیان کیے گئے ہیں اول یہ کہ عورتوں کی اصل بنیاد حضرت حوا ہیں جو حضرت آدم علیہ السلام کی اوپری پہلی سے پیدا ہوئیں جو بہت زیادہ ٹیڑھی ہوتی ہے۔ دوم یہ کہ جس طرح پہلی کا حال یہ ہے کہ اسے کوئی سیدھا نہیں کر سکتا، اگر کرنا چاہے تو ٹوٹ جائے گی، یہی حال عورتوں کا ہے کہ ان کی کجی کو سخت روی سے دور نہیں کیا جاسکتا، ورنہ ٹوٹنے کا اندیشہ ہے اور ٹوٹنے سے مراد طلاق ہے، جیسا کہ دوسری حدیث میں وضاحت ہے "وکسرھا طلاقھا" روایت کا مطلب یہ ہے کہ عورتوں کی اصلاح و درستی کا معاملہ بہت پیچیدہ اور نازک ہے، ان کی کوتاہیوں پر سخت روی اور غیظ و غضب کا مظاہرہ نہیں کرنا چاہیے؛ بل کہ خوش اسلوبی سے گذران کر لینا چاہیے۔ لیکن اس کا مطلب یہ ہرگز نہیں ہے کہ معاشرتی امور سے گذر کر اگر وہ گناہ و معصیت میں مبتلا ہو جائیں تب بھی اُس پر مبر کیا جائے بل کہ ایسی صورت میں تنبیہ کرنا اور سختی سے پیش آنا ضروری ہے ورنہ تعاون علی الاثم ہوگا جس کی وجہ سے شوہر گنہگار ہوگا۔

۱۳۱۔ خیرکم خیرکم لأهلہ۔ یعنی خداوند قدوس اور اس کی مخلوق کے نزدیک سب سے بہتر انسان وہ ہے جو اپنے بیوی، بچوں اور اپنے عزیز و اقارب و ماتحتوں کے ساتھ بھلائی اور اچھا سلوک کرے یہ اس کے خوش اخلاقی و خوش مزاجی کی دلیل ہے اور یہی انسان کی سب سے بڑی خوبی ہے۔ اور دوسرے جز "فلان مات صاحبکم فدعوہ" کا مطلب یہ ہے کہ جب تمہارا کوئی عزیز رشتے دار یا دوست وغیرہ دنیا سے رخصت ہو جائے تو اس کی برائیوں کو ذکر کرنا چھوڑ دو، گویا اس جملے کے ذریعہ یہ تعلیم مقصود ہے کہ مرنے والوں کی غیبت نہ کرو، اسی مضمون کو ایک دوسری روایت میں اِن الفاظ میں بیان کیا گیا ہے "اذکروا محاسن موتاکم" کہ اپنے مرنے والوں کی صرف خوبیاں ہی ذکر کرو، برائیوں کا تذکرہ نہ کرو۔ کیوں کہ ان کے تذکرے سے کوئی فائدہ نہیں۔

بعض علماء نے اِس جملے کا مطلب یہ بیان کیا ہے کہ جب کوئی شخص مر جائے تو اس کی محبت کی وجہ سے اس کی موت پر رونا دھونا چھوڑ دو اور یہ سمجھ لو کہ اب اس کے ساتھ تمہارا کوئی جسمانی تعلق باقی نہیں رہا ہے۔

۱۳۲- اکمل المؤمنین إيماناً الخ۔ روایت کا مطلب یہ ہے کہ حسن اخلاق اور اہل و عیال کے ساتھ اچھا برتاؤ کمال ایمان کی دلیل ہے اس لیے کہ یہ چیز خشیتِ الہی پر موقوف ہے جس کے دل میں جتنا زیادہ خدا کا خوف ہوگا اسی قدر وہ مخلوق خدا ہاں مخصوص اپنے متعلقین کے ساتھ حسن سلوک کرے گا۔

۱۳۳- کان فی مہنة اہلہ۔ اس روایت میں گھروالوں کے ساتھ آپ کے برتاؤ اور حسن معاشرت کو بیان کیا گیا ہے کہ آپ کا حال یہ تھا کہ اپنے گھروالوں کے کام میں ہاتھ بٹاتے تھے، ان کے راحت و آرام کی فکر کرتے تھے البتہ نماز کا وقت ہو جاتا تو پھر نماز کی طرف متوجہ ہو جاتے تھے اور گھر کے کام کاج کو چھوڑ دیتے تھے۔

(۱۳۴) عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ: أَلَمْ أُخْبِرْ أَنَّكَ تَصُومُ النَّهَارَ وَتَقُومُ اللَّيْلَ؟ قُلْتُ: بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَالَ فَلَا تَفْعَلْ صُمْ وَأَفْطِرْ وَقُمْ وَنَمْ فَإِنَّ لِحَسَنِكَ عَلَيْكَ حَقًّا وَإِنَّ لِعَيْنِكَ حَقًّا وَإِنَّ لِرُؤُوسِكَ عَلَيْكَ حَقًّا۔

(بخاری ص ۷۸۲ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۱۷۹)

(۱۳۵) عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: كُلُّكُمْ رَاعٍ وَكُلُّكُمْ مَسْتَوِلٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ وَالْأَمِيرُ رَاعٍ وَالرَّجُلُ رَاعٍ عَلَى أَهْلِ بَيْتِهِ، وَالْمَرْأَةُ رَاعِيَةٌ عَلَى بَيْتِ رُؤُوسِهَا وَلَدَيْهَا، فَكُلُّكُمْ رَاعٍ وَكُلُّكُمْ مَسْتَوِلٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ۔

(بخاری ص ۷۸۲، مشکوٰۃ ص ۳۲۰)

(۱۳۶) عَنْ عَلِيٍّ أَنَّ فَاطِمَةَ أَتَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَشْكُوهُ إِلَى اللَّهِ مَا تَلْقَى فِي يَدَيْهَا مِنَ الرَّحَى وَبَلَّغَهَا أَنَّهُ جَاءَهُ رَقِيقٌ فَلَمْ تُصَادِفْهُ فَتَكَرَّثَ ذَلِكَ لِعَائِشَةَ، فَلَمَّا جَاءَهُ أَخْبَرَتْهُ عَائِشَةُ قَالَ: فَجَاءَنَا وَقَدْ أَخَذْنَا مَضَاجِعَنَا فَذَهَبْنَا نَقُومُ فَقَالَ عَلِيٌّ مَكَانِكُمَا، فَجَاءَهُ فَقَعَدَ بَيْنِي وَبَيْنَهَا حَتَّى وَجَدْتُ بَرْدَ قَدِيمِهِ عَلَى بَطْنِي فَقَالَ: أَلَا أَدْلُكُمَا عَلَى خَيْرٍ مِمَّا سَأَلْتُمَا إِذَا أَخَذْتُمَا مَضَاجِعَكُمَا فَسَبَّحَا ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَاحْمَدَا ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَكَبَّرَا أَرْبَعًا وَثَلَاثِينَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمَا مِنْ خَادِمٍ۔ (بخاری ص ۸۰۷ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۲۰۹)

**ترجمہ** حضرت ابوسلمہ بن عبدالرحمن سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عبداللہ بن عمرو بن عامر سے فرمایا: کیا مجھے یہ اطلاع نہیں ہے کہ تم دن بھر روزہ رکھتے ہو اور رات کو (نماز میں) کھڑے رہتے ہو، میں نے عرض کیا ایسا ہی ہے اے اللہ کے رسول! آپ نے فرمایا تو ایسا نہ کرو، روزہ بھی رکھو اور افطار بھی کرو، نماز بھی پڑھو اور سویا بھی کرو، کیوں کہ تمہارے جسم کا بھی تم پر حق ہے، تمہاری آنکھوں کا بھی تم پر حق ہے اور تمہاری بیوی کا بھی تم پر حق ہے۔



حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کرتے ہیں کہ آپؐ نے فرمایا: تم میں سے ہر ایک نگران ہے اور تم سب ہی سے اس کی رعایا کے بارے میں باز پرس ہوگی، اور امیر بھی نگران ہے اور ہر شخص اپنے گھر والوں کا نگران ہے، اور عورت اپنے شوہر کے گھر کی اور اس کی اولاد کی نگران ہے، غرض تم میں سے ہر ایک نگران ہے اور تم سب ہی سے اس کی رعایا کے بارے میں سوال ہوگا۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت قاطمہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئیں اس پریشانی کا شکوہ کرنے کے لیے جو وہ اپنے ہاتھ میں محسوس کر رہی تھیں، بھلی (پینے) کی وجہ سے، جب کہ انھیں یہ خبر پہنچی تھی کہ آپؐ کے پاس غلام آئے ہیں، تو ان کی آپؐ سے ملاقات نہ ہو پائی اس لیے حضرت عائشہؓ سے اس بات کا ذکر کر دیا، پھر جب آپؐ تشریف لائے تو حضرت عائشہؓ نے آپؐ کو خبر دی، راوی (حضرت علیؓ) کا بیان ہے کہ آپؐ ہمارے پاس (گھر) تشریف لائے جب کہ ہم اپنا بستر لے چکے تھے، تو ہم اٹھ گئے، تو آپؐ نے فرمایا: اپنی جگہ لیٹے رہو، پھر آپؐ تشریف لے آئے اور میرے وقاطمہ کے درمیان بیٹھ گئے، یہاں تک کہ آپؐ کے قدم کی ٹھٹھک میں نے اپنے پیٹ پر محسوس کی، پھر آپؐ نے فرمایا: کیا میں تم کو اس سے بہتر چیز نہ بتا دوں جس کا تم نے سوال کیا ہے، جب تم اپنے بستر پر لیٹو تو تینتیس مرتبہ سبحان اللہ، تینتیس مرتبہ الحمد للہ اور چونتیس مرتبہ اللہ اکبر پڑھ لیا کرو۔ تو یہ تمہارے لیے خادم سے بہتر ہے۔

### لغات و ترکیب

زاع: ج زُعَاة، نگران، حاکم۔ رَعِيَّةٌ: ج زَعَايَا، ماتحت، عام لوگ۔ شَكَاَ إِلَى أَحَدٍ يَشْكُو شِكَايَةً (ن) کسی کے پاس شکایت لے جانا۔ صَادَقَ مُضَافَةً (مفاعلة) گھرانا۔ رَقِيقٌ، غلام (مفرد جمع دونوں کے لیے) مَضْجَعٌ: ج مَضَاجِعُ، خواب گاہ، بستر۔ خَادِمٌ: ج خُدَّامٌ، خادم۔  
ألم أخبر أنك تصوم النهار، "أنت تصوم النهار الخ"، جملہ اسمیہ "أخبر" کا مفعول یہ ہے۔  
كَلَّمْتُ مبتدأ راع خبر۔ "تشكو إليه" جملہ "أنت" کی ضمیر سے حال واقع ہے۔ "وقد أخذنا مضاجعنا" نا ضمیر مفعول سے حال ہے۔ "علی مكلنكم" جملہ فعلیہ انشائیہ ہے أي الزما مكلنكم۔

۱۳۴- ألم أخبر أنك تصوم النهار۔ حدیث پاک میں سرکارِ دو عالمؐ نے اپنے صحابی حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاصؓ کو عبادت و ریاضت میں حد اعتدال سے گذر جانے پر حبیہ فرمائی ہے، اور اعتدال کے ساتھ حسن معاشرت کی تعلیم دی ہے کہ حقوق اللہ میں اس قدر انہماک کہ اعتدال پر قائم نہ رہ سکے اور حقوق العباد میں کوتاہی لازم آئے مناسب نہیں، اس لیے آپؐ نے بہترین انداز میں مستحب فرمادیا کہ مستقل روزہ رکھنے اور پوری رات نماز پڑھنے کے بجائے یہ ہونا چاہیے کہ روزہ بھی رکھو اور افطار بھی کرو، نماز بھی پڑھو اور کچھ صغے میں سو بھی جایا کرو، کیوں کہ تمہارے اوپر جسم کا بھی حق ہے، آنکھ کا بھی حق ہے اور بھلی بچوں کا بھی حق ہے اور ایک مومن کو ہر ایک کے حقوق ادا کرنے چاہیے۔

۱۳۵- کلکم راع و کلکم مسئول۔ روایت مذکورہ میں ہر شخص کو اس کی ذمے داری کا احساس

دلایا گیا ہے، کہ ہر شخص عمر اس سے اس کے ماتحتوں کے بارے میں باز پرس ہوگی، یہ اور بات ہے کہ ذمے داری و عمرانی ہر ایک کی الگ الگ ہے، کوئی پورے ملک کا بادشاہ ہے کوئی کسی خاص علاقے کا ذمے دار ہے، بہ ہر کیف جس کو جتنی ذمے داری ملی ہے اسی کے مطابق اس سے باز پرس ہوگی۔  
حسن معاشرت کے باب میں اس حدیث کو لانے کا مقصد یہ بتلانا ہے کہ چوں کہ ہر شخص اپنے گھر والوں کا ذمہ دار ہے اس لیے ہر شخص کو گھر والوں کے ساتھ حسن سلوک کرنا چاہیے ان کے حقوق ادا کرنے چاہئیں ورنہ حقوق میں کوتاہی پر سوال ہوگا۔

۱۳۶- أنت النبي تشكو إليه. روایت مذکورہ میں شکایت کا مطلب اس پریشانی کو بیان کرنا ہے جو ہجرت چلانے کی وجہ سے حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کو پیش آرہی تھی، آپ کو نہ پا کر واپس چلی گئیں اور والدہ محترمہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے تذکرہ کر دیا، جب آپ کو معلوم ہوا تو آپ بذات خود تشریف لے گئے اور بے تکلف اپنی صاحبزادی اور حضرت علیؑ کے درمیان بیٹھ گئے اور خادم عطا کر کے دنیوی راحت پہنچانے کے بجائے ایسا نسخہ بتلایا جس سے ابدی راحت و چین حاصل ہو۔ یعنی ”سبحان اللہ، الحمد للہ، اللہ اکبر“ یہ ہے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا ایثار اور اپنوں کے مقابلے میں غیر کو ترجیح۔

## مِنْ أَكْظَمِ أَبْوَابِ الْبِرِّ

### الْحُبُّ فِي اللَّهِ وَ الْبُغْضُ فِي اللَّهِ

(۱۳۷) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّ اللَّهَ يَقُولُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ: أَيْنَ الْمُتَحَابُّونَ بِجَلَالِي؟ أَلْيَوْمَ أُظِلُّهُمْ فِي ظِلِّي يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلِّي. (رواه مسلم مشکوٰۃ ص ۴۵۲)

(۱۳۸) عَنْ أَبِي أُمَامَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَا أَحَبَّ عَبْدٌ إِلَى اللَّهِ إِلَّا أَكْرَمَ رَبُّهُ عَزَّ وَجَلَّ. (رواه احمد مشکوٰۃ ص ۴۲۷)

(۱۳۹) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَبِي ذَرٍّ: يَا أَبَا ذَرٍّ أَيُّ عُرَى الْإِيمَانِ أَوْثَقُ؟ قَالَ: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ: الْمَوَالَاةُ فِي اللَّهِ وَ الْحُبُّ فِي اللَّهِ وَ الْبُغْضُ فِي اللَّهِ. (مشکوٰۃ شریف ص ۴۲۶)

(۱۴۰) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: لَا تُصَاحِبْ إِلَّا مُؤْمِنًا وَ لَا يَلْكُلْ طَعَامَكَ إِلَّا تَقِيٌّ. (ترمذی أبواب الزهد ص ۶۲ ج ۲، ابوداؤد کتاب الأدب ص ۳۱۶ ج ۲ مشکوٰۃ ص ۴۲۶)

برکے عظیم ترین ابواب میں سے اللہ کی خاطر محبت کرنا اور اللہ کی خاطر بغض رکھنا ہے۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ رب العزت

قیامت کے دن فرمائے گا میری عظمت کی وجہ سے آپس میں محبت کرنے والے کہاں ہیں؟ آج میں انہیں اپنے سائے میں جگہ دوں گا جس دن میرے سائے کے علاوہ کوئی سایہ نہیں۔

حضرت ابوالہامہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس بندے نے کسی بندے سے اللہ کی خاطر محبت کی اس نے اپنے رب ذوالجلال کا اکرام کیا۔

حضرت ابن عباسؓ سے منقول ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابوذرؓ سے فرمایا: اے ابوذر! ایمان کے مطلقوں میں سے کون سا حلقہ زیادہ مضبوط ہے، عرض کیا: اللہ اور اس کے رسول ہی کو خوب معلوم ہے فرمایا: اللہ کی خاطر آپس میں دوستی رکھنا، اللہ ہی کے لیے محبت کرنا اور اللہ ہی کے لیے بغض رکھنا۔

حضرت ابوسعیدؓ سے روایت ہے کہ انھوں نے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا: سوائے مومن کے کسی کی ہم نشینی اختیار مت کرو اور تمہارا کھانا متلی ہی کھائے۔

### لغات و ترکیب

تَحَابٌ يَتَحَابُّ تَحَابُّاً (تفاعل) باہم محبت کرنا۔ اَظْلَ يُظِلُّ اِظْلَالًا (إفعال) سایہ عطا کرنا۔ ظِلٌّ: سِجِّ ظِلَالٍ، سایہ۔ عُرَى: واحد عُرْوَةٍ، حلقہ، قابل اعتماد چیز۔ وَثُقَ يَوْثُقُ وَثَلَقَةً (ک) قوی و مضبوط ہونا۔

من أعظم أبواب البرِّ، كائنٌ من متعلق ہو کر خبر مقدم، "الحب" مصدر في اللہ اسی مصدر سے متعلق ہو کر معطوف علیہ، البغض في اللہ معطوف۔ معطوف علیہ یا معطوف مبتدا موخر۔ جملہ اسمیہ خبریہ۔ اَبَى عُرَى الْإِيمَانِ، مبتدا، "أَوْثُقُ" خبر۔

تشریح ۱۳۷- اَیْنِ الْمُتَحَابِّينَ بِجَلَالِي۔ شعبائے ایمان میں سے ایک اہم شعبہ "الحب" فی اللہ اور "البغض فی اللہ" ہے یہ ایک ایسا شعبہ ہے جو نماز سے لے کر جہاد تک، معاملات سے لے کر مسائلِ امامت و سیاست تک ہر ایک میں انتہائی معاون ہے اور اسی جیسی پر خلوص محبت کرنے والے قیامت کے دن "سایہ رحمت" جیسی عظیم نعمت سے بہرہ ور ہوں گے۔

اللہ تعالیٰ کے سائے سے مراد یا تو عرش کا سایہ ہے جیسا کہ بعض احادیث میں اس کا صراحتاً ذکر ہے۔ اس صورت میں اللہ تعالیٰ کی طرف سایے کی نسبت اس کی تعظیم و تکریم کے لیے ہوگی۔ یا سائے سے مراد مخاطبِ خداوندی اور رحمتِ الہی ہے، جیسا کہ "السُّلْطَانُ ظِلُّ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ" فرمایا گیا ہے۔ یا سائے کے ذریعہ قیامت کے دن کی ان راحتوں اور نعمتوں کو تعبیر کیا گیا ہے جو اس صفت سے متصف لوگوں پر اس دن ظاہر ہوں گی، اور عربی زبان میں لفظ "ظل" راحت و نعمت کے مفہوم میں استعمال ہوتا ہے، جیسا کہ خوشی اور راحت کے ساتھ گزرنے والی زندگی کو "عیش ظلیل" کہا جاتا ہے۔ (فتح المہم شرح مسلم)

۱۳۸- مَا أَحَبَّ عَبْدٌ عَبْدًا لِلَّهِ۔ روایت میں بندہ خدا سے محبت کرنے کو تعظیمِ خداوندی سے تعبیر کیا

کیا ہے۔ یہاں دونوں جگہ "عبد" سے مراد "عبد مومن" ہے۔ مومن بندے سے محبت کرنا گویا کہ اللہ جل شانہ کی تعظیم و تکریم کرنا ہے، کیوں کہ غلام سے محبت آقا سے محبت کی دلیل ہوتی ہے۔ اس لیے بندہ مومن سے محبت بھی اس بات کی نشانی ہے کہ اس کے دل میں اللہ کی عظمت و محبت ہے۔

۱۳۹۔ اُمّی غری ایمان اوثق۔ ایمان کا کون سا حلقہ زیادہ مضبوط ہے یعنی کون سا عمل زیادہ مضبوط ہے؟ یہ سوال برائے استہمام نہیں تھا بل کہ برائے ارشاد تھا، آپ کو خود اس کی طرف رجحان رکھنا مقصود تھا، اس لیے حضرات صحابہ ان جیسے مواقع میں جواب دینے کے بجائے "اللہ ورسولہ أعلم" فرمادیجے تھے۔ اس جیسے سوال میں یہ حکمت ہوتی تھی کہ مخاطب متوجہ ہو کر جواب کا منتظر ہو جائے اور اس کو جواب دہن نشین ہو جائے، اس لیے کہ سوال و جواب سے بات اوقع فی النفس ہو جاتی ہے۔ آپ نے جواب میں فرمایا: "للموالاة فی اللہ والحب فی اللہ والبغض فی اللہ"۔ روایت سے معلوم ہوا کہ کفار سے محبت دوستی درست نہیں البتہ کام کاج کی ضروریات میں اشتراک بقدر ضرورت اور چیز ہے اس میں کوئی مضائقہ نہیں، مگر دلی دوستی بالکلیہ منوع ہے، ارشاد باری ہے "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ"

۱۴۰۔ عن أبي سعيد أنه سمع النبيؐ۔ ارشاد گرامی میں دشمنان دین اور بدکاروں کے ساتھ محبت وہم نشینی سے منع کیا گیا ہے اور متقیوں کی مصاحبت اختیار کرنے اور کھلانے کی ترغیب دی گئی ہے۔ "لا يملك طعامك إلا تقى" کا ایک مطلب یہ بھی بیان کیا گیا ہے کہ تم اپنی روزی جائز و حلال طریقے سے حاصل کرو تاکہ وہ نیک و پرہیزگار مسلمانوں کے کھانے کے قابل ہو، اور اس کھانے کے ذریعہ انھیں عبادتِ خداوندی اور نیک کام کی قوت حاصل ہو، غیر متقی اور بدکاروں کو مت کھلاؤ کہ اس سے انھیں گناہ کی طاقت حاصل ہو۔

علامہ نے لکھا ہے کہ صرف متقی اور پرہیزگاروں کو کھانا کھلانے کا حکم محض دعوتِ طعام اور تقاریب سے ہے، ضرورتِ مندی اور احتیاج کی صورت اس سے مستثنیٰ ہے، کیوں کہ کسی بھوکے اور محتاج کو کھانا کھلانے کے لیے کسی قسم کا امتیاز روا نہیں ہے، چنانچہ آیت کریمہ "وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَىٰ حُبِّهِ مِسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا" بھی اس پر شاہد ہے، اس لیے کہ اس آیت میں دوسرے ضرورت مندوں کے ساتھ جن اسیروں کا ذکر کیا گیا ہے وہ کافر تھے۔

(۱۴۱) عَنْ أَنَسٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: الْغَرَّةُ مَعَ مَنْ أَحَبَّ وَلَهُ مَا لُكِّنَتْ سَبَبٌ. (ترمذی ص ۶۱ ج ۲، ابوداؤد ص ۳۵۱ ج ۲)

(۱۴۲) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: الرَّجُلُ عَلَىٰ بَيْنِ خَلِيلِهِ فَلْيَتَنَظَّرْ أَحَدَكُمْ مَنْ يُخَالِلُ. (ترمذی ص ۶۰ ج ۲، ابوداؤد ص ۳۱۶ ج ۲، مشکوٰۃ ۱۲۷)

(۱۴۳) عَنْ الْمُقَدِّمِ بْنِ مَعْدِيكَرِبٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ:

سَلَّمَ: إِذَا أَحَبَّ الرَّجُلُ أَخَاهُ فَلْيُعْلِمْنَاهُ إِثَّاهُ. (ترمذی ص ۶۲ ج ۲، ابوداؤد ص ۳۵۱ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۴۲۶)

(۱۴۴) عَنْ يَزِيدَ بْنِ نَعَامَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِذَا لَقِيَ الرَّجُلُ الرَّجُلَ فَلْيَسَلِّهُ عَنِ اسْمِهِ وَ اسْمِ أَبِيهِ وَ يَمَنْ هُوَ، فَإِنَّهُ أَوْصَلَ لِلْمَوَدَّةِ. (ترمذی ص ۶۲ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۴۲۷)

**ترجمہ** حضرت انسؓ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: آدمی اسی کے ساتھ ہوگا جس سے اس نے محبت کی اور اس کے لیے دعویٰ عمل ہوگا (کام آئے گا) جو اس نے خود کیا۔  
حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: انسان اپنے دوست کے دین پر ہوتا ہے تو چاہیے کہ تم میں سے ہر ایک دیکھ لے کہ وہ کس کو دوست بنارہا ہے۔  
حضرت مقداد بن معدیکرب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جب کوئی شخص اپنے بھائی سے محبت کرے تو چاہیے کہ اس محبت کی اس کو خبر دے دے۔  
حضرت یزید بن نعامةؓ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جب ایک شخص دوسرے سے ملاقات کرے تو چاہیے کہ اس سے اس کا نام، اس کے والد کا نام اور اس کے قبیلے کا نام معلوم کر لے، کیوں کہ یہ چیز محبت کو زیادہ جوڑنے والی ہے۔

### لغات و ترکیب

خَلِيلٌ: ج اخلاء، دوست۔ خَلَّلَ يَخْلِلُ مُخَلَّلَةً (مفاعلة) دوستی کرتا۔ اَعْلَمَ إِعْلَامًا، بتانا، خبر کرنا۔

"المرو مع من أحب" "المرو" مبتداء، مع مضاف، من أحب، موصول صله مضاف الیه، مضاف با مضاف الیه محذوف کے متعلق ہو کر خبر۔ کہ خبر مقدم، ما اکتسب موصول صله مبتداء موخر۔ فَإِنَّهُ أَوْصَلَ لِلْمَوَدَّةِ، فا تعلیل ہے "للمودة" "أوصل" سے متعلق ہے۔

**تشریح** ۱۴۱- المرو مع من أحب۔ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد کا شان و رود یہ ہے کہ آپؐ سے حضراتِ صحابہ کرامؓ نے یہ دریافت کیا کہ اس شخص کا کیا درجہ ہوگا جو کسی جماعت سے محبت رکھتا ہو مگر عمل میں ان کے درجے کے نہیں پہنچ سکتا آپؐ نے فرمایا "المرو مع من أحب" معلوم ہوا کہ جو شخص اولیاء و صلحاء سے دنیا میں محبت کرے گا آخرت میں اسے ان کی معیت نصیب ہوگی۔ "وله ما اکتسب" مطلب یہ ہے کہ انسان کا دعویٰ عمل اس کے کام آئے گا جو اس نے دنیا میں کئے ہیں ہر ایک کو اپنے ہی کیے کا پھل ملے گا۔

۱۴۲- الرجل علی دین خلیلہ۔ خلیل اس جبری دوست کو کہتے ہیں جس کی محبت دل میں رہتی ہی

ہو، حدیث پاک میں یہی دلی دوستی مراد ہے نہ کہ ظاہر داری اور خوش اخلاقی، یعنی سچی اور دلی دوستی کرتے وقت انسان کو یہ دیکھ لینا چاہیے کہ اس کے عقائد و نظریات، عادات و اطوار اور اعمال و کردار کیسے ہیں، پھر صالحیت اور تقویٰ کو دیکھ کر ہی دوست بنائے۔

امام غزالی نے فرمایا ہے کہ حریص کی ہم نشینی و مخالفت حرص کا ذریعہ بنتی ہے اور ظاہر کی ہم نشینی و مخالفت سے دنیا سے بے رغبتی پیدا ہوتی ہے، کیوں کہ محبت و اختلاط کا اثر قبول کرنا اور اپنے ہم نشین و مصاحب کی مشابہت و پیروی اختیار کرنا انسانی طبیعت و جبلت کا خاصہ ہے۔

یہ شل جگ ہے کہ ہو جاتا ہے محبت کا اثر آدی کیا درود یوار بدل جاتے ہیں

۱۴۳- إذا أحب الرجل أخاه فليعلمه إياه. یہ حکم اس لیے دیا گیا ہے کہ جب مومن کو معلوم ہوگا کہ فلاں شخص مجھ سے دوستی اور محبت رکھتا ہے تو وہ بھی اس سے دوستی اور محبت رکھے گا اور دوستی کے حقوق ادا کرے گا نیز اس کے حق میں دعا گو اور خیر خواہ رہے گا۔

۱۴۴- مشکوٰۃ شریف میں إذا لقي الرجل الرجل إذا أخى الرجل الرجل ہے اور مطلب یہ ہے کہ جب کوئی شخص کسی سے مواخاۃ اور بھائی چارگی و دوستی قائم کرے تو اس کے بارے میں پوری خبر رکھ لے اس کی علت آپؑ نے خود بیان فرمادی ہے کہ اس سے محبت میں پائے داری اور استواری آتی ہے۔

## مَنْ أَفْضَلُ أَبْوَابِ الْبِرِّ - ذِكْرُ اللَّهِ

(۱۴۵) قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فَإِذَا قُضِيَتْ الصَّلَاةُ فَانْكُرُوا اللَّهَ قِيَامًا وَ قُعُودًا وَ عَلَى جُنُوبِكُمْ. (نساء آیت ۱۰۳)

(۱۴۶) عَنْ أَبِي رَزِينٍ قَالَ: قَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَلَا أَدُلُّكَ عَلَى مَلَاكٍ هَذَا الْأَمْرِ الَّذِي تُصِيبُ بِهِ خَيْرَ الدُّنْيَا وَ الْآخِرَةِ؟ عَلَيْكَ بِمَجَالِسِ أَهْلِ الذِّكْرِ وَ إِذَا خَلَوْتَ فَحَرِّكْ لِسَانَكَ مَا اسْتَطَعْتَ بِذِكْرِ اللَّهِ وَ أَجِبْ فِي اللَّهِ وَ ابْغِضْ فِي اللَّهِ. (مشکوٰۃ ص ۴۲۷)

(۱۴۷) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّ الدُّنْيَا مَلْعُونٌ وَ مَلْعُونٌ مَا فِيهَا إِلَّا يَنْكُرُ اللَّهُ وَ مَا وَالَاهُ أَوْ عَالِمٌ أَوْ مُتَعَلِّمٌ.

(ترمذی ص ۵۶ ج ۲، مشکوٰۃ ۴۴۱)

(۱۴۸) عَنْ أُمِّ حَبِيبَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: كُلُّ كَلَامٍ بَنِي آدَمَ عَلَيْهِ لَا لَهُ إِلَّا أَمْرٌ بِمَعْرُوفٍ أَوْ نَهْيٌ عَنْ مُنْكَرٍ أَوْ يَنْكُرُ اللَّهُ. (ترمذی ص ۶۴ ج ۲، مشکوٰۃ ۱۹۸)



لیکن ذکر اپنی حالت پر ہی ہے۔

**تشریح** ۱۳۶- اَلَا اِنَّكَ عَلٰی مَلَاٰكٍ هٰذَا اَمْرٌ۔ حدیث پاک میں ہے دنیا و آخرت کی بھلائی کا راز بیان کیا گیا ہے کہ وہ مجالس کر، تنہائی میں ذکر خداوندی میں رطب اللسان رہنا اور اللہ کی خاطر محبت کرنا اور اسی کی خاطر دشمنی کرنا ہے۔ اوپر جیسا کہ بیان گذر چکا ہے کہ محبت و اخلاط کا اثر قبول کرنا انسانی جبلت و فطرت کا خاصہ ہے تو جب انسان الہی ذکر کی مجالس اور ان کی صحبتوں میں بیٹھے گا تو یہ بھی ضرور ذکر میں شامل ہوگا۔ اور تنہائیوں میں جب اللہ رب العزت کو یاد کرے گا تو اخلاص پیدا ہوگا اور ریاض و سمع سے محفوظ رہے گا، نتیجتاً ایسے عبادت گزار کے دل میں خود بخود خدا تعالیٰ کی محبت پیدا ہو جائے گی پھر اس کے دل میں محبوب کے اولیا سے محبت اور دشمنوں سے نفرت پیدا ہو جائے گی اور وہ "أَحَبُّ فِي اللَّهِ وَأَبْغَضُ فِي اللَّهِ" کا حقائق بن جائے گا اور اور دنیا و آخرت کی بھلائی سے مالا مال ہوگا۔

۱۳۷- اِنَّ الدُّنْيَا مَلْعُونٌ وَمَلْعُونٌ مَا فِيهَا۔ دنیا اور دنیا کی ساری چیزوں کی اللہ رب العزت کے نزدیک کوئی حقیقت نہیں ہے یہ ساری چیزیں اللہ کی یاد سے دور رکھنے والی ہیں۔ ملعونیت سے مستثنیٰ چیز ذکر اللہ ہے اور جو چیز ذکر میں معاون ہو مثلاً بزرگوں کی صحبت، پسندیدہ اعمال و اخلاق، رزق حلال وغیرہ۔ عالم اور معطل بھی ملعونیت سے مستثنیٰ ہیں۔ یہاں "اَوْ" بمعنی "اور" ہے۔ ان کی صحبت سے بھی خدا کی یاد آتی ہے اس لیے "وَمَا وَالَاه" کے تحت یہ بھی داخل ہیں لیکن تخصیص بعد التعمیم کے تحت انہیں ذکر کیا گیا ہے۔

۱۳۸- كُلُّ كَلَامٍ بِنِ آدَمَ عَلَيْهِ۔ روایت کا مطلب یہ ہے کہ انسان کی ہر بات اس کے حق میں ضرر رساں اور نقصان دہ ہو سکتی ہے سوائے ایسی باتوں کے جس میں نفع رسانی کا پہلو ہو یعنی بھلائی کی جانب رہنمائی اور برائی سے روک تھام۔ یا وہ کلام جس میں اپنا فائدہ ہو یعنی ذکر اللہ، خواہ کسی بھی شکل میں ہو اس لیے ایک مومن انسان کو انہیں چیزوں میں اپنی زبان کھولنی چاہیے اور لغویات سے اجتناب کرنا چاہیے۔

## وَمِنْ أَضْعَبِ أَبْوَابِ الْبِرِّ

## كَسْبُ الْفَلَاحِ وَطَلَبُ الطَّيِّبِ مِنَ الرِّزْقِ

(۱۴۹) قَالَ اللَّهُ تَعَالٰی يٰۤاَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُّوْا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوْا صٰلِحًا۔

(المؤمنون آیت ۱۵)

(۱۵۰) وَقَالَ عَزَّ وَجَلَّ لَا تَلْكُلُوْا اَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبٰطِلِ اِلَّا اَنْ تَكُوْنَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ وَّ مِّنْكُمْ۔ (سورة النساء پ ۴ آیت ۲۹)

(۱۵۱) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: يٰۤاَيُّهَا النَّاسُ اِنَّ اللَّهَ طَيِّبٌ لَا يَقْبَلُ اِلَّا طَيِّبًا، وَاِنَّ اللَّهَ اَمَرَ الْمُؤْمِنِيْنَ بِمَا اَمَرَ بِهِ الْعُرُسَلَمُوْا، فَقَالَ: يٰۤاَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُّوْا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوْا صٰلِحًا، اِنِّيْ بِمَا



تَعْمَلُونَ عَلَيْهِمْ ۝ وَقَالَ يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ، وَتَكْرِ  
الرَّجُلُ يُحِيلُ السَّفَرَ أَشْعَثَ أَغْبَرَ يَمُدُّ يَدَهُ إِلَى السَّمَاءِ يَا رَبِّ يَا رَبِّ وَمَطْعَمُهُ  
حَرَامٌ وَمَشْرَبُهُ حَرَامٌ وَمَلْبَسُهُ حَرَامٌ وَغُذِيَ بِالْحَرَامِ فَأَنَّى يُسْتَجَابُ لِذَلِكَ؟

(ترمذی ص ۱۳۲ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۲۴۱)

(۱۵۲) عَنِ النَّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ:  
الْحَلَالُ بَيِّنٌ وَالْحَرَامُ بَيِّنٌ وَبَيْنَهُمَا أُمُورٌ مُّشْتَبِهَةٌ، فَمَنْ تَرَكَ مَا شَبَّهَ مِنَ  
الْإِثْمِ كَانَ لِمَا اسْتَبَانَ لَهُ أَتْرَكَ، وَمَنْ اجْتَرَأَ عَلَى مَا يَشْكُ فِيهِ مِنَ الْإِثْمِ  
أَوْشَكَ أَنْ يُوَاقِعَ مَا اسْتَبَانَ وَالْمَعَاصِي جَمِيعُ اللَّهِ مَنْ يَزْنِ حَوْلَ الْحِمَى  
يُوشِكُ أَنْ يُوَاقِعَهُ. (بخاری کتاب البیوع ص ۲۷۵ ج ۱، مشکوٰۃ ص ۲۴۱)

اور بر کے دشوار ترین ابواب میں سے حلال کمائی اور پاکیزہ رزق حاصل کرنا ہے  
ارشاد باری ہے۔ اے پیغمبر تم (اور تمہاری امتیں) نفیس چیزیں کھاؤ اور نیک کام (عبادت) کرو میں تم  
سب کے کئے ہوئے کاموں کو خوب جانتا ہوں۔

اور فرمایا: اللہ رب العزت نے: اے ایمان والو! آپس میں ایک دوسرے کے مال کو ناحق طور پر مت کھاؤ  
لیکن کوئی تجارت ہو جو باہمی رضامندی سے ہو۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بلاشبہ اللہ رب  
العزت پاکیزہ ہیں اور پاکیزگی ہی کو قبول فرماتے ہیں اور اللہ تعالیٰ نے مومنوں کو وہی حکم دیا ہے جو رسولوں کو  
دیا ہے، چنانچہ فرمایا: اے رسولو! نفیس چیزیں کھاؤ اور نیک کام کرو میں تم سب کے کئے ہوئے کاموں کو  
خوب جانتا ہوں۔ اور فرمایا: اے ایمان والو! ان پاکیزہ چیزوں میں سے کھاؤ جو ہم نے تم کو عطا کی ہے اور  
آپؐ نے ایسے شخص کا تذکرہ کیا جو دور دراز کا سفر کرتا ہے دریاں حالے کہ وہ پراگندہ حال اور غبار آلود ہے اپنا  
ہاتھ آسمان کی طرف اٹھا کر کہتا ہے "یاربَّ یاربَّ" اے میرے پروردگار اے میرے پروردگار۔ اور اس کا  
کھانا حرام ہے، اس کا پینا حرام ہے، اس کا لباس حرام ہے اور حرام مال ہی سے اس کی پرورش ہوئی ہے تو اس  
کی پکاریوں کو قبول ہو سکتی ہے؟

حضرت نعمان بن بشیرؓ فرماتے ہیں کہ نبی کریمؐ نے ارشاد فرمایا: حلال بالکل واضح ہے اور حرام بھی بالکل  
واضح ہے، اور ان دونوں کے درمیان کچھ مشتبہ چیزیں ہیں، سو جو شخص ایسی چیزوں کو چھوڑ دے جن میں گناہ کا  
احتمال ہے تو وہ کھلے ہوئے گناہ کو زیادہ چھوڑنے والا ہوگا۔ اور جو شخص اس چیز پر دلیری کرے گا جس میں گناہ کا  
احتمال ہے تو قریب ہے کہ وہ اس چیز میں اپنے آپ کو ڈال دے جو کھلا ہوا حرام ہے۔ اور ممنوعات اللہ کی  
چراگاہ ہیں، جو چراگاہ کے آس پاس چرے گا تو قریب ہے کہ وہ اس (چراگاہ) میں بھی پہنچ جائے۔

## لغات و ترکیب

تَرَاضِي يَتَرَاضِي تَرَاضِيًا (تفاعل) ہا ہم رضامند ہوتا۔ اَطَالَ الْقَتْلُ يُجْلِلُ اِطْلًا، کام  
 لہا کرنا۔ شَوَّتْ يَشْفُكْ شَفْئًا (س) پراگندہ ہونا۔ غَبِرَ يَغْبِرُ غَبْرًا (س) گہرا آلود ہونا۔ غَذَا يَغْذُو  
 غَذْوًا (ن) بالطعام، خوراک دینا۔ اسْتَحْبَبَ يَسْتَحْبِبُ اسْتِحْبَابًا (استفعال) کسی کی ہکار کشتی  
 ایک کہنا۔ اسْتَبَانَ يَسْتَبِينُ اسْتِبْنَانًا (استفعال) ظاہر ہونا۔ اجْتَرَا عَلَى أَمْرِ يَجْتَرِي اجْتِرًا  
 (افتعال) کسی کام پر دلیری کرنا۔ جَمَى، وہ چراگاہ کہ جس میں دوسروں کے جانور چرانے کی ممانعت ہو۔  
 زَنَعَ يَزْنَعُ زَنْعًا (ل) الدواب، چرانا۔

”بطليل السفر“ ترکیب میں ”الرجل“ کی صفت دال ہے اور جملے کا معرفہ کی صفت ہونا اس لیے ہے  
 کہ یہ معرفہ گمراہ کے درجے میں ہے اور یہ وہ الف لام ہے جس سے کسی فرد معین پر دلالت نہیں ہوتی ہے۔ چہ  
 ”وَلَقَدْ اَمَرْنَا عَلَى التَّلْعِيمِ يَسْتَبْنِي“ اَشْعَثُ وَاغْبَرُ، دونوں حال مترادف ہیں، اسی طریقے سے بند  
 یدیدہ کا جملہ بھی حال ہے، یارب یارب ”يقول“ فعل مہذوف کا مقولہ ہے، اُنّی بمعنی کیف ہے۔ من  
 تَرَكَ مَا شَبَّهَ مِنَ الْاِثْمِ مَبْتَدَاً مَحْضَمٌ معنی شرط ہے اور کان اَتَرَكَ لَمَّا اسْتَبَانَ لَهُ جَزَا۔

۱۴۹- آیت کریمہ میں اللہ رب العزت نے حضرات انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کو اپنے  
 اپنے وقت میں دو ہدایات دی ہیں، ایک یہ کہ کھانا حلال اور پاکیزہ کھاؤ دوسرے یہ کہ کُل  
 صالح کرو، اور جب یہ خطاب انبیاء کرام علیہم السلام کو ہے جن کو اللہ رب العزت نے معصوم بنایا ہے تو ان کی  
 امت کے لوگوں کے لیے یہ حکم زیادہ قابل اعتماد ہے اور اصل مقصود بھی امتوں ہی کو اس حکم پر چلانا ہے۔

حضرات علماء کرام نے فرمایا کہ ان دونوں حکموں کو ایک ساتھ لانے میں اس طرف اشارہ ہے کہ حلال  
 غذا کا مکمل صالح میں بڑا دخل ہے، جب غذا حلال ہوتی ہے تو نیک اعمال کی توفیق خود پہ خود ہونے لگتی ہے اور غذا  
 حرام ہو تو نیک کام کا ارادہ کرنے کے باوجود اس میں مشکلات حائل ہو جاتی ہے۔

(معارف القرآن جلد ۷ ص ۳۱۵-۳۱۶: ۱: مفتی شفیع صاحب)

۱۵۰- لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ۔ آیت کریمہ میں ”لَا تَأْكُلُوا“ کا لفظ آیا ہے جس  
 کے معنی ہیں ”مت کھاؤ“ مگر عام محاورے کے اعتبار سے اس کے معنی ہیں کہ دوسرے کے مال میں ناحق طور  
 پر تصرف مت کرو خواہ کسی بھی اعتبار سے ہو۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما اور جمہور صحابہ کے نزدیک لفظ  
 ”باطل“ ان تمام صورتوں پر حاوی ہے جو شرعاً ممنوع اور ناجائز ہیں جس میں چوری، ڈاکہ، غصب، خیانت،  
 رشوت، سود، قمار اور تمام معاملات فاسدہ داخل ہیں۔ (بحر حیل)

دوسرے جملے میں جائز طریقوں کو حرمت سے مستثنیٰ کر دیا ہے یعنی وہ مال حرام نہیں جو بذریعہ تجارت  
 باہمی رضامندی سے حاصل کیا گیا ہو۔ جائز طریقے اگرچہ تجارت کے علاوہ اور بھی ہیں، مثلاً عاریت، ہب،

صدقہ، میراث لیکن عام طور پر ایک شخص کا مال دوسرے کے تصرف میں آنے کی معروف و جاری صورت تجارت ہی ہے۔ ایک دوسری وجہ یہ بھی ہے کہ کسب معاش کے ذرائع میں تجارت اور محنت سب سے افضل اور اعلیٰ ذریعہ معاش ہے۔ (معارف القرآن جلد دوم ص: ۳۷۷-۳۷۸)

۱۵۱- ذکر الرجل بطیل السفر۔ حدیث پاک کے مضمون سے یہ بات واضح ہو رہی ہے کہ حلال غذا کا قبولیت دعا میں بڑا داخل ہے، ایک شخص طویل سفر کرتا ہے، پرانندہ ہال غبار آلود ہے مگر اس کا کھانا پینا حرام ہے اور حرام مال سے اس کی پرورش ہوئی ہے ایسی حالت میں اس کی دعا قبول نہیں ہوتی حالانکہ مسافر کی دعا کی قبولیت کا ذکر متعدد احادیث میں موجود ہے اس لیے کم از کم اتنے حرام سے تو ضرور بچنا چاہیے جو فتوے کی رو سے حرام ہو۔

ذکر الرجل میں "الرجل" مصیبت کی بنا پر منصوب ہے، بعض نسخوں میں مرفوع ہے اس صورت میں مبتدأ اور ما بعد خبر ہوگا۔ اور اُنہی يستجاب لذلك میں "ذلك" سے اشارہ یا تو "الرجل" کی طرف ہے تو لام صلہ کا ہوگا اور مطلب یہ ہوگا کہ اس شخص کی دعا کیسے قبول ہوگی، اور اگر اشارہ مطعم و مشرب کی ہے تو لام تعلیل کے لیے ہوگا اور مطلب یہ ہوگا کہ اس حرام مال کی وجہ سے اور اس کے ہوتے ہوئے کیسے دعا قبول ہو سکتی ہے۔

۱۵۲- عن النعمان بن بشیر۔ حدیث پاک کا مفہوم اور مطلب یہ ہے کہ شریعت کے اکثر احکام کی حلت و حرمت بالکل واضح ہے اس میں کوئی خفا نہیں ہے اور اس جیسے احکام پر عمل کرنا تو ہر شخص کا فرض ہے البتہ بعض احکام ایسے ہیں جو بالکل واضح نہیں ہیں من وجہ حلال کے مشابہ ہیں اور من وجہ حرام کے، اکثر لوگوں کو اس میں شبہ واقع ہوتا ہے ہاں جو صاحب علم و فہم ہیں، انہیں ان احکام میں بھی اشتباہ نہیں، شریعت کا یہی حصہ محل امتحان ہے۔ اب جن حضرات کے لیے اپنے علم و تحقیق اور فہم و بصیرت کی وجہ سے یہ احکام بھی مشتبہ نہیں وہ اپنی تحقیق پر عمل کریں اور جن کے لیے مشتبہ ہیں انہیں چاہیے کہ ان سے اجتناب کریں اگر اپنی ہمت سے ان مشتبہات سے بچ گئے تو جن کا حرام ہونا بالکل واضح ہے ان سے بچنا اور آسان ہو جائے گا، اور اگر خواہشات نفسانی میں گرفتار ہو کر ان مشتبہات میں پڑ گئے اور گناہ کے مرتکب ہو گئے تو پھر حرام کاموں میں ملوث ہونے کے سلسلے میں اپنے آپ پر قابو نہ پا سکیں گے۔ اسی لیے علما نے فرمایا ہے کہ مشتبہ امور میں مناسب ہے کہ بیان آنے اور معاملے کے واضح ہونے تک توقف کریں، یا اس کو چھوڑ دیں۔

علامہ خطابی علیہ الرحمہ نے حدیث کی وضاحت کرتے ہوئے لکھا ہے کہ جس چیز کے بارے میں اپنے مملوک ہونے کا یقین ہو وہ حلال ہیں ہے اور جس کے غیر مملوک ہونے کا یقین ہو وہ حرام ہیں ہے اور جس چیز کے متعلق معلوم نہ ہو کہ یہ اپنی ہی مملوک ہے یا غیر کی وہی مشتبہ ہے اور اسی سے اجتناب کا نام ورع اور تقویٰ ہے۔ (یعنی ج ۵ ص ۳۹۸، بذل المجموع ج ۳ ص ۲۳۸)

(۱۵۳) وَقَالَ حَسَّانُ بْنُ أَبِي سِنَانٍ: مَا زَأْبْتُ شَيْئًا أَهْوَنَ مِنَ الْوَرَعِ دَعَا  
مَا يُرِيْبُكَ إِلَى مَا لَا يُرِيْبُكَ. (بخاری شریف ج ۱ ص ۲۷۵)

(۱۵۴) عَنْ قَيْسِ بْنِ عَرْزَةَ قَالَ: خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ نُسَمِّي السَّمَايَةَ فَقَالَ: يَا مَعْشَرَ التُّجَّارِ إِنَّ الشَّيْطَانَ وَالْإِثْمَ يَخْضِرَانِ الْبَيْعَ فَشُوبُوا بَيْنَكُمْ بِالصَّدَقَةِ. (ترمذی ص ۱۴۵ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۲۴۳)

(۱۵۵) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: التَّاجِرُ الصَّدُوقُ الْأَمِينُ مَعَ النَّبِيِّ وَالصَّدِيقَيْنِ وَالشُّهَدَاءِ. (ترمذی ص ۱۴۵ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۲۴۳)

(۱۵۶) عَنْ رِفَاعَةَ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: إِنَّ التُّجَّارَ يَبْعَثُونَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ نُجَّارًا إِلَّا مَنْ اتَّقَى اللَّهَ وَبَرَّ وَصَدَّقَ. (ترمذی ص ۱۴۵ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۲۴۴)

(۱۵۷) عَنْ صَخْرِ بْنِ الْغَامِدي قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: اَللَّهُمَّ بَارِكْ لِأُمَّتِي فِي بُكُورِهَا وَكَانَ صَخْرٌ رَجُلًا تَاجِرًا وَكَانَ إِذَا بَعَثَ تَجَلَرَةً بَعَثَ أَوَّلَ النَّهَارِ فَأَثَرِي وَكَثُرَ مَالُهُ. (ترمذی ص ۱۴۵ ج ۱، مشکوٰۃ ص ۳۳۹)

حضرت حسان بن ابی سان کا قول ہے کہ: مجھے پرہیزگاری سے زیادہ آسان کوئی چیز معلوم نہ ہوئی، جو چیز تم کو درد میں مبتلا کرے اس کو چھوڑ دو اور ایسی چیز کو اختیار کر لو جس میں تمہیں درد نہ ہو۔

**ترجمہ**

حضرت قیس بن ابی غرزہ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے پاس تشریف لائے جب کہ ہمیں ”سامرہ“ کے نام سے موسوم کیا جا رہا تھا تو آپؐ نے فرمایا: اے تاجر کی جماعت! بے شک شیطان اور گناہ دونوں خرید و فروخت میں آجاتے ہیں، لہذا تم اپنی تجارت کے ساتھ صدقے کو ملا لو۔

حضرت ابوسعیدؓ نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ آپؐ نے فرمایا: سچا امانت دار تاجر (آخرت میں) انبیاء، صدیقین اور شہداء کے ساتھ ہوگا۔

حضرت رفاعہ سے مروی ہے کہ آپؐ نے ارشاد فرمایا: تاجر لوگ قیامت کے دن اٹھائے جائیں گے اس حال میں کہ وہ نافرمان (لوگوں میں شامل) ہوں گے مگر جو اللہ سے ڈریں، نیکی اختیار کریں اور سچ بولیں (وہ نافرمانوں میں شامل نہیں ہوں گے)

حضرت سحر غامدیؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے اللہ میری امت کے لیے اس کے صبح کے اوقات میں برکت عطا فرما، اور حضرت سحر ایک تاجر آدمی تھے، وہ جب اپنے تاجروں کو بھیجتے تو صبح ہی کے وقت بھیجتے تھے، چنانچہ وہ مال دار ہو گئے اور ان کے مال میں اضافہ ہو گیا۔

### لغات و ترکیب

سَانَ الْأَمْرِ يَهْوُونَ هَوْنًا (ن) آسان ہونا۔ وَرِعَ يَوْرِعُ وَرَعًا (س) پرہیزگار ہونا، لتنا ہوں سے

پچا۔ اَزَابَ يُرِيبُ اِرَابَةً (افعال) شک میں ڈالنا۔ سَمَاسِرَةٌ: واحد مَمَاسِرَةٌ، دلال۔ شَابَ يَشُوبُ شَوْبًا (ن) ملانا۔ بَكَرَ يَبْكَوْ بُكُورًا (ن) صبح کے وقت آنا، بُكَرَةٌ، صبح کا وقت۔ اَثَرِي اِثْرًا، صاحب ثروت ہونا۔

دع ما يربيك الى ما لا يربيك۔ "دع" فعل بافاعل، ما موصولہ "يربك" صل موصول ہاصل مفعول بہ، الى جارہ، ما موصولہ "لا يربيك" صل موصول مجرور شدہ حلق بہ "انقل" جملہ انشائیہ۔ "السَّماسِرَةُ" نسبی کا مفعول واقع ہے۔ "فَجَلَرَا" يَنْقُثُونَ کی ضمیر سے حال واقع ہے۔ اِذَا بَعَثَ تَجْلُوہ شرط ہے بعث اول النهار جزا ہے۔

۱۵۳۔ حضرت حسان بن ابی سانؓ فرماتے ہیں کہ سب سے آسان چیز پرہیزگاری ہے جس میں صرف یہ کرنا ہے کہ جس چیز کے متعلق تمہارے دل میں کوئی شبہ پیدا ہوا ہے چھوڑ دو اور جس چیز کے سلسلے میں دل مطمئن ہو اسے اختیار کرلو، کیوں کہ مومن کے دل کا کسی چیز کی تین ٹہنیے میں پڑنا اس کے باطل ہونے کو بتلاتا ہے یا باطل کا خیال پیدا کرتا ہے اور کسی چیز کے تین مطمئن ہونا اس کے حق ہونے کو بتلاتا ہے اور یہی کسی چیز کے حسن اور قبح ہونے کی دلیل ہے۔ (حاشیہ مکتبہ ص ۱۴۴)

۱۵۴۔ نحن نسعى السَّماسِرَةَ۔ روایت مذکورہ میں دو چیزیں بیان کی گئی ہیں ایک تو یہ کہ آپؐ کے زمانے میں تاجر کو سمسار اور پوری جماعت کو "سَمَاسِرَةُ" کہا جاتا تھا تو آپؐ نے اس سے بھتر نام سے پکارا اور فرمایا "یا معشر التجار" اے تاجروں کی جماعت۔ اس لیے کہ "سَمَاسِرُ" اُس شخص کو کہتے ہیں جو بائع اور مشتری کے درمیان واسطہ اور تالیع ہو۔ برخلاف تاجر کے کہ وہ اصل اور مالک ہوتا ہے نیز یہ کہ "سَمَاسِرُ" بسا اوقات امانت و دیانت سے بھی ہٹ جاتا ہے، مگر چہ اس زمانے کے تاجروں میں یہ بات نہیں تھی، نیز یہ کہ یہ نام (تجار) قرآن کریم میں متعدد مقامات مدح میں اللہ رب العزت نے ذکر کیا ہے۔ دوسری چیز یہ کہ آپؐ نے انھیں مدد کے کا حکم دیا اور فرمایا کہ: اس سے شیطان اور گناہ سے حفاظت رہے گی، جیسا کہ حدیث شریف میں اس کی صراحت ہے "الصَّدَقَةُ تَطْفِئُ الْخَطِيئَةَ كَمَا يَطْفِئُ الْمَاءُ النَّارَ"

۱۵۵۔ للتاجر الصدوق الأمين مع النبيين والصديقين۔ حدیث پاک میں تاجروں کے لیے خوش خبری ہے کہ ان کا حشر انبیاء، صدیقین اور شہداء کے ساتھ ہوگا بشرطے کہ وہ راست گو اور دیانت دار ہوں اور تجارت کسی بھی چیز کی کریں حرام مال کو چھوڑ کر۔

۱۵۶۔ اِنْ التَّجَارُ يَبْعَثُونَ۔ اس روایت میں ان تاجروں کے لیے وعید ہے جو اپنی تجارت میں حقوق اللہ اور حقوق العباد کا لحاظ نہیں رکھتے کہ ان کا حشر لُصَّاق و لُجَّار کے ساتھ ہوگا اور ان تاجروں کو مستحق رکھا گیا ہے جن کے دل میں خدا کا خوف ہو اور صلاح و تقویٰ سے آراستہ ہوں معاملات میں راست گوئی کا دامن ہاتھ سے نہ جانے دیتے ہوں۔

۱۵۷۔ اللهم بارك لأمتي في بكورها۔ سرکارِ دو عالمؐ نے اپنی امت کے لیے صبح کے اوقات

میں برکت کی دعا فرمائی ہے، خود آپ کا بھی یہی معمول تھا کہ جب کسی لشکر کو روانہ فرماتے تو صبح ہی کے وقت کا انتخاب فرماتے، حرّت صحر قادمی اسی وقت اپنے تاجروں کو بھیجتے تھے، آپ کی دعا کی قبولیت کا مشاہدہ ہوا کہ تجارت میں ایسی برکت ہوئی کہ مال دار ہو گئے۔

(۱۵۸) عَنْ سُوَيْدِ بْنِ قَيْسٍ قَالَ: جَلَبْتُ أَنَا وَ مَخْرَقَةُ الْعَبْدِيِّ بَرًّا مِنْ هَجَرَ، فَجَاءَنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَاقَمَنَا السَّرَاوِيلَ، وَعِنْدِي وَرَّانٌ يَزِنُ بِأَلْجَرِ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيُورَانِ: زِنْ وَ أَرْجِحْ. (ترمذی ص ۱۵۶ ج ۱، مشکوٰۃ ۲۵۳)

وَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: خِيَارُكُمْ أَحْسَنُكُمْ قَضَلَةً. (بخاری ص ۳۲۲ ج ۱، مشکوٰۃ ص ۲۵۱)

(۱۶۰) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَنْظَرَ مُعْسِرًا أَوْ وَضَعَ لَهُ أَظْلَهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ تَحْتَ ظِلِّ عَرْشِهِ يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّ عَرْشِهِ. (ترمذی ص ۱۵۶ ج ۱، مشکوٰۃ ص ۲۵۱)

(۱۶۱) عَنْ حُذَيْفَةَ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: مَاتَ رَجُلٌ فَقِيلَ لَهُ: مَا كُنْتَ تَقُولُ؟ قَالَ كُنْتُ أَتَابِعُ النَّاسَ فَأَتَجَوَّرُهُ عَنِ الْمُوسِرِ وَأَخَفُّ عَنِ الْمُعْسِرِ فَقَفَرْتُ لَهُ. (بخاری ص ۳۲۲ ج ۱، مشکوٰۃ ص ۲۴۳)

(۱۶۲) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: رَجِمَ اللَّهُ رَجُلًا سَمَحًا إِذَا بَاعَ وَإِذَا اشْتَرَى وَإِذَا اقْتَضَى.

(بخاری ص ۲۷۸ ج ۱، مشکوٰۃ ص ۲۴۳)

**ترجمہ** حضرت سويد بن قيس سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ میں اور عذرہ عبیدی ہجر سے کتان کا کپڑا لائے تو ہمارے پاس نبی کریم ﷺ تشریف لائے اور ہم سے پانچھائے کے بارے میں بھادہ تاذ کیا اور ہمارے پاس ایک وزن کرنے والا تھا جو اجرت پر وزن کرتا تھا تو نبی کریم نے وڑان سے فرمایا تو لو اور جھکا دو۔

حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں سب سے بہتر وہ لوگ ہیں جو ادائے کی میں سب سے بہتر ہوں۔

حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو کسی تک دست کو مہلت دے یا اس کو معاف کر دے تو اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کو اپنے عرش کے سایے تلے جگہ عطا فرمائیں گے جس دن اس کے عرش کے سائے کے علاوہ کوئی سایہ نہ ہوگا۔

حضرت حذیفہ سے مروی ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا: ایک شخص کا

انتقال ہو گیا تو اس سے پوچھا گیا تم کیا کرتے تھے تو اس نے کہا لوگوں سے بیع کا معاملہ کرتا تھا، تو مال دار سے چشم پوشی کر دیتا تھا اور غریب کو معاف کر دیتا تھا، تو اللہ تعالیٰ نے اس کی مغفرت فرمادی۔

حضرت جابر بن عبد اللہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نخی شخص پر رحم فرمائے جب بیچے اور جب خریدے اور جب تقاضا کرے۔

### لغات و ترکیب

بِز: ج بُوُز، کتان یا روئی کے کپڑے۔ هَجَرَ مَدِينَةَ کے قریب ایک جگہ کا نام ہے۔ سَرَاوِيل: واحد سِرْوَال، پاجامہ۔ سَاوَمَ يُسَاوِمُ مُسَاوَمَةً (مفاعلة) بھاؤ تاؤ کرنا۔ اُرْجَحَ الْمِيزَانَ يَرْجِعُ اِرْجَالًا (افعال) ترازو کو جھکاؤ۔ اُنْظُرْ يُنْظَرُ اِنْظَارًا (افعال) مہلت دینا۔ تَجَوَّزَ عَنْ أَحَدٍ يَتَجَوَّزُ تَجَوُّزًا (تفعل) کسی سے چشم پوشی کرنا۔ سَمِعَ: ج سَمِيعٌ، فِاضٌ، نَحْيٌ۔ سَمِعَ يَسْمَعُ سَمْعًا (ف) بخشش کرنا۔

جلبت أنا و مخرفة العبدی۔ "مخرقة العبدی" کا عطف "جلبت کی ضمیر متصل پر ہے اور متصل سے تاکید لانے کی وجہ سے عطف صحیح ہے۔ من أنظر معسراً جملہ بامعطوف مبتدا متضمن معنی ثرماً، اظللہ اللہ خبر، متضمن معنی جزاً۔ إذا باع و إذا اشترى یہاں "إذا" ظرفیہ ہے۔

تشریح ۱۵۸۔ جلبت أنا و مخرفة العبدی۔ روایت مذکورہ سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ آپؐ نے پاجامے کے سلسلے میں بھاؤ تاؤ کیا اور خریدا بھی، رہا یہ کہ آپؐ نے اسے استعمال بھی کیا نہیں؟ اس میں دونوں طرح کے قول ہیں بعض کا خیال ہے کہ جب خریدا تو پہنا بھی ہوگا۔ جب کہ دوسرے بعض حضرات کا کہنا ہے کہ خریدا تو ضرور، مگر پہنا نہیں اور کسی صحیح روایت سے پہننے کا ثبوت بھی نہیں ملتا، ہاں حضرات صحابہ کرامؓ سے پہننے کا ثبوت ملتا ہے۔ راوی فرماتے ہیں کہ میرے پاس وژان تھا جو اجرت کے ساتھ دراہم و دنانیر وزن کرتا تھا، آپؐ نے اس سے فرمایا: وزن کرو اور جھکا دو۔ معلوم ہوا کہ وزن پر اجرت لینا جائز ہے نیز یہ کہ ادائے گنہگار میں اگر قدرے زیادتی کر دی جائے تو یہ حسن ادا اور سخاوت کی دلیل ہے، بعض نے یہ بھی کہا ہے کہ ارجاح کا یہ حکم بائع کے افلاس کی وجہ سے تھا۔

۱۵۹۔ خیارکم أحسنکم قضاء۔ اس روایت میں بھی حسن ادا کی تاکید ہے فرمایا: بہتر وہی ہے جو ادائیگی میں عمدہ طریقے اپنائے۔ حسن ادا کی ایک شکل یہ ہے کہ ٹال مٹول نہ کرے اور دوسری شکل یہ ہے کہ ادائیگی کے وقت قدرے اضافہ کر کے دے۔

۱۶۰۔ من أنظر معسراً۔ روایت مذکورہ میں تنگ دست کو مہلت دینے اور معاف کر دینے کی ترغیب ہے فرمایا کہ جو شخص ایسا کرے گا اسے قیامت کے دن عرش کا سایہ نصیب ہوگا۔ اظلال کی وضاحت حدیث نمبر ۱۳۷ کے تحت تفصیل سے گذر چکی۔

۱۶۱- مات رجل فقيل له. روایت مذکورہ میں معاملات میں مسابقت اور نرمی کی تاکید اور اس پر اللہ رب العزت کے خصوصی رحم و کرم کا ذکر ہے کہ اس عمل کی بنیاد پر اللہ رب العزت نے مغفرت فرمادی، روایت میں مذکورہ الفاظ سے یہ پتہ چلتا ہے کہ یہ سوال مرنے کے بعد ہوا جب کہ مشکوٰۃ شریف کی روایت کے الفاظ اس طرح ہیں "اتاه الملك ليقبض روحه فقيل له" جس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ سوال قبض روح سے پہلے کا ہے اور محشی نے مختلف احتمال ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے کہ سائل کے بارے میں یہ بھی احتمال ہے کہ فرشتے ہوں اور یہ بھی کوئی بعید نہیں ہے کہ وہ لوگ ہوں جو اس کے پاس موجود رہے ہوں اور ایک قول یہ بھی ہے کہ یہ سوال موت کے بعد قبر میں ملائکہ عذاب اور ملائکہ رحمت کے تازع کے وقت ہوا، واللہ اعلم (حاشیہ مشکوٰۃ ص: ۱۳۳)

۱۶۲- رحم الله رجلاً سمحاً. روایت میں سرکارِ دو عالم نے ان لوگوں کے حق میں رحم کی دعا فرمائی ہے جو معاملات میں نرمی برتیں، یہ ایک ایسا عمل ہے جس سے انسان آخرت میں بھی اجر و ثواب کا مستحق ہوتا ہے اور دنیا میں بھی اس کے کاروبار میں ترقی ہوتی ہے بلکہ یہ تجارت کے بنیادی اصول میں سے ہے۔

(۱۶۳) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ عَلَى صُبْرَةٍ مِّنْ طَعَامٍ فَأَدْخَلَ يَدَهُ فِيهَا، فَتَالَتْ أَصَابِعُهُ بَلَلًا، فَقَالَ يَا صَاحِبَ الطَّعَامِ! مَا هَذَا؟ قَالَ: أَصَابَتْهُ السَّمَاءُ يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَالَ أَفَلَا جَعَلْتَهُ فَوْقَ الطَّعَامِ حَتَّى يَرَاهُ النَّاسُ ثُمَّ قَالَ مَنْ غَشَّ فَلَيْسَ مِنَّا.

(ترمذی ص ۱۵۷ ج ۱، مشکوٰۃ ص ۲۴۸)

(۱۶۴) عَنْ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَلْعُونٌ مَّنْ ضَارَّ مُؤْمِنًا أَوْ مَكْرَبَهُ. (ترمذی ص ۱۶ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۴۲۸)

(۱۶۵) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: مَنْ ضَارَّ ضَارًّا اللَّهُ بِهِ وَمَنْ شَاقَّ شَاقًّا اللَّهُ عَلَيْهِ.

(ترمذی ص ۱۶ ج ۱، مشکوٰۃ ص ۲۴۹)

(۱۶۶) قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَ أَوْفُوا الْكَيْلَ إِذَا كِلْتُمْ وَزِنُوا بِالْقِسْطَاسِ الْمُسْتَقِيمِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا. (بنی اسرائیل آیت ۳۴)

(۱۶۷) قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: وَيَلِّ لِلْمُطْفِفِينَ ۝ الَّذِينَ إِذَا اكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ ۝ وَ إِذَا كَالُواهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ ۝ أَلَا يَظُنُّ أُولَئِكَ أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ ۝ لِيَوْمٍ عَظِيمٍ ۝ يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ (سورة التطفيف)

(۱۶۸) عَنْ الْمِقْدَامِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا أَكَلَ أَحَدٌ طَعَامًا قَطُّ خَيْرًا مِّنْ أَنْ يَأْكُلَ مِنْ عَمَلٍ يَدِهِ، وَإِنْ نَبِيَّ اللَّهِ دَاوُدَ كَانَ يَأْكُلُ مِنْ عَمَلٍ يَدِهِ.

(بخاری ص ۲۷۸ ج ۱، مشکوٰۃ ص ۲۴۱)



ترجمہ

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا گذر ایک غلے کے ڈھیر کے پاس سے ہوا اور آپؐ نے اپنا دست مبارک اس کے اندر داخل فرمایا تو آپؐ کی انگلیاں تر ہو گئیں تو آپؐ نے فرمایا اے غلے والے! یہ کیا ہے؟ عرض کیا اے اللہ کے رسول! اس کو بارش پہنچ گئی تھی، آپؐ نے فرمایا: تو نے اس کو غلے کے اوپر کیوں نہ کر دیا تاکہ لوگ اسے دیکھ لیتے، پھر فرمایا: جو دھوکہ دے وہ ہم میں سے نہیں ہے۔

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: لمون ہے وہ شخص جو کسی مومن کو نقصان پہنچائے یا اس کے ساتھ فریب کرے۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو (کسی مومن کو) نقصان پہنچائے اللہ تعالیٰ اسے نقصان پہنچائے گا اور جو مشقت میں ڈالے اللہ تعالیٰ اس پر مشقت ڈالے گا۔

ارشاد باری ہے: اور جب ناپ تول کرو تو پورا ناپو، اور کھج تر از د سے تولو، یہ اچھی بات ہے اور انجام بھی اس کا اچھا ہے۔

اللہ عز وجل نے فرمایا: بڑی خرابی ہے ناپ تول میں کمی کرنے والوں کے لیے کہ وہ جب لوگوں سے ناپ کر لیں تو پورا لیں اور جب ان کو ناپ کر یا تول کر دیں تو گھٹا دیں۔ کیا ان لوگوں کو اس کا یقین نہیں ہے کہ وہ ایک بڑے سخت دن میں زندہ کر کے اٹھائے جائیں گے جس دن تمام آدمی رب العالمین کے سامنے کھڑے ہوں گے۔

حضرت مقدم نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے آپؐ نے فرمایا: کسی نے کبھی بھی کوئی کھانا اس سے بہتر نہیں کھایا کہ وہ اپنے ہاتھ کی کمانی سے کھائے اور اللہ کے نبی حضرت داؤد علیہ السلام اپنے ہاتھ کی محنت سے کھاتے تھے۔

### لغات و ترکیب

صَبْرَةٌ : ج صَبْرًا، غلے کا ڈھیر۔ غَشَّ يَغْشُ غَشًّا (ن) دھوکہ دینا۔ ضَارٌ يُضَارُّ مُضَارَّةً (مفاعلة) نقصان پہنچانا۔ طَلَفٌ تَطْلِفُنَا (تفعیل) حق میں کمی کرنا۔ أَوْفَى الْكَئِيلِ يَوْفِي إِيْفَاءً (إفعال) پورا پورا ناپنا۔ فَسْطَاسٌ، تر از د۔ اِكْتَالٌ يَكْتَالُ اِكْتِيَالًا (افعتال) ناپ کر لینا۔

أَفَلَا جَعَلْتَهُ فَوْقَ الطَّعَامِ، ہمزہ برائے استفہام ہے، قاعا ظہ ہے اور معطوف علیہ محذوف ہے "آی سترت البلل فلا جعلته فوق الطعام" مَلْعُونٌ، خبر مقدم ہے اور "مَنْ ضَارَّ مُؤْمِنًا أَوْ مَكْرَبَةً" جملہ موصول باصل مبتدا موخر۔ إِذَا كَلَّمْتُمْ مِنْ إِذَا ظَرَفِہ ہے آی وقت کیلکم۔ أَلَا يَظُنُّ أُولَئِكَ مِنْ "أُولَئِكَ" بظن کا فاعل ہے "إِنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ لِيَوْمٍ عَظِيمٍ" جملہ "يَظُنُّ" کے دو مفعولوں کے قائم مقام ہے۔

۱۶۳- مَرَّ عَلَى صَبْرَةٍ مِنْ طَعَامٍ۔ روایت کا مطلب یہ ہے کہ تاجر کو دیانت داری سے کام لینا چاہیے اگر بیچ میں کوئی عیب ہے اس میں کسی قسم کی شکایت ہے تو اسے پوشیدہ رکھنے کے بجائے گاہکوں کے سامنے ظاہر کر دینا چاہیے، فریب دہی سے کام نہیں لینا چاہیے، آپؐ نے ایسا

تشریح

کرنے والوں کے لیے سخت جملہ فرمایا "من غشّ فلیس منّا" اس لیے کہ یہ حرکت بہت فحشہ رسالہ نقصان دہ ہے۔ اس سے جہاں خریدار کو نقصان ہوتا ہے وہیں خود تاجر کی بھی شبیہ خراب ہوتی ہے۔

۱۶۴- مَلْعُونٌ مِنْ ضَرَّ مُؤْمِنًا۔ روایت میں سخت وعید ہے ان لوگوں کے لیے جو مؤمنین پر درپے آزار رہتے ہیں، یہ ایذا رسانی خواہ جانی ہو یا مالی، دنیوی ہو یا اخروی سب کو عام ہے ایسا شخص اپنے لیے نازیبا حرکت کی وجہ سے رحمت کے بجائے لعنت کا مستحق ہو جاتا ہے۔

۱۶۵- مِنْ ضَرَّ ضَرَّ اللَّهُ بِهِ۔ اس روایت کا مطلب بھی تقریباً وہی ہے البتہ اس روایت میں اضافہ ہے کہ دوسروں کو ضرر پہنچانے والا یہ خیال نہ کرے کہ اس کا وبال اس پر نہیں آئے گا؛ بلکہ اللہ تعالیٰ العزت اس کا مزہ چکھائیں گے خواہ وہ ضرر پہنچائے یا کسی کو مشقت میں ڈالے۔

۱۶۶- أَوْفُوا الْكَيْلَ إِذَا كَلْتُمْ۔ آیت کریمہ میں ناپ تول کو پورا کرنے کا حکم اور لوگوں کی حق تعالیٰ سے روکا گیا ہے اور ایسا کرنے والوں کے لیے دنیا و آخرت دونوں میں بھلائی اور بہتری کا وعدہ ہے۔

۱۶۷- وَيَلٌّ لِلْمُطْغَفِينَ الَّذِينَ إِذَا اكْتَالُوا۔ اس آیت میں ان لوگوں کے لیے سخت وعید ہے جو ناپ تول میں عدل سے کام نہیں لیتے، لوگوں سے اپنا حق تو پورا لیتے ہیں اور دوسروں کو ان کا پورا حق نہیں دیتے، ہر چند کہ لوگوں سے اپنا حق پورا لینا مذموم نہیں ہے مگر اس کے ذکر کرنے کا مقصد خود اس پر مذمت یہ نہیں؛ بلکہ کم دینے پر مذمت کی تاکید اور تقویت ہے، یعنی کم دینا اگرچہ فی نفسہ مذموم ہے لیکن اس سے ساتھ اگر دوسروں کی ذرا بھی رعایت نہ کی جائے تو یہ اور زیادہ مذموم ہے، اور چوں کہ اصل مقصود کم دینے کی مذمت ہے اس لیے ناپ اور تول دونوں کا ذکر کیا تاکہ خوب تصریح ہو جائے اور پورا لینا فی نفسہ مذمت کا مدار نہیں اس لیے وہاں ناپ اور تول دونوں کا ذکر نہیں کیا۔ بلکہ ایک ہی کا ذکر کیا، پھر کیل کی تخصیص شاید اس لیے ہو کہ عرب میں زیادہ دستور کیل کا تھا۔

یہاں مختصر ایہ واضح رہے کہ تطہیف صرف ناپ تول ہی میں نہیں بلکہ حق دار کو اس کے حق سے کم دینا کسی بھی چیز میں ہو تطہیف میں داخل ہے۔ مثلاً یہ کہ استاذ شاگرد کا حق ادا نہ کرے اور شاگرد استاذ کا حق پورا نہ کرے، مزدور مالک کا حق پورا نہ کرے یا مالک مزدور کا حق ادا نہ کرے وغیرہ۔

۱۶۸- عَنْ الْمَقْدَامِ عَنِ النَّبِيِّ قَالَ۔ روایت کا مطلب یہ ہے کہ انسان کی سب سے پاکیزہ نفس اور حلال کمائی اس کی اپنے ہاتھ کی کمائی ہے دوسروں کے سامنے دست سوال دراز کرنے کے بجائے انسان کو گزران کی ایسی راہ نکالنی چاہیے کہ وہ کسی کا محتاج نہ ہو، حضرت داؤد علیہ السلام نبی اور بادشاہ ہونے کے باوجود زرہ سازی کا عمل کرتے اور اسی کی کمائی سے کھاتے تھے۔

(۱۶۹) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَا

مِنْ مُسْلِمٍ يَغْرِسُ غَرْسًا أَوْ يَزْرَعُ زَرْعًا فَيَأْكُلُ مِنْهُ طَيْرٌ أَوْ إِنْسَانٌ أَوْ بَهِيمَةٌ

إِلَّا كَانَتْ لَهُ بِهِ صَدَقَةٌ۔ (بخاری ص ۳۱۲ ج ۱، مشکوٰۃ ص ۱۶۸)

(۱۷۰) عَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ قَالَ نَهَانَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَمْرِ كَان لَنَا نَافِعًا إِذَا كَانَتْ لَأَحَدِنَا أَرْضٌ أَنْ يُعْطِيَهَا بِتَغْضِ خَرَجِهَا وَبِذَرَاهِمٍ، وَقَالَ: إِذَا كَانَتْ لِأَحَدِكُمْ أَرْضٌ فَلْيَمْنَحْهَا أَخَاهُ أَوْ لِيُزَوِّعْهَا وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يُحَرِّمِ الْمَزَارَعَةَ وَلَكِنْ أَمَرَ أَنْ يَزْفُقَ بَعْضُهُمْ بِبَعْضٍ. (ترمذی ص ۱۱۶ ج ۱، مشکوٰۃ ص ۳۱۵ ج ۱)

(۱۷۱) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَأَنْ يَأْخُذَ أَحَدُكُمْ حَبْلَةً فَيَخْتَلِبَ عَلَى ظَهْرِهِ خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَأْتِيَ رَجُلًا فَيَسْأَلَهُ أُعْطَاهُ أَوْ مَنَعَهُ. (بخاری ص ۱۹۹ ج ۱، مشکوٰۃ ص ۱۶۲ عن الزبير بن العوام باختلاف)

ترجمہ حضرت انس بن مالک سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ نے فرمایا: جو مسلمان بھی کوئی درخت لگاتا ہے یا کھیتی کرتا ہے، پھر اس میں سے کوئی پرندہ، کوئی انسان یا کوئی جانور کھا لیتا ہے تو اس میں اس کے لیے صدقہ ہوتا ہے۔

حضرت رافع بن خدیج سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ ہم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ایسے کام سے منع فرمایا جو ہمارے لیے مفید تھا، یعنی اگر ہم میں سے کسی کے پاس زمین ہو تو وہ اس کی پیداوار کے کچھ حصے یا کچھ دراہم پروے دے، اور فرمایا: اگر تم میں سے کسی کے پاس کچھ زمین ہو تو وہ اپنے بھائی کو بطور عطیہ دے یا خود اس میں کھیتی کرے، اور حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حرارت کو حرام نہیں قرار دیا ہے؛ بل کہ آپ نے اس بات کا حکم دیا ہے کہ ایک دوسرے کے ساتھ نرمی کا برتاؤ کریں۔

حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضے میں میری جان ہے البتہ یہ کہ تم میں سے ایک شخص اپنی رسی لے، پھر اپنی پشت پر لکڑیاں لا کر لائے اس کے لیے اس سے بہتر ہے کہ وہ کسی شخص کے پاس پہنچے اور اس سے مانگے وہ اس کو دے یا اس کو منع کر دے۔

### لغات و ترکیب

غَرَسَ يَغْرِسُ غَرْسًا (ض) درخت لگانا۔ خَرَجَ: ج اخراج، زمین کا محصول، پیداوار۔ مَنَعَ يَمْنَعُ مَنَعًا (ف) دینا، عطا کرنا۔ رَفُقَ يَرْفُقُ رَفْقًا (ک) نرمی کا برتاؤ کرنا۔ حَبْلٌ: ج حبال، رسی۔ اِخْتَلَبَ اِخْتِلَابًا (افتعال) لکڑیاں چٹنا۔ ظَهْرٌ: ج اظہر، پشت۔

ما من مسلم يغرس غرساً "ما" مشابہہ لیس ہے۔ "من" زائدہ ہے "یغرس" پورا جملہ خبر ہے۔ كَان لَنَا نَافِعًا "امر" کی صفت ہو کر مجرور، متعلق بہ "نهانا"۔ إِذَا كَانَتْ لَأَحَدِنَا أَرْضٌ، "لأحدنا" کانت کی خبر ہے اور "أَرْضٌ" اسم مؤخر ہے۔ لَنْ يَأْخُذَ أَحَدُكُمْ حَبْلَةً، معطوف علیہ،

فیحتطب علی ظہرہ، معطوف، معطوف علیہ با معطوف بتاویل مفرد مبتداء، خیر اللغ خبر۔  
 ۱۶۹- ما من مسلم یغرس غرساً۔ روایت کا مطلب یہ ہے کہ اگر کسی مسلمان نے درخت کے پھل یا اس کی کھیتی میں سے اگر کوئی انسان یا چرند پرند کسی بھی طریقے سے کھ لے لیا ہے تو مالک کو وہی ثواب ملتا ہے جو راہ خدا میں صدقہ و خیرات کا ہوتا ہے۔ اس ارشاد گرامی میں مالک کے لیے تسلی ہے کہ وہ ایسے موقع پر صبر کرے اس کے نقصان کا بدلہ اس کو آخرت میں ملے گا۔

یہاں یہ اشکال پیدا ہوتا ہے کہ اعمال کا ثواب تو نیت پر موقوف ہے اور صورت مذکورہ میں تو مالک کی طرف سے نیت پائی نہیں گئی ہے تو پھر ثواب کیسے ملے گا؟ حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی علیہ الرحمہ نے اس کا جواب یہ دیا ہے کہ کاشت کار و کسان جب کھیت میں ج ڈالتا ہے یا درخت کا کوئی پودا لگاتا ہے تو اس کے پیش نظر کسی فرد کی تخصیص کے بغیر مطلقاً نوع انسانی و حیوانی کی ضروریات کی تکمیل مقصود ہوتی ہے اور حصول ثواب کے لیے اجمالی نیت کافی ہے یہ الگ بات ہے کہ جو شخص ناجائز طریقے سے فائدہ اٹھائے گا وہ اپنے ہم کی سزا پائے گا مگر اس کی وجہ سے مالک کے ثواب پر کوئی اثر نہیں پڑے گا۔

۱۷۰- نہلنا رسول اللہ عن امر کان لنا نافعاً۔ حدیث شریف میں ایک اہم مسئلے (حزارت) کا بیان کیا گیا ہے۔ حزارت کا مطلب یہ ہے کہ کوئی مالک اپنی زمین دوسرے کو کھیتی کرنے کے لیے دے دے اور پیداوار میں دونوں شریک ہوں، اسی کے قریب قریب مساوات ہے کہ ایک شخص اپنا باغ دوسرے کے حوالے کر دے کہ وہی دیکھ ریکھ کرے اور پھلوں کا ایک معین حصہ (ربیع، ثلث، نصف) مالک کو بھی دے دیا کرے۔ مذکورہ روایت سے حزارت کی ممانعت معلوم ہوتی ہے کہ آپ نے اس سے منع فرمایا اور حکم دیا کہ جس کے پاس زمین ہو وہ اپنے بھائی کو بطور عطیہ دے دے، یا خود کاشت کرے۔ اور بعض روایتوں سے اس کا جواز معلوم ہوتا ہے، خود اسی روایت کے متعلق حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ آپ نے حزارت کو حرام قرار نہیں دیا؛ بل کہ آپ کا مقصد اپنے بھائیوں کے ساتھ ایثار و ہم دردی کی تاکید ہے۔ روایتوں کے اختلاف کی بنا پر ائمہ کرام کے درمیان بھی اس مسئلے میں اختلاف ہے، چنانچہ امام ابو حنیفہ علیہ الرحمہ حزارت و مساوات دونوں کو ناجائز قرار دیتے ہیں، جب کہ حضرات صاحبین علیہما الرحمہ اور امام احمد اور بہت سے دیگر ائمہ جواز کے قائل ہیں اور امام شافعی علیہ الرحمہ نے مساوات کے تابع کر کے حزارت کو جائز قرار دیا ہے۔ احناف کے یہاں فتویٰ صاحبین کے قول پر ہے۔

ممانعت والی احادیث کی تاویل دو طریقے سے کی گئی ہے ایک تاویل تو وہی ہے جو حضرت ابن عباس کی گزری، دوسری تاویل یہ کی گئی ہے کہ ممانعت کا یہ حکم اس وقت ہے جب کہ مخصوص مقدار طے کر لی جائے مثلاً کل پیداوار میں سے ایک کو عمل یا زمین کے خاص حصے کی پیداوار فلاں کے لیے ہے۔ یا یہ فلاں فلاں درخت کا پھل مالک کے لیے ہے اور بقیہ کا دوسرے کے لیے۔ (حاشیہ مکتوۃ ص: ۲۵۷)

۱۷۱- لَنْ یَاْخُذَ أَحَدُکُمْ حَبْلَهُ۔ حدیث پاک میں دست سوال دراز کرنے کی ذلت کو بیان

فرمایا گیا ہے کہ محنت محرومی کر کے کھانا کسی کے سامنے ہاتھ پھیلا کر مانگنے سے بہتر ہے، نیز یہ کہ محنت کے ذریعے رزق کا ملنا چھٹی ہے اور مانگنے میں محرومی کا بھی اندیشہ ہے۔ اس لیے ذلت سوال سے بچنا چاہیے اور عزت کتاب حاصل کرنا چاہیے۔

## وَمِنْ أَبْوَابِ الْبِرِّ جِفَاظَةُ النَّفْسِ وَالْأَهْلِ وَالْمَالِ وَالْذِّفَاعُ عَنْهُمْ

(۱۷۲) قَالَ اللَّهُ تَعَالَى رَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا  
إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ (بقرہ آیت ۱۹۰)

(۱۷۳) وَقَالَ تَعَالَى: وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ يَنْتَصِرُونَ ۚ وَجِزَاءُ  
سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ ۚ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ  
الظَّالِمِينَ ۚ وَلَمَنِ انْتَصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ فَأُولَٰئِكَ مَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ ۚ إِنَّمَا  
السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ وَيَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ ۚ أُولَٰئِكَ  
لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۚ وَلَمَنِ صَبَرَ وَغَفَرَ إِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ۚ  
(سورۃ شوریٰ آیت ۳۹ تا ۴۳)

(۱۷۴) وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى: لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوِّ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ.  
(۱۷۵) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
يَقُولُ: كُلُّكُمْ رَاعٍ وَكُلُّكُمْ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ، فَالْإِمَامُ رَاعٍ وَهُوَ مَسْئُولٌ عَنْ  
رَعِيَّتِهِ، وَالرَّجُلُ فِي أَهْلِهِ رَاعٍ وَهُوَ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ، وَالْمَرْأَةُ فِي بَيْتِ  
رَوْحِهَا رَاعِيَةٌ وَهِيَ مَسْئُولَةٌ عَنْ رَعِيَّتِهَا، وَالْخَادِمُ فِي مَالِ سَيِّدِهِ رَاعٍ وَهُوَ  
مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ، فَكُلُّكُمْ رَاعٍ وَكُلُّكُمْ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ.  
(بخاری ص ۳۴۷ ج ۱، مشکوٰۃ ص ۳۲۰)

(۱۷۶) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
يَقُولُ: مَنْ قُتِلَ دُونَ مَالِهِ فَهُوَ مَالُهُ شَهِيدٌ.  
(بخاری ص ۳۳۷ ج ۱، مشکوٰۃ ص ۳۰۵)

(۱۷۷) عَنْ سَعِيدِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
يَقُولُ: مَنْ قُتِلَ دُونَ مَالِهِ فَهُوَ شَهِيدٌ، وَمَنْ قُتِلَ دُونَ دَمِهِ فَهُوَ شَهِيدٌ، وَمَنْ  
قُتِلَ دُونَ دِينِهِ فَهُوَ شَهِيدٌ، وَمَنْ قُتِلَ دُونَ أَهْلِهِ فَهُوَ شَهِيدٌ.  
(ترمذی ص ۱۷۰ ج ۱، مشکوٰۃ ص ۳۰۶)

(۱۷۸) عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ رَدَّ عَنْ عِرْضِ أَخِيهِ رَدَّ اللَّهُ عَنْ وَجْهِهِ النَّارَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ.

(ترمذی ص ۱۵ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۲۲۴)

اور بر کے ابواب میں سے جان، اہل و عیال اور مال کی حفاظت اور ان سے دفاع بھی ہے ارشاد باری ہے: اور تم ان لوگوں سے راہِ خدا میں جہاد کرو جو تم سے لڑتے ہیں اور زیادتی نہ کرو، بے شک اللہ رب العزت زیادتی کرنے والوں کو پسند نہیں کرتا۔

اور اللہ رب العزت نے فرمایا: اور جو ایسے ہیں کہ جب ان پر ظلم واقع ہوتا ہے تو وہ برادر کا بدلہ لیتے ہیں، اور برائی کا بدلہ اسی جیسی برائی ہے پھر جو شخص معاف کرے اور اصلاح کرے تو اس کا ثواب اللہ کے ذمے ہے، واقعی اللہ تعالیٰ ظالموں کو پسند نہیں کرتا، اور جو اپنے مظلوم ہونے کے بعد برادر کا بدلہ لے لے سو ایسے لوگوں پر کوئی الزام نہیں، الزام صرف ان لوگوں پر ہے جو لوگوں پر ظلم کرتے ہیں اور ناحق زمین میں سرکشی کرتے ہیں، ایسے لوگوں کے لیے درناک عذاب ہے، اور جو شخص صبر کرے اور معاف کر دے، یہ البتہ بڑے بہت کے کاموں میں سے ہے۔

اور اللہ رب العزت نے فرمایا: اللہ تعالیٰ بری بات ظاہر کرنے کو پسند نہیں فرماتے مگر جس پر ظلم ہوا ہو۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا: تم میں سے ہر شخص ننگراں ہے اور تم میں سے ہر ایک سے اس کے ماتحت کے متعلق سوال ہوگا، اور انا ننگراں ہے اور اس سے اس کی رعایا کے بارے میں سوال ہوگا، اور (ہر) شخص اپنے گھر والوں کا ننگراں ہے اُس سے اُس کے ماتحت کے متعلق سوال ہوگا، عورت اپنے شوہر کے گھر کی ننگراں ہے: اُس سے اس کی رعیت کا سوال ہوگا، خادم اپنے آقا کے مال کا ننگراں ہے اُس سے اُس کی نگرانی کا سوال ہوگا۔ سو تم میں سے ہر شخص ننگراں ہے اور تم میں سے ہر شخص سے اس کی نگرانی کے متعلق باز پرس ہوگی۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا: جو شخص اپنے مال کی حفاظت کرتے ہوئے قتل کر دیا جائے تو وہ شہید ہے۔

حضرت سعید بن زیدؓ سے مروی ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا: جو شخص اپنے مال کی حفاظت میں قتل کر دیا جائے تو وہ بھی شہید ہے اور جو اپنی جان کی حفاظت میں مار دیا جائے تو وہ بھی شہید ہے۔ اور جو شخص اپنے دین کی حفاظت میں قتل کر دیا جائے تو وہ بھی شہید ہے اور جو اپنے اہل و عیال کی حفاظت میں مار دیا جائے تو وہ بھی شہید ہے۔

حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس نے اپنے بھائی کی آبرو کا دفاع کیا اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کے چہرے سے آگ کو دور فرمائیں گے۔

## لغات و ترکیب

دَافَعَ عَنْ أَحَدٍ يُدَافِعُ مُدَافَعَةً (مفاعلة) کسی کی جانب سے دفاع کرنا۔ اَعْتَدَنِي يَفْتَوِي اِعْتَدَلَهُ (افتعال) حد سے تجاوز کرنا۔ اِنْتَصَرَ يَنْتَصِرُ اِنْتِصَارًا (افتعال) بدلہ لینا۔ جَهَّزَ بِأَمْرِ يَجْهِّزُ جَهْرًا (ف) کسی بات کو ظاہر کرنا۔

الذین یقاتلونکم، موصول صلل کر "قاتلوا" کا مفعول ہے "فی سبیل اللہ" قاتلوا فی سے متعلق ہے۔ والذین إذا أصابهم البغي، میں "إذا" ظرفیہ ہے۔ الذین، مبتدا اول ہے، "ہم" مبتدا ثانی "ینتصرون" خبر، جملہ غیر مبتدا اول "من عفا وأصلح" مضمین معنی شرط "فأجره علی اللہ" مضمین معنی جزا۔ فالإمام راع و مسئول عن رعیتہ۔ الإمام مبتدا راع خبر، "ہو" مبتدا مخدوف "مسئول" خبر۔ "دون" قتل کا ظرف ہے اور تمام جملے شرط و جزا سے مرکب ہیں۔

۱۷۲- وقاتلوا فی سبیل اللہ۔ آیت مذکورہ ہجرت مدینہ کے بعد سب سے پہلی وہ آیت ہے جس میں کفار سے قتال کا حکم آیا، حضرت صدیق اکبرؓ کی ایک روایت یہ بھی ہے کہ قتال کفار کے متعلق سب سے پہلی آیت "أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلِمُوا" ہے مگر اکثر حضرات صحابہؓ تابعینؓ کی رائے سورہ بقرہ ہی کے متعلق ہے اور دوسری آیت کو بھی ابتدائی آیات میں سے ہونے کی وجہ سے پہلی کہی جاسکتی ہے۔

اس آیت میں حکم یہ ہے کہ مسلمان صرف ان کافروں سے قتال کریں جو ان سے مقابلے کے لیے آویں۔ یعنی عورتیں، بچے، بہت بوڑھے اور اپنے مذہبی شغل میں دنیا سے یکسو ہو کر لگے ہوئے عبادت گزار اور پانچ و معذور قسم کے لوگوں سے قتال جائز نہیں کیوں کہ حکم آیت میں صرف ان لوگوں سے قتال کا ہے جو مسلمانوں کے مقابلے میں قتال کریں۔ (معارف القرآن ج ۱ سورہ البقرہ آیت ۱۹۰)

۱۷۳- والذین إذا أصابهم البغي۔ اس آیت میں مومنین کی ایک صفت یہ بیان کی گئی ہے کہ جب ان پر کوئی ظلم کرتا ہے تو یہ برابر کا انتقام لیتے ہیں اس میں حد مساوات سے تجاوز نہیں کرتے اور یہی ضابطہ بھی قرآن نے بیان کیا ہے۔ "وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِّثْلُهَا" یعنی برائی کی جزا اسی کی برابر برائی کرنا ہے یعنی جتنا نقصان مالی یا جسمانی کسی نے تمہیں پہنچایا ہے تمہیک اتنا ہی تم پہنچادو، مگر یہ شرط ہے کہ برائی فی نفسہ گناہ نہ ہو، مثلاً کسی شخص نے جبراً شراب پلا دی تو بدلے میں شراب پلانا جائز نہ ہوگا۔

آیت مذکورہ میں اگرچہ بدلہ لینے کی اجازت ہے مگر آگے یہ بھی فرمادیا "فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ" یعنی جو معاف کر دے اور اصلاح کا راستہ اختیار کر لے اس کا اجر اللہ کے ذمے ہے، اشارہ اس بات کی طرف ہے کہ معاف کر دینا ہی افضل ہے۔ اس کے بعد کی دو آیتوں میں اسی کی مزید تفصیل ہے۔ جس کا خلاصہ یہ ہے کہ جہاں معاف کرنے میں یہ خطرہ ہو کہ فساق و فجار کی جرأت بڑھے گی وہ مزید ستائیں گے اور

اپنی عزت و ذلت کا سوال ہو وہاں انتقام لینا ہی بہتر ہے اور معافی کا افضل ہونا اس صورت میں ہے جب کہ ظلم کرنے والا اپنے فعل پر تادم ہو اور ظلم پر اس کی جرأت بڑھ جانے کا خطرہ نہ ہو، قاضی ابوبکر بن عربی نے احکام القرآن میں اور قرطبی نے اپنی تفسیر میں اسی کو اختیار کیا ہے کہ عفو و انتقام کے دونوں حکم مختلف حالات کے اعتبار سے ہیں۔ جو ظلم کرنے کے بعد شرمندہ ہو جائے اس سے عفو افضل ہے اور جو اپنی ضد اور ظلم پر اصرار کر رہا ہو اس سے انتقام لینا افضل ہے۔

حضرت قحطوبی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ان دونوں آیتوں میں مومنین، مخلصین اور صالحین کی دو خصوصیتیں ذکر فرمائی ہیں، ”ہم یغفرون“ میں تو یہ بتلایا ہے کہ یہ غفنے میں مغلوب نہیں ہوتے بل کہ دم و کرم ان کے حراج میں غالب رہتا ہے، معاف کر دیتے ہیں، اور ”ہم ینصرون“ میں بتلایا ہے کہ یہ بھی انھیں صالحین کی خصوصیت ہے کہ اگر کبھی ان کے دل میں ظلم کا بدلہ لینے کا داعیہ پیدا بھی ہو اور بدلہ لینے لگیں تو اس میں حق سے تجاوز نہیں کرتے اگرچہ معاف کر دینا ان کے لیے افضل ہے۔ (معارف القرآن ج ۷، ص ۷۰۷-۷۰۸)

۱۷۴- لا یحبّ اللہ الجہر بلسوء من القول۔ آیت کریمہ میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ جس پر کسی نے ظلم کیا ہو اگر وہ ظلم کی شکایت لوگوں سے کرے تو یہ غیبت حرام میں داخل نہیں ہے، کیوں کہ اس نے خود اس کو شکایت کا موقع دیا ہے مگر یہاں بھی قرآن نے دوسری طرف عفو و درگزر کو افضل اور بہتر قرار دیا ہے، ”ان تبدؤ خیراً أو تخفوہ أو تعفو عن سوء فإن اللہ کان عفواً قدیراً“ یعنی عفو و درگزر ایک بڑی نیکی ہے جو اس کو اختیار کرے گا اللہ تعالیٰ کے عفو و رحمت کا مستحق ہو جائے گا۔

(معارف القرآن ج ۲، ص ۵۹۳)

۱۷۵- کلکم راع و کلکم مسؤل عن رعیتہ۔ اس روایت کی تشریح حدیث نمبر ۱۳۵ کے تحت گذر چکی ہے یہاں الفاظ قدرے زیادہ ہیں مگر مطلب وہی ہے کہ اپنی اپنی جگہ ہر شخص نگہبان ہے کہ مرد کے لیے گھروالے اس کی رعیت میں ہیں، عورت کے لیے خاوند کا گھربار اور اس کے بچے اس کی رعیت ہیں، غلام کے مالک کا مال اس کی رعیت ہے یہاں تک کہ علماء نے لکھا ہے کہ ہر شخص اپنے جسم کے اعضاء و حواس کا نگہبان ہے اور وہ اعضاء اس کی رعیت ہیں، قیامت کے دن ہر شخص سے اس کے اعضاء کے بارے میں بھی جواب طلب کیا جائے گا کہ تم نے ان اعضاء کو کہاں کہاں اور کس کس طرح استعمال کیا۔ چنانچہ آیت قرآنی ناظر ہے ”اِنَّ السَّمْعَ وَ الْبَصَرَ وَ الْفُؤَادَ كُلُّ اُولَئِکَ کَانَ عَنْہُ مَسْئُوْلًا“۔

۱۷۶، ۱۷۷- من قتل دون ماله فهو شهيد۔ اس روایت اور اس کے مابعد والی روایت دونوں کا مطلب ایک ہی ہے کہ اپنے دین، اپنی جان، اپنے مال اور اپنے اہل و عیال کی محافظت میں مارا جانے والا شہید ہے، دین کی محافظت مثلاً میدان جنگ میں مار دیا گیا یا مثلاً کسی مسلمان کے سامنے کسی کافر یا کسی مجتہد نے اس کے دین کی توہین و حقارت کی اور وہ مسلمان اس سے لڑ پڑا اور مار دیا گیا تو شہید مانا جائے گا۔ اسی طرح اپنے جان و مال کی مدافعت میں مارا گیا یا اہل و عیال کو کوئی نقصان پہنچا رہا تھا اور ان کی مدافعت میں



بار کیا تو وہ شخص شہید ہوگا۔

۱۷۸- من ردة عن عرض أخيه. روایت مذکورہ میں مسلمان کی عزت و آبرو کی حفاظت کی ترغیب ہے کہ کسی شخص کو اپنے سامنے کسی مسلمان بھائی کی غیبت نہ کرنے دو، اور جو شخص اس پر عمل کرے گا اور اس کا دفعہ کرے گا اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کو آتش دوزخ سے نجات دے گا۔

## وَمِنْهَا عِزَّةُ النَّفْسِ

(۱۷۹) عَنْ حُذَيْفَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَا يَنْبَغِي لِلْمُؤْمِنِ أَنْ يُذِلَّ نَفْسَهُ. قَالَ: يَتَعَرَّضُ مِنَ الْبَلَاءِ لِمَا لَا يُطِيقُ.

(بخاری ص ۳۳۱ ج ۱، ترمذی ص ۵۰ ج ۲)

(۱۸۰) قَالَ إِبْرَاهِيمُ النَّخَعِيُّ: كَانُوا (أَيِ الصَّحَابَةِ) يَكْرَهُونَ أَنْ يَسْتَنْذِلُوا فَإِذَا قَدَرُوا عَفَوْا.

(ترمذی ص ۶۴ ج ۲)

اور انھیں ابواب میں سے عزت نفس بھی ہے

حضرت حذیفہ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مومن کے شایان شان نہیں کہ وہ اپنے آپ کو ذلیل کرے، صحابہؓ نے عرض کیا (کوئی) خود کو کیسے ذلیل کر سکتا ہے؟ فرمایا اسی آزمائشوں کے لیے پیش ہو جائے جس کی اس میں طاقت نہ ہو۔

حضرت ابراہیم نخعیؒ فرماتے ہیں کہ حضرات صحابہ کرامؓ اس بات کو ناپسند فرماتے تھے کہ وہ ذلیل ہوں پھر جب انھیں قدرت حاصل ہوتی تو معاف فرما دیتے۔

## لغات و ترکیب

لَنْبَغِي يَنْبَغِي انبَغَا (انفعال) مناسب ہونا۔ اَذَلَّ يُذِلُّ اِذْلَالًا (افعال) ذلیل کرنا۔ تَعَرَّضَ يَتَعَرَّضُ تَعَرُّضًا (تفعل) کسی چیز کے درپے ہونا۔ بَلَاءٌ يَبْلُوُ بَلَاءً (ن) آزمانا۔ اَطَّاقُ يُطِيقُ اِطِّاقًا (افعال) طاقت رکھنا۔

"أَنْ يُذِلَّ نَفْسَهُ" جملہ مصدر کی تاویل میں ہو کر "لَا يَنْبَغِي" کا قائل ہے۔ "يَتَعَرَّضُ مِنَ الْبَلَاءِ لِمَا لَا يُطِيقُ" پورا جملہ مقولہ ہے ماموصولہ ہے، "لَا يُطِيقُ" صلہ ہے، ضمیر محذوف ہے اُی لَا يُطِيقُ۔ "أَنْ يَسْتَنْذِلُوا" تاویل مفرد ہو کر "يَكْرَهُونَ" کا مفعول ہے۔

۱۷۹- لَا يَنْبَغِي لِلْمُؤْمِنِ أَنْ يُذِلَّ نَفْسَهُ. روایت مذکورہ میں مومن کو اس بات سے منع کیا گیا ہے کہ وہ اپنے آپ کو ذلیل کرے کیوں کہ کسی مومن کے یہ شایان شان بالکل نہیں ہے، حضرات صحابہؓ کے سمجھ میں یہ بات نہ آئی، کیوں کہ وہ فطری طور پر ذلت سے دور تھے اس لیے آپؐ سے

ترجمہ

سوال کیا؟ آپ نے فرمایا: اپنے آپ کو ذلیل کرنے کی شکل یہ ہے کہ ایسا ذمے داری قبول کرے جس کے بارے میں اس کا خیال ہو کہ اس میں میری عزت ہوگی اور وہ اس ذمے داری کو بھانہ سکے تو ذلت کے سوا اور کیا ہاتھ آئے گا۔ اس لیے مومن کو ایسی مشکل اپنے سر لینے سے بچنا چاہیے جس کی اس میں طاقت نہ ہو۔

۱۸۰۔ کَلِمَاتُ أَيِّ الصَّحَابَةِ يَكْرَهُونَ. مطلب یہ ہے کہ حضرات صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین اپنے آپ کو ذلت سے کوسوں دور رکھتے تھے، ان کے اندر کبر و غرور کا شائبہ بھی نہ تھا۔ چناں چہ اپنے دشمن پر قابو پا کر بھی معاف فرما دیتے تھے اور باوجود قدرت کے انتقام نہیں لیتے تھے۔

## وَمِنْهَا اخْتِسَابُ النَّفْسِ

(۱۸۱) عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: لَا تَزُولُ قَدَمَا ابْنِ آدَمَ حَتَّى يُسْأَلَ عَنْ خَمْسٍ، عَنْ عُمْرِهِ فِيمَا أَفْنَاهُ، وَ عَنْ شَبَابِهِ فِيمَا أَبْلَاهُ، وَ عَنْ مَالِهِ مِنْ أَيْنَ لَكْتَسَبَهُ وَ فِيمَا أَنْفَقَهُ، وَ مَاذَا عَمِلَ فِيمَا عَلِمَ.

(ترمذی ص ۶۴ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۴۴۳)

(۱۸۲) عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ: حَاسِبُوا أَنْفُسَكُمْ قَبْلَ أَنْ تُحَاسَبُوا وَ تَزَيِّنُوا لِلْعَرْضِ الْأَكْبَرِ، وَ إِنَّمَا يَخْفُ الْجِسَابُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَلَى مَنْ حَاسَبَ نَفْسَهُ فِي الدُّنْيَا وَ يَزُورُ عَنْ مَيْمُونِ بْنِ مِهْرَانَ قَالَ: لَا يَكُونُ الْعَبْدُ تَعَيَّنًا حَتَّى يُحَاسِبَ نَفْسَهُ كَمَا يُحَاسِبُ شَرِيكَهُ مِنْ أَيْنَ مَطْعَمُهُ وَ مَلْبَسُهُ.

(ترمذی ص ۶۹ ج ۲)

اور بر کے ابواب میں سے نفس کا محاسبہ کرنا بھی ہے

ابن مسعود نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ آپ نے ارشاد فرمایا: انسان کے قدم (اپنی جگہ سے) نہیں ہٹیں گے تا آن کہ اس سے پانچ چیزوں کے متعلق سوال کر لیا جائے (۱) اس کی زندگی کے متعلق کہ اس نے اسے کس چیز میں ختم کی (۲) اس کی جوانی کے بارے میں کس چیز میں اسے گنوا یا (۳) اس کے مال کے متعلق کہ کہاں سے کمایا (۴) اور کس چیز میں خرچ کیا (۵) اور جو سیکھا اس پر کیا عمل کیا۔

حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انھوں نے فرمایا: تم اپنے نفسوں کا محاسبہ کرو اس سے پہلے کہ تم سے حساب لیا جائے، اور بڑی پیشی کے لیے تیار ہو جاؤ، قیامت کے دن اس شخص پر حساب آسان ہوگا جو دنیا ہی میں اپنا محاسبہ کر لے، اور حضرت میمون بن مہران سے منقول ہے انھوں نے فرمایا کہ: بندہ اس وقت تک متلی نہیں بن سکتا جب تک کہ وہ اپنے نفس سے اس طرح محاسبہ نہ کرے جس طرح کہ وہ اپنے شریک سے محاسبہ کرتا ہے کہ اس کا کھانا اور کپڑا کہاں سے آیا۔

## لغات و ترکیب

أَفْنَى يُفْنِي أَفْنَاءَ (افعال) ختم کرنا۔ أَبْلَى يُبْلِي إِبْلَاءَ (افعال) لاسیدہ کرنا۔ حَاسِبٌ مُحَاسِبَةٌ (مفاعلة) محاسبہ کرنا، حساب لینا۔ تَزِينٌ يَتَزَيَّنُ تَزِينًا (تفعّل) آراستہ ہونا۔ تَقِيٌّ: ج اتقيا، تقي۔  
 "عن عمره فيما أفناه" عن "يسال" فعل محذوف کے متعلق ہے "ما" موصولہ ہے اور "أفناه" جملہ ملہ واقع ہے۔ "قبل أن تحاسبوا" حاسبوا کا ظرف ہے۔ علی من حسب جار "يخفت" سے متعلق ہے۔ من این خبر مقدم، مطعمہ مبتدا موخر۔

تشریح ۱۸۱۔ لاتزول قدما ابن آدم۔ اس حدیث کی مکمل تشریح بالتفصیل حدیث نمبر ۱۷۷ کے ضمن میں گذر چکی۔

۱۸۲۔ حاسبوا قبل أن تحاسبوا۔ حضرت فاروق اعظم کے فرمان کا مطلب یہ ہے کہ آخرت میں حساب کے لیے پیش کیے جانے سے پہلے ہی دنیا میں اپنا حساب جانچ لو، تاکہ اس وقت پیشی میں آسانی ہو جس طریقے سے کہ دنیا میں ایک ملازم اپنے مالک کے سامنے حساب پیش کرنے سے پہلے اسے جانچ لیتا ہے تاکہ جواب دہی میں آسانی ہو۔ اور آخرت کی پیشی اور وہاں کی جواب دہی دنیا سے کہیں مشکل ہے؛ بل کہ اعزازہ بھی ممکن نہیں اس لیے اسی حساب سے دنیا میں محاسبے کی ضرورت ہے۔ حضرت میمون بن مہران کے فرمان کا مطلب یہ ہے کہ انسان اس وقت تک متقی ہو ہی نہیں سکتا جب تک کہ وہ اپنا محاسبہ ایسے ہی سختی کے ساتھ نہ کرے جیسے کہ اپنے شریک کا محاسبہ کرتا ہے کہ اس کے کھانے اور کپڑے پر بھی نظر رکھتا ہے۔

## مِنْهَا نَصْرُ الْمَظْلُومِ وَإِعَانَةُ الْمُسْلُوفِ

(۱۸۳) عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ: أَمَرَنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِسَبْعِ بَعِيَاةٍ الْمَرِيضِ، وَاتِّبَاعِ الْجَنَائِزِ، وَتَشْيِيتِ الْعَاطِسِ، وَنَصْرِ الضَّعِيفِ، وَعَوْنِ الْمَظْلُومِ، وَإِفْشَاءِ السَّلَامِ، وَإِبْرَارِ الْمُقْسِمِ، وَنَهَى عَنِ الشُّرْبِ فِي الْفِضَةِ، وَعَنْ تَخْتِمِ الذَّهَبِ، وَعَنْ رُكُوبِ الْمَيَاسِرِ وَعَنْ لُبْسِ الْحَرِيرِ وَالدِّيْبَاجِ وَالْقِسِيِّ وَالْإِسْتَبْرَقِ. (بخاری ص ۹۲۱ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۱۳۳)

(۱۸۴) عَنْ أَنَسٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَنْصُرْ أَخَاكَ ظَالِمًا أَوْ مَظْلُومًا. قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! هَذَا نَنْصُرُهُ مَظْلُومًا فَكَيْفَ نَنْصُرُهُ ظَالِمًا؟ قَالَ: تَأْخُذُ فَوْقَ يَدِهِ. (بخاری ص ۳۳۱ ج ۱، مشکوٰۃ ص ۴۲۲)

(۱۸۵) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: مَنْ نَفَسَ عَنْ مُؤْمِنٍ كُرْبَةً مِنْ كُرْبِ الدُّنْيَا نَفَسَ اللَّهُ عَنْهُ كُرْبَةً مِنْ كُرْبِ

يَوْمَ الْقِيَمَةِ، وَ مَنْ يَسِّرَ عَلَى مُعْسِرٍ فِي الدُّنْيَا يَسِّرَ اللَّهُ عَلَيْهِ فِي الدُّنْيَا وَ  
الْآخِرَةِ، وَ اللَّهُ فِي عَوْنِ الْعَبْدِ مَا كَانَ الْعَبْدُ فِي عَوْنِ أَخِيهِ.

(ترمذی ص ۱۵ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۳۲)

برہی کے ابواب میں سے مظلوم کی مدد کرنا اور غم زدہ شخص کی اعانت کرنا ہے

حضرت براد بن مازب سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ ہم کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے سات چیزوں کا حکم دیا، بیمار کی مزاج پرسی کرنے، جنازوں کے پیچھے چلنے، چھینکنے والے کی چھینک کا جواب دینے، کمزور کی مدد کرنے، مظلوم کی اعانت کرنے، سلام کا رواج دینے اور قسم کھانے والے کی قسم کو پورا کرنے کا۔ اور چاندی کے برتن میں پینے، سونے کی انگلی پہننے، ریشم کی زینوں پر سوار ہونے، نرم ریشم، ہار یک ریشم، کتان و ریشم کے پٹے ہوئے کپڑے اور موٹے ریشم کے پہننے سے منع فرمایا ہے۔

حضرت انس سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اپنے بھائی کی مدد کرو خود وہ ظالم ہو یا مظلوم، حضرات صحابہ کرام نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! یہ بات کہ ہم اس بھائی کی مدد کریں جب کہ وہ مظلوم ہو (ٹھیک ہے) مگر ہم ظالم ہونے کی حالت میں اس کی کیسے مدد کریں؟ آپ نے فرمایا: اس کے ہاتھ کو پکڑ لو۔

حضرت ابو ہریرہ نے نبی کریم سے روایت کی ہے کہ آپ نے فرمایا: جو شخص کسی مومن سے دنیا کی مصیبتوں میں سے کسی مصیبت کو دور کر دے تو اللہ تعالیٰ اس سے قیامت کے دن کی مصیبتوں میں سے ایک مصیبت کو دور کر دیں گے، اور جو شخص دنیا میں کسی تنگ دست پر آسانی کرے گا تو اللہ تعالیٰ دنیا اور آخرت (دونوں) میں اس پر آسانی فرمائیں گے، اور جو شخص دنیا میں کسی مسلمان کی ستر پوشی کرے گا اللہ رب العزت دنیا و آخرت (دونوں) میں اس کی پردہ پوشی فرمائیں گے، اور اللہ تعالیٰ بندے کی مدد میں رہتے ہیں جب تک بندہ اپنے بھائی کی مدد میں رہتا ہے۔

### لغات و ترکیب

لَهْفٌ يَلْهَفُ لَهْفًا (س) غمگین ہونا۔ عَادَ الْمَرِيضُ يَعُوذُ عِيَادَةً (ن) بیمار کی مزاج پرسی کرنا۔ شَمَّتْ يَشْمِتُ شَمِيئًا (تفعیل) چھینک کا جواب دینا۔ عَطَسَ يَعْطِسُ عَطَسًا (ض) چھینکا۔ اَبْرَ الْقِسْمِ يَبْرُأ (افعال) قسم پوری کرنا۔ تَخَتَّمَ يَتَخَتَّمُ تَخْتَمًا (تفعیل) انگلی پہننا۔ مَيَاسَرٌ: رَاہ مَيَسَّرَةً، ریشمی زین۔ حَرِيرٌ، ریشم سے بنا ہوا کپڑا۔ وَيَبْتَاجُ: وَاحِدٌ يَبْتَاجُهُ، ریشمی کپڑا۔ اِسْتَبْرَأَ: دَیْرِ رِشْم۔ نَفْسٌ يَنْفُسُ تَنْفِيسًا (تفعیل) غم دور کرنا۔ يَسِّرَ يَيْسِّرُ تَيْسِيرًا (تفعیل) آسانی عطا کرنا۔ "يَسْبِغُ" مبدل منہ ہے اور "بَعِيَادَةُ الْمَرِيضِ" اپنے تمام معطوفات سے مل کر بدل واقع ہے۔ مَنْ نَفْسُ الْخَيْرِ مَبْدَأُ خَيْرٍ مَعْصُومٍ مَعْنَى جَزَاءٍ۔ مَا كَانَ الْعَبْدُ فِي

عون اخیہ میں "ما" بمعنی "مادام" ہے۔

تشریح ۱۸۳۔ أمرنا النبی بسبع بعیاد المریض۔ حدیث شریف میں سات چیزوں کا حکم دیا گیا ہے اور سات چیزوں سے روکا گیا ہے، جن سات چیزوں کا حکم دیا گیا ہے ان میں پہلی چیز ہے "عیادۃ المریض" بیمار کی مزاج پرسی کرنا۔

(۱) مزاج پرسی کے لیے کوئی دن کوئی وقت خاص نہیں موقع کے مناسبت سے کسی بھی وقت جا کر مزاج پرسی کر لینی چاہیے خواہ ایک ہی مرتبہ کیوں نہ ہو۔

(۲) جنازے کے پیچھے چلنا۔ یہ حکم میت کے احترام کے لیے ہے، امام صاحب علیہ الرحمہ کے نزدیک جنازے کے آگے چلنا مکروہ ہے، بعض علماء کا خیال ہے کہ بیمار کی عیادت اور جنازے کے ساتھ جانے کے حکم سے اہل بدعت مستثنیٰ ہیں نہ تو ان کی عیادت کی جائے اور نہ ہی ان کے جنازے کے ساتھ جایا جائے، یہی حکم روافض وغیرہ کے لیے بھی ہے۔

(۳) تشمیت العاطس۔ چھینکنے والے کی چھینک کا جواب دینا یعنی اس کے "الحمد للہ" کہنے کے بعد جواب میں "یرحمک اللہ" کہنا۔

(۴) نصر الضعیف۔ کمزور کی مدد کرنا۔ یہ حکم کمزور کی حالت کے اعتبار سے بعض مرتبہ فرض، بعض مرتبہ واجب اور بعض اوقات مستحب ہوتا ہے۔

(۵) عون المظلوم۔ مظلوم کی مدد کرنا۔ مدد کرنے کی مختلف شکلیں ہیں اور وہ سب اس میں داخل ہیں خواہ ظالم کو روکنے کے ذریعہ ہو خواہ زبان سے تسلی کے ذریعہ ہو، خواہ امداد کی شکل میں ہو یا زبان سے اس کے حق میں دعائے خیر کے ذریعہ ہو۔

(۶) إقضاء السلام۔ سلام کو ردواج دینا۔ یعنی مسلمانوں کو بہ کثرت سلام کرنا اور مشکوٰۃ شریف میں "إقضاء السلام" کے بجائے "رد السلام" کا لفظ ہے اس صورت میں مطلب یہ ہوگا کہ سلام کا جواب دیا جائے ایسا نہ ہو کہ سلام کرنے والا تو سلام کرے اور تم خاموشی سے گزر جاؤ۔

(۷) إبداء المقسم۔ قسم کھانے والے کی قسم کو پورا کرنا۔ مطلب یہ ہے کہ اگر کوئی شخص کسی پیش آنے والی بات کے بارے میں قسم کھائے اور تم اس کی قسم کو پورا کرنے پر قادر ہو اور اس میں کوئی گناہ بھی نہ ہو تو تمہیں اس کی قسم پوری کرنی چاہیے، مثلاً کوئی مسلمان تمہیں مخاطب کرتے ہوئے یہ قسم کھائے کہ میں تم سے جدا نہیں ہوں گا جب تک تم فلاں کام نہ کرو تو اگر تم اس کام کے کرنے پر قادر ہو اور کوئی گناہ نہ ہو تو وہ کام کر ڈالو تا کہ اس کی قسم نہ ٹوٹے۔

اور بعض حضرات فرماتے ہیں کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر کوئی شخص کسی کو یہ قسم دلائے کہ تمہیں خدا کی قسم تم یہ کام کرو تو اس شخص کے لیے مستحب ہے کہ پروردگار کے نام کی تعظیم کی خاطر وہ کام کر لے اگرچہ واجب نہیں ہے۔ اور سات چیزیں وہ ہیں جن سے سرکارِ دعو عالم نے منع فرمایا ہے :

(۱) للشرب في الفضة۔ چاندی کے برتن میں پینے کا مطلب برتنوں کو استعمال کرنا ہے خواہ کھائے یا پیے، ممانعت کا یہ حکم سونے کے برتنوں کے لیے بھی ہے اور مرد و عورت دونوں کے لیے یہ حکم ہے۔ حدیث شریف میں ہے کہ جو شخص دنیا میں چاندی کے برتن میں پئے گا آخرت میں اسے اس میں پینے کو نہیں ملے گا۔ اس حدیث کی بھی توجیہ علانے یہ کی ہے کہ اس وقت تک چاندی کے برتن میں پینا نصیب نہیں ہوگا جب تک کہ اس کے عذاب کی مدت ختم نہ ہو جائے۔ یا مطلب یہ ہے کہ جنت میں داخل ہونے کے بعد بھی وہ کچھ مرے تک اس سے محروم رہے گا، پھر بعد میں یہ پابندی اس سے ختم کر دی جائے گی۔

(۲) نختم للذهب۔ سونے کی انگوٹھی پہننا۔ یہ حکم مردوں کے ساتھ خاص ہے اس لیے کہ عورتوں کے لیے سونے چاندی کے زیورات کا استعمال جائز ہے۔

(۳) وکوب المیسر۔ یعنی وہ گدہ، یا تکیہ، یا زین پوش جو زینوں پر رکھا جاتا ہے اس کے استعمال سے منع فرمایا ہے کیوں کہ وہ ریسمانی ہوتا تھا۔ مشکوٰۃ شریف میں "المیثرة للحمراء" کا لفظ ہے، اور "میثرة" کی تفسیر بعض نے زین پوش سے، بعض نے زین سے اور بعض نے اس تکیے سے کی ہے جو زین میں ہوتا ہے۔ ہر حال اس کے کراہت کی ریسم ہی ہے، سرخ رنگ کو بھی قرار دے سکتے ہیں اس لیے کہ اس میں بھی ریسم ہوتی ہے مگر حدیث مذکور میں تو ریسم ہی کو علت قرار دیا جائے گا، کیوں کہ یہاں "حمراء" لفظ نہیں ہے۔

(۷، ۶، ۵، ۴) لبس الحریر والدیباج والقسس والاستبرق۔ یہ چاروں ریسم ہی کی انواع ہیں اور تفصیل محض حرمت کی تاکید اور بیان حکم کے اہتمام کے لیے ہے کہ ریسم کی تمام نو میں اس حکم تحریم میں شامل ہیں، عرف عام میں ان کے ناموں کے اختلاف سے کوئی فرق نہیں پڑے گا۔

۱۸۴- انصر أخاك ظالماً أو مظلوماً۔ حضرات صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین نے فرمایا کہ: مظلوم کے مدد کرنے کی بات تو سمجھ میں آتی ہے کہ اُس بے چارے پر ظلم ہوا ہے اس کی قوی فعلی جس طرح بھی ممکن ہو مدد کی جائے مگر ظالم کی مدد کی جائے یہ بات ناقابل فہم ہے، آپؐ نے فرمایا کہ: ہر ایک کی مدد اس کے حال کے مناسب ہوتی ہے۔ ظالم کی مدد یہ ہے کہ اس کو ظلم سے روک دو خواہ ہاتھ سے یا زبان سے، اس طریقے سے وہ ظلم جیسے گناہ سے بچ جائے گا اور یہی اس کی اعانت ہے۔

۱۸۵- من نفس عن مؤمن كربة۔ روایت کا مطلب یہ ہے کہ جو مؤمن یہ چاہتا ہو کہ قیامت کے دن حساب و کتاب اور مواخذے کی سختیوں سے بچے تو اس کو چاہیے کہ اگر کسی مؤمن کو اس حال میں دیکھے کہ دنیاوی الجھن اور مشکل میں پڑا ہوا ہے تو اس سے اس کی تکلیف دور کر دے، اس کا رُخیر سے اللہ رب العزت قیامت کے دن کی سختیوں سے اس کو نجات عطا فرمائے گا۔ "كربة" کی تئوین برائے حقیر ہے اور مطلب یہ ہے کہ وہ مصیبت بہت معمولی ہی کیوں نہ ہو۔ اسی طریقے سے اگر کسی تنگ دست پر دنیا میں آسانی کر دے مثلاً کہ وہ مقرض ہے، قرض کی ادائیگی میں اس کی اعانت کر دی، یا وہ خود قہار مقرض ہے اور تم نے اس کے قرض کو معاف کر دیا، یا کچھ حصہ معاف کر دیا، یا وقت مقررہ پر ادا نہ کر سکا اور تم نے اسے مہلت دے دی تو اس

آسانی عطا کرنے کی یہ دولت اللہ رب العزت دنیا و آخرت دونوں میں آسانی عطا فرمائے گا۔  
واللہ فی عون العبد۔ مخلوق خداوندی اللہ کا کنبہ ہے جو شخص بندگانِ خدا کی اعانت میں رہے گا اللہ رب العزت اُس بندے کی اعانت کرتا رہے گا۔

## وَمِنْ أَبْوَابِ الْبِرِّ آدَاءُ الْأَمَانَةِ وَحُسْنُ الْقَضَاءِ

- (۱۸۶) قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا.  
(۱۸۷) عَنْ أَنَسٍ قَالَ: قَلَّمَا خَطَبَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا قَالَ: لَا إِيمَانَ لِمَنْ لَا أَمَانَةَ لَهُ، وَلَا دِينَ لِمَنْ لَا عَهْدَ لَهُ. (مشکوٰۃ ص ۱۵)  
(۱۸۸) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: إِذَا حَدَّثَ الرَّجُلُ الْحَدِيثَ ثُمَّ التَفَتَ فِيهِ أَمَانَةٌ وَلَا أَجَلَ ذَلِكَ يُقَالُ: إِنَّ الْمَجَالِسَ بِالْأَمَانَةِ. (ترمذی ص ۱۸ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۴۳۰)  
(۱۸۹) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّ الْمُسْتَشَارَ مُؤْتَمِنٌ. (ترمذی ص ۱۰۵ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۴۳۰)  
(۱۹۰) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلٌ يَتَقَاضَاهُ فَأَغْلَظَ لَهُ، فَهَمَّ بِهِ أَصْحَابُهُ، قَالَ: دَعُوهُ فَإِنَّ لِصَاحِبِ الْحَقِّ مَقَالًا. (بخاری ص ۳۳۳ ج ۱، مشکوٰۃ ص ۲۵۱)  
(۱۹۱) وَعَنْهُ قَالَ: كَانَ لِرَجُلٍ سِنٌَّ مِنَ الْإِبِلِ فَجَاءَهُ يَتَقَاضَاهُ فَقَالَ أَعْطُوهُ فَطَلَبُوا سِنَّهُ فَلَمْ يَجِدُوا لَهُ إِلَّا سِنًا فَوْقَهَا. فَقَالَ: أَعْطُوهُ فَقَالَ: أَوْفَيْتَنِي أَوْفَى اللَّهِ لَكَ. قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّ خِيَارَكُمْ أَحْسَنُكُمْ قَضَاءً وَقَدْ مَرَّ فِي حَدِيثِ سُؤَيْدِ بْنِ قَيْسٍ ..... (۱۵۸) أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِلْوَرَّانِ: زَنْ وَأَرْجِعْ. وَ يَسْتَجِبُ لِلدَّائِنِ إِذَا اسْتَوْفَى دَيْنَهُ أَنْ يَدْعُو لِمُذْيُونٍ وَيَقُولُ: أَوْفَيْتَنِي أَوْفَى اللَّهِ لَكَ. (بخاری ص ۳۳۲، مشکوٰۃ ص ۲۵۱)  
(۱۹۲) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَطْلُ الْغَنِيِّ ظُلْمٌ. (بخاری ص ۳۲۳، مشکوٰۃ ص ۲۵۱)

اور بر کے ابواب میں سے امانت کا پہنچانا اور حسن ادا کی ہے

ارشاد باری ہے: بے شک اللہ تعالیٰ تمہیں اس بات کا حکم دیتا ہے کہ اہل حقوق کو حقوق پہنچا دیا کرو۔  
حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب بھی ہم کو خطبہ دیتے تو ضرور فرماتے: اُس شخص کا ایمان

(کامل) نہیں جس میں دیانت داری نہ ہو اور اس کا دین (کامل) نہیں جس میں عہد کی پاس داری نہ ہو۔  
حضرت جابر بن عبد اللہ نبی کریم سے روایت کرتے ہیں کہ آپؐ نے فرمایا: جب کوئی شخص بات کرے ہر  
ادھر ادھر متوجہ ہو تو وہ امانت ہے اور اسی لیے کہا جاتا ہے کہ مجلسیں امانت داری کے ساتھ ہونی چاہئیں۔  
حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یقیناً جس شخص سے  
مشورہ طلب کیا جائے وہ ائین ہے۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک شخص (اپنے حق  
کے) تقاضے کے لیے آیا، اس نے آپؐ سے سخت کلامی کی تو آپؐ کے صحابہ نے اس کو (جواب دینے کا) ارادہ  
کیا، آپؐ نے فرمایا اسے چھوڑ دو، کیوں کہ صاحب حق کو کہنے کی گنجائش ہے۔  
اور انھیں سے روایت ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ذمے ایک شخص کا ایک متعین سال کا اونٹ تھا اور  
آپؐ کے پاس اس کے تقاضے کے لیے آیا، تو آپؐ نے (صحابہ سے) فرمایا اسے دے دو، چنانچہ انھوں نے  
اسی عمر کا تلاش کیا تو انھیں اس کے لیے نہیں ملا مگر اس سے زیادہ عمر کا، تو آپؐ نے فرمایا: اسے دے دو۔ تو اس  
شخص نے کہا: آپؐ نے مجھے (میرا حق) پورا دے دیا اللہ تعالیٰ آپؐ کو پورا (ثواب) عطا فرمائے۔ آپؐ نے  
فرمایا: بلاشبہ تم میں سب سے بہتر وہ شخص ہے جو تم میں سب سے بہتر ہو ادا کئے گی کے اعتبار سے، اور حضرت  
سوید ابن قیسؓ کی حدیث میں یہ بات گزر چکی ہے کہ:

آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے وزن کرنے والے سے فرمایا تھا جب کہ آپؐ پا جاے کے خن کو ادا کرے  
تھے: تو لو اور جھکا دو، اور قرض خواہ کے لیے مستحب ہے کہ جب وہ اپنا دین وصول کرے تو مدیون کے حق میں دعا  
کرے اور کہے "أوفيتني أوفى الله لك"

اور حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مال دار کا مال  
مٹول کرنا ظلم ہے۔

## لغات و ترکیب

قَلَّمَا۔ قَلَّ فعل ہے اور "ما" کافہ ہے۔ مائے کافہ لکنے کی صورت میں وہ فعل باقی نہیں رہتا اور فاعل کا  
تقاضا نہیں کرتا۔ اور "قَلَّمَا" دو معنی کے لیے استعمال ہوتا ہے کبھی محض نفی کے لیے اور کبھی تھوڑی سی چیز ثابت  
کرنے کے لیے۔ التَّفَتُّ التَّفَاتَا، متوجہ ہونا۔ اسْتَشَارَ يَسْتَشِيرُ اسْتِشَارَةً (استفعال) مشورہ  
طلب کرنا۔ اَغْلَظَ يُغْلِظُ اِغْلَظًا (إفعال) کسی کے سامنے سختی سے پیش آنا۔ هَمَّ يَهْمُ هَمًّا (ن) ارادہ  
کرنا۔ أَوْفَى إِيفَاءً (إفعال) پورا کرنا۔ مَظَلَّ يَنْمُظِلُ مَظَلًّا (ن) ٹال مٹول کرنا۔

قَلَّمَا خَطَبْنَا۔ یہاں "قَلَّمَا" کو نفی کے معنی میں لے سکتے ہیں اس لیے کہ آگے "إلا" حرف استثناء آ رہا  
ہے۔ إِذَا حَدَّثَ الرَّجُلُ رَجُلًا شَرْطًا، فَهِيَ الْخِزَا۔ رَجُلٌ يَتَقَاضَاهُ. يَتَقَاضَاهُ مَعْتٌ ہے۔ حال بھی بنا سکتے



ہیں مگر یہ ذوالحال کے نکرہ ہونے کی وجہ سے شاذ والی صورت پر محمول ہوگا۔ دَعْوَةُ فَإِنَّ لِمَا يَحْبِبُ الْحَقَّ  
مَعَالَا۔ اس جملے میں قاطعاً یہ ہے۔

۱۸۶- **إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ**۔ آیت کریمہ کے نزول کا ایک خاص واقعہ ہے کہ کعبہ کی خدمت اسلام سے پہلے بھی بہت بڑی عزت سمجھی جاتی تھی، اور جو لوگ بیت اللہ کی کسی خاص خدمت کے لیے منتخب ہوتے تھے وہ پوری قوم میں معزز و ممتاز جانے جاتے تھے، اسی لیے بیت اللہ کی مختلف خدمتیں مختلف لوگوں میں تقسیم کی جاتی تھیں، زمانہ جاہلیت ہی سے ایام حج میں حجاج کو آب زمزم پلانے کی خدمت آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہم محترم حضرت عباسؓ کے سپرد تھی جس کو ”سقایہ“ کہا جاتا تھا۔ اسی طرح اور بعض خدمتیں آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دوسرے چچا ابوطالب کے سپرد تھی، اسی طرح بیت اللہ کی کئی رکھنا اور مقررہ ایام میں کھولنا بند کرنا عثمان بن طلحہؓ سے متعلق تھا۔

حضرت عثمان بن طلحہؓ کا اپنا بیان ہے کہ زمانہ جاہلیت میں ہم پیر اور جمعرات کے روز بیت اللہ کو کھولا کرتے تھے۔ اور لوگ اس میں داخل ہونے کی سعادت حاصل کرتے تھے، ہجرت سے پہلے ایک روز رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے کچھ صحابہ کے ساتھ بیت اللہ میں داخل ہونے کے لیے تشریف لائے، (اس وقت تک عثمان بن طلحہ اسلام میں داخل نہیں ہوئے تھے) انھوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اندر جانے سے روکا، اور انتہائی ترشی دکھائی، آپؐ نے بڑی بردباری کے ساتھ ان کے سخت کلمات کو برداشت کیا، پھر فرمایا، اے عثمان! شاید تم ایک روز یہ بیت اللہ کی کنجی میرے ہاتھ میں دیکھو گے، جب کہ مجھے اختیار ہوگا کہ جس کو چاہوں سپرد کروں، عثمان بن طلحہ نے کہا کہ اگر ایسا ہو گیا تو قریش ہلاک اور ذلیل ہو جائیں گے۔ آپؐ نے فرمایا کہ نہیں، اس وقت قریش آباد اور عزت والے ہو جائیں گے، آپؐ یہ کہتے ہوئے بیت اللہ تشریف لے گئے، اس کے بعد جب میں نے اپنے دل کو ٹٹولا تو مجھے یقین سا ہو گیا کہ آپؐ نے جو کچھ فرمایا ہے وہ ہو کر رہے گا، میں نے اسی وقت مسلمان ہونے کا ارادہ کر لیا لیکن میں نے اپنی قوم کے تیور بدلے ہوئے پائے، وہ سب کے سب مجھے سخت ملامت کرنے لگے، اس لیے میں اپنے ارادہ کو پورا نہ کر سکا، جب مکہ فتح ہوا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے بلا کر بیت اللہ کی کنجی طلب فرمائی، میں نے پیش کر دی۔

بعض روایت میں ہے کہ عثمان بن طلحہ کنجی لے کر بیت اللہ کے اوپر چڑھ گئے تھے حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے آپ کے حکم کی تعمیل کے لیے زبردستی کنجی ان کے ہاتھ سے لے کر آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دے دی تھی، بیت اللہ میں داخلہ اور وہاں نماز ادا کرنے کے بعد جب آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم باہر تشریف لائے تو پھر کنجی مجھ کو واپس کرتے ہوئے فرمایا، کہ لو اب یہ کنجی ہمیشہ تمہارے ہی خاندان کے پاس قیامت تک رہے گی، جو شخص تم سے یہ کنجی لے گا وہ ظالم ہوگا، مقصد یہ تھا کہ کسی دوسرے شخص کو اس کا حق نہیں کہ تم سے یہ کنجی لے لے، اسی کے ساتھ یہ ہدایت فرمائی کہ بیت اللہ کی اس خدمت کے صلہ میں تمہیں جو مال مل جائے اس کو شرعی قاعدہ کے موافق استعمال کرو۔

عثمان بن ابی طلحہ کہتے ہیں کہ جب میں کنجی لے کر خوشی خوشی چلنے لگا تو آپؐ نے پھر مجھے آواز دی اور فرمایا: کیوں عثمان! جو بات میں نے کبھی تھی وہ پوری ہوئی یا نہیں؟ اب مجھے وہ بات یاد آگئی جو آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجرت سے پہلے فرمائی تھی کہ ایک روز تم یہ کنجی میرے ہاتھ میں دیکھو گے، میں نے عرض کیا: بے فکر آپ کا ارشاد پورا ہوا، اور اس وقت میں کلمہ پڑھ کر مسلمان ہو گیا۔

(مظہری بروایت ابن سعد بحوالہ معارف القرآن ج ۲ ص: ۴۴۴-۴۴۵)

۱۸۷- قلما خطبنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم إلا قال: امانت ودیانت اور ایفاء عہد وہ اعلیٰ اوصاف ہیں جن کا ہر مسلمان میں ہونا ضروری ہے ان اوصاف کی اہمیت کا اندازہ اس حدیث سے لگایا جاسکتا ہے کہ آپؐ جب بھی وعظ و نصیحت فرماتے یا خطبہ دیتے تو امانت و دیانت اور ایفاء عہد کے بارے میں ضرورتاً کید فرماتے کہ جس شخص کے اندر یہ اوصاف نہیں ہوں گے وہ دن و ایمان کی حقیقی لذت سے لطف اندوز نہیں ہو سکے گا۔ مگر اس حدیث کا یہ مطلب نہیں کہ اس کا ایمان بالکل یہ ختم ہو جائے گا؛ بل کہ ان اوصاف کی اہمیت و عظمت کو بتلانے کے لیے آپؐ نے مبالغہ اور تاکید ایسا فرمایا ہے، تاکہ ان کی اہمیت دلوں میں بیٹھ جائے۔

۱۸۸- إذا حدث الرجل الحديث ثم التفت. حدیث پاک میں "التفت" کا دو مطلب بیان کیا گیا ہے ایک یہ کہ "التفت" "غاب" کے معنی میں ہے اور مطلب یہ ہے کہ جب بات کر کے چلا جائے تو اس بات میں خیانت نہیں کرنی چاہیے کہ اس کی عدم موجودگی میں اس کا افشا کیا جائے، دوسرا معنی "حول" وجہہ یعیناً و شمالاً سے بیان کیا گیا ہے اور مطلب یہ ہے کہ دوران گفتگو اگر ادھر ادھر رخ پھیر رہا ہے تو اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ اوروں سے بات کو مخفی رکھنا چاہتا ہے، لہذا اس بات کا حکم امانت کا ہے، افشا کر کے اس امانت کو ضائع کرنا بددیانتی ہے۔ مجلس کی باتوں کا بھی یہی حکم ہے۔ (حاشیہ مشکوٰۃ ص: ۴۴۰)

۱۸۹- إن المستشار مؤتمن. یعنی جس شخص سے مشورہ طلب کیا جائے اسے امانت دار ہونا چاہیے اور بالکل صحیح مشورہ دینا چاہیے۔

۱۹۰- أتى النبي رجل يتقاضاه فأغظ له. ممکن ہے یہ شخص جو سختی سے پیش آیا کا فر یا یہودی رہا ہو یا کوئی اعرابی گنوار رہا ہو جو ادب سے ناواقف ہو، فہم بہ أصحابہ یعنی صحابہ کرام نے اس کی سختی کا جواب دینا چاہا تو قولاً یا عملاً ڈانٹ ڈپٹ کر یا مار پیٹ کر، تو آپؐ نے ایسا کرنے سے روکا اور فرمایا: صاحب حق کو سختی سے کہنے کا حق ہے۔

۱۹۱- كان عليه سن من الإبل. روایت سے معلوم ہوا کہ ادا کی حق میں کچھ زائد یا بہتر ادا کرنا حسن اخلاق کی دلیل ہے اور صاحب حق کے لیے لینا بھی جائز ہے یہ سود میں داخل نہیں ہے بل کہ احسان اور شکر ہے؛ کیوں کہ وہ زیادتی سود ہے جس کی عقد میں شرط لگائی گئی ہو اور قرض خواہ نے طے کر لیا ہو۔

۱۹۲- مظل الغني ظلم. مطلب یہ ہے کہ وسعت کے باوجود بلا کسی عذر کے تاخیر کرنا ظلم ہے البتہ اگر کوئی مجبوری ہے مثلاً بروقت وسعت نہیں ہے تو پھر ایسا شخص معذور ہے۔ اور مال مشول کی عادت بنالینے

کی وجہ سے تو قاسم اور مردود الشہادت ہو جائے گا۔

## وَمِنْهَا الْحُكْمُ بِالْقِسْطِ وَالْعَدْلِ

(۱۹۳) قَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ إِنَّ اللَّهَ نِعِمَّا يَعِظُكُمْ بِهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَبِيْعًا بِعَصِيْرًا (نساء آیت ۵۸)

(۱۹۴) وَ قَالَ تَعَالَى: يَا دَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيْفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّ الَّذِينَ يَخْلَتُونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا نَسُوا يَوْمَ الْحِسَابِ (ص آیت ۲۶)

(۱۹۵) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَا حَسَدَ إِلَّا فِي اثْنَيْنِ رَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ مَالًا فَسَلَّطَهُ عَلَىٰ هَلَكَةٍ فِي الْحَقِّ وَ آخَرَ آتَاهُ اللَّهُ حِكْمَةً فَهُوَ يَقْضِي بِهَا وَيُغْلِبُهَا.

(بخاری ص ۱۰۵۷ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۳۲)

(۱۹۶) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ ابْتَغَى الْقَضَاءَ وَ سَأَلَ فِيهِ شَفْعَاءَ وَكَلَّ إِلَىٰ نَفْسِهِ، وَ مَنْ أَكْرَهَ عَلَيْهِ أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْهِ مَلَكًا يُسَيِّدُهُ.

(ترمذی ص ۱۵۸ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۳۲۴)

(۱۹۷) وَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِذَا حَكَمَ الْحَكَمُ فَاجْتَهِدْ فَأَصَابَ فَلَهُ أَجْرَانِ، وَإِذَا حَكَمَ فَأَخْطَأَ فَلَهُ أَجْرٌ وَاحِدٌ.

(ترمذی ص ۱۵۸ ج ۱، مشکوٰۃ ص ۳۲۴)

اور برہی کے ابواب میں سے عدل و انصاف کے ساتھ فیصلہ کرنا بھی ہے اور شاد ہاری ہے: بے شک تم کو اللہ تعالیٰ اس بات کا حکم دیتے ہیں کہ اہل حقوق کو ان کے حقوق پہنچادیا کرو اور یہ کہ جب لوگوں کا تعفیہ کیا کرو، تو عدل سے تعفیہ کیا کرو۔ بے شک اللہ تعالیٰ تم کو جس بات کی نصیحت کرتے ہیں وہ بات بہت اچھی ہے بلا شک اللہ تعالیٰ خوب سنتے ہیں خوب دیکھتے ہیں۔

اور فرمایا اللہ رب العزت نے: اے داؤد! ہم نے تم کو زمین پر حاکم بنایا ہے سولوگوں میں انصاف کے ساتھ فیصلہ کرتے رہنا۔ اور آئندہ بھی نفسانی خواہش کی پیروی مت کرنا (اگر ایسا کرو گے تو) وہ خدا کے راستے سے تم کو ہٹا دے گی (اور) جو لوگ خدا کے راستے سے ہٹکے ہیں ان کے لیے سخت عذاب ہوگا اس وجہ سے کہ وہ اللہ حساب کو بھولے رہے۔

حضرت عبداللہ بن مسعود سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: حسد

جائز نہیں مگر دو اشخاص میں، ایک تو وہ شخص جس کو اللہ نے مال عطا فرمایا پھر اس کو راہ حق میں خرچ کرنے کی توفیق دے دی ہو۔ اور دوسرا وہ شخص جس کو اللہ تعالیٰ نے علم عطا فرمایا تو وہ اس کے ذریعے فیصلہ کرتا ہے اور اس کی تعلیم دیتا ہے۔

حضرت انس بن مالکؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص مصعب قضا کو طلب کرے اور اس کے بارے میں سفارشیوں سے درخواست کرے تو اس کو اسی کے حوالے کر دیا جاتا ہے، اور جس کو عہدہ قضا پر مجبور کیا جائے تو اللہ تعالیٰ اس پر ایک فرشتہ نازل فرماتے ہیں جو اس کی راہ راست کی طرف رہنمائی کرتا رہتا ہے۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب حاکم فیصلہ کرے اور اجتہاد کر کے درست فیصلہ کرے تو اس کے لیے دو اجر ہیں اور جب فیصلہ کرے اور غلطی ہو جائے تو بھی اس کے لیے ایک اجر ہے۔

### لغات و ترکیب

حَكَمَ يَحْكُمُ حُكْمًا (ن) فیصلہ کرنا۔ وَعَظَ يَعْظُو عِظَةً (ض) نصیحت کرنا۔ أَضَلَّ إِضْلَالًا (إفعال) راستے سے ہٹا دینا۔ حَسَدٌ يَحْسُدُ حَسَدًا (ن) زوالِ نعمت کی تمنا کرنا۔ سَلَطَ تَسْلِيطًا (تفعیل) مسلط کرنا، غالب کر دینا۔ ابْتَغَى يَبْتَغِي ابْتِغَاءً (افتعال) طلب کرنا۔ سَدَّدَ يَسُدُّ تَسْدِيدًا (تفعیل) راہ راست کی طرف رہنمائی کرنا۔

نِعْمًا يعظكم به أي نِعْمَ شيء يعظكم به. فَيُضِلُّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ. "يُضِلُّ" نمی کے جواب میں فنا کے بعد ان قدرہ کی وجہ سے منصوب ہے۔ بَقَا نَسُوا يَوْمَ الْحِسَابِ میں "مَا" مصدر ہے۔ لَا حَسَدَ لَا بَرَاءَةَ لَفِي جَنِّسٍ ہے "حسد" اسم ہے اور خبر محذوف ہے اُی جائز۔ أَحَدُهُمَا مَبْنِيٌّ محذوف ہے "رجل" موصوف اپنے صفت جملہ سے مل کر خبر، اسی طرح "وآخر" اتناه اللہ ہے۔ "من ابْتَغَى" شرط ہے، اور "وَيُكَلِّ" جزا۔

تشریح ۱۹۳۔ وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ۔ مطلب یہ ہے کہ جب تم لوگوں کے باہمی جھگڑوں کا فیصلہ کرنے لگو تو عدل و انصاف کے ساتھ کیا کرو، ظاہر ہے کہ اس آیت کا خطاب حکام اور امراء کو ہے جو خصوصیات و مقدمات کا فیصلہ کیا کرتے ہیں اور اسی کے قرینے سے بعض حضرات نے پہلے جملے کا مخاطب بھی حکام اور امراء کو قرار دیا ہے اگرچہ پہلے جملے کی طرح اس میں بھی گنجائش اس کی موجود ہے کہ حکام و عوام دونوں اس خطاب میں شامل ہوں، کیوں کہ عوام میں اکثر فریقین کسی کو یا لٹ بنا کر فیصلہ کرا لیتے ہیں گویا فیصلہ کرنا صرف حکام کی خصوصیت نہیں، اس لیے اس حکم کو عام ماننے میں کوئی مضائقہ نہیں، یہ ہر حال عدل و انصاف ایک اچھی چیز ہے بلکہ امنِ عالم کا ضامن ہے۔ (معارف القرآن ج ۲ ملخصاً)

۱۹۴- یناؤد إنا جعلنک خلیفۃ۔ آیت کریمہ میں اللہ رب العزت نے حضرت داؤد علیہ السلام کو حکومت و سیادت کے لیے ایک بنیادی ہدایت نامہ عطا فرمایا ہے جس میں تین اصولی باتیں بیان کی گئی ہیں (۱) ہم نے زمین میں آپ کو اپنا خلیفہ بنایا (۲) اس حیثیت سے آپ کا بنیادی کام حق کے مطابق فیصلہ کرنا ہے (۳) اس کام کے لیے خواہشات نفسانی کی پیروی سے بچنا ایک اور لازمی شرط کی حیثیت رکھتا ہے۔ اصل اول سے تو یہ بات معلوم ہوئی کہ اقتدار اعلیٰ تو اللہ رب العزت ہی کو حاصل ہے زمین کے حکمران اسی کے احکام کے مطابق چلنے کے مجاز ہیں۔ اور دوسری اصل سے یہ معلوم ہوا کہ اسلامی ریاست کا بنیادی مقصد چوں کہ اقامت حق ہے اس لیے وہ اپنے انتظامی معاملات اور تنازعات کے تصفیے میں حق و انصاف قائم کرے۔

تیسری ہدایت جس پر آیت کریمہ میں سب سے زیادہ زور دیا گیا ہے وہ یہ ہے کہ خواہشات نفسانی کی پیروی سے مت کر و اور روز حساب کو ہر وقت پیش نظر رکھو، اس ہدایت پر سب سے زیادہ زور اس لیے دیا گیا ہے کہ یہ چیز اقامت حق کی بنیاد ہے، جس حاکم یا قاضی کے دل میں خدا کا خوف اور آخرت کی فکر ہے وہی صحیح معنی میں حق و انصاف قائم کر سکتا ہے ورنہ تو نفس انسانی کی دیسہ کاریاں ہر جگہ اپنا راستہ خود بنا لیتی ہیں۔ عہدے اور مناصب کی پیروی میں بھی سب سے پہلے دیکھنے کی چیز انسان کا کردار ہے۔

(معارف القرآن ج ۷ ص: ۵۰۷ تا ۵۰۹ ملخصاً)

۱۹۵- لَا خَسَدَ إِلَّا فِي اثْنَتَيْنِ۔ روایت میں حسد سے مراد ”غبطہ“ رشک ہے۔ اور حسد کو غبطہ کے معنی میں لینا مجازاً ہے۔ رشک کہتے ہیں کسی کی اچھی حالت دیکھ کر یہ تمنا کرنا کہ خداوند قدوس مجھے بھی اس جیسا بنا دے۔ اور حسد کہتے ہیں زوالِ نعمت کی تمنا کرنا یعنی اس کی اچھی حالت زائل ہو جائے اور مجھے وہ چیز حاصل ہو جائے۔ بعض انسانوں کی یہ فطرت ہوتی ہے کہ وہ اپنا غصہ جس کی برتری کو دیکھ نہیں سکتے۔

روایت کا مطلب یہ ہے کہ دو اشخاص ایسے ہیں جن پر دوسروں کو رشک کرنا چاہیے ایک وہ شخص جس کو اللہ تعالیٰ نے مال عطا فرمایا اور مال اس کے قلب پر حاوی نہیں ہو پایا؛ بل کہ ”تسلطہ علیٰ ہلکتہ“ اللہ تعالیٰ نے پورے طور پر اس کو خرچ کرنے کی توفیق دی اور ”فی الحق“ کی قید لگا دی تاکہ اسراف کا گمان نہ ہو۔ دوسرے وہ شخص جسے علم و حکمت کے خزانے ملے اور وہ انھیں خرچ کرتا ہے اور ان کی تعلیم دیتا ہے۔

”حسد“ کو اس کے حقیقی معنی پر بھی محمول کر سکتے ہیں اس صورت میں مطلب یہ ہوگا کہ اگر کچھ چیزیں قابلِ حسد ہو سکتی ہیں تو وہ دو چیزیں ہیں ایک ”کمالِ علمی“ دوسرے ”کمالِ عملی“ جو خود بخود متعلق ہے، لیکن ان دونوں چیزوں میں بھی حسد روا نہیں تو دوسری جگہوں پر یقیناً ناروا ہوگا۔ البتہ حسد اگر غیر اختیاری طور پر ہو تو وہ حرام نہیں ہاں اس کے مقتضی پر عمل کرنا حرام ہے۔ (ایضاح البخاری ج ۲ ص: ۵۰۰ تا ۵۰۳)

بعض علماء فرماتے ہیں کہ ظالم و مفسد سے زوالِ نعمت کی تمنا جائز ہے تاکہ وہ ظالم و مفسد اس نعمت سے محروم ہو جائے (جس سے ناجائز فائدہ اٹھا کر وہ ظلم اور فتنہ انگیزی کرتا ہے) اور مخلوق خدا کو اس کے ظلم اور اس کی مفسدہ پردازی سے نجات مل جائے۔

۱۹۶- من ابتغى القضاء۔ روایت کا مطلب یہ ہے کہ منصب قضا کو طلب کر کے قاضی بننے کی خواہش مت کرو اس لیے کہ جو شخص خود منصب کو طلب کرتا ہے من جانب اللہ اس کی کوئی اعانت نہیں ہوتی؛ بل کہ اس کو اسی کے سپرد کر دیا جاتا ہے، اور جو شخص قاضی بنایا جاتا ہے من جانب اللہ فرشتے کے توسل سے اس کی اعانت ہوتی ہے۔

۱۹۷- إذا حکم الحاكم فاجتهد۔ حدیث کا مطلب یہ ہے کہ اگر قاضی یا حاکم کسی ایسے قضیے کا فیصلہ کرنا چاہے جس کے بارے میں کتاب و سنت اور فقہ اسلامی میں کوئی صریح اور واضح ہدایت نہ ہو؛ بل کہ وہ اپنی طرف سے اس مسئلے میں اور اجتہاد کرے پھر وہ اجتہاد کے نتیجے میں کتاب و سنت کی مشابہت پہنچ جائے تو اس کو دواجر ملے گا، ایک تو کوشش و اجتہاد کا، دوسرے صحیح فیصلے کا۔ اور اگر خطا کر گیا تو بھی ایک اجر اجتہاد کا ملے گا۔ حدیث پاک سے جہاں یہ بات معلوم ہوئی کہ غیر منصوص علیہ مسائل میں اجتہاد کا حق ہے وہیں یہ بات بھی معلوم ہوگئی کہ مجتہد اپنے اجتہاد میں غلطی بھی کر سکتا ہے۔

(۱۹۸) عَنْ عَلِيٍّ قَالَ: قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِذَا تَقَاضَى إِلَيْكَ رَجُلَانِ فَلَا تَقْضِ لِلأَوَّلِ حَتَّى تَسْمَعَ كَلَامَ الْآخِرِ فَسَوْفَ تَذِيرِي كَيْفَ تَقْضِي. قَالَ: عَلِيٌّ: فَمَا زِلْتُ قَاضِيًا بَعْدُ.

(ترمذی ص ۱۵۹ ج ۱، مشکوٰۃ ص ۳۲۵)

(۱۹۹) عَنْ مُعَاذٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ مُعَاذًا إِلَى الْيَمَنِ فَقَالَ: كَيْفَ تَقْضِي؟ فَقَالَ أَقْضِي بِمَا فِي كِتَابِ اللَّهِ. قَالَ: فَإِنْ لَمْ يَكُنْ فِي كِتَابِ اللَّهِ؟ قَالَ: فَبِسُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ. قَالَ: إِنْ لَمْ يَكُنْ فِي سُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ؟ قَالَ: أَجْتَهِدُ رَأْيِي قَالَ: أَلْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَفَّقَ رَسُولَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

(ترمذی ص ۱۵۹ ج ۱، مشکوٰۃ ص ۳۲۴)

(۲۰۰) عَنْ عَمْرِو بْنِ عَوْفٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: الصُّلْحُ جَائِزٌ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ إِلَّا صُلْحًا حَرَّمَ حَلَالًا أَوْ أَحَلَّ حَرَامًا، وَالْمُسْلِمُونَ عَلَى شُرُوطِهِمْ إِلَّا شَرْطًا حَرَّمَ حَلَالًا أَوْ أَحَلَّ حَرَامًا.

(ترمذی ص ۱۶۱ ج ۱)

(۲۰۱) عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: السَّمْعُ وَالطَّاعَةُ عَلَى الْمَرْءِ الْمُسْلِمِ فِيمَا أَحَبَّ وَكَرِهَ مَا لَمْ يُؤْمَرْ بِمَعْصِيَةٍ، فَإِنْ أَمَرَ بِمَعْصِيَةٍ فَلَا سَمْعَ عَلَيْهِ وَلَا طَاعَةَ. (ترمذی ص ۲۰۴ ج ۱، مشکوٰۃ ص ۳۱۹)

(۲۰۲) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ:

الَّتِيْنُ عَلَى مَا يُصَدِّقُكَ بِهِ صَاحِبُكَ. (ترمذی ص ۱۶۱ ج ۱، مشکوٰۃ ۲۹۶)  
 (۲۰۳) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: لَقِنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الرَّاشِيَّ  
 وَ الْمُرْتَشِيَّ فِي الْحُكْمِ. (ترمذی ص ۱۵۹ ج ۱، مشکوٰۃ ص ۲۲۶)

**ترجمہ** حضرت علیؑ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ مجھ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تمہارے پاس دو آدمی کوئی معاملہ لے کر آئیں تو تم اول کے حق میں فیصلہ نہ کرنا تا آں کہ تم دوسرے کی بات سن لو۔ تبھی تمہیں معلوم ہوگا کہ تمہیں کیسے فیصلہ کرنا ہے، حضرت علیؑ فرماتے ہیں کہ اس ارشاد کے بعد میں ہمیشہ قاضی بنی رہا۔

حضرت معاذؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کو یمن کی جانب بھیجا تو معلوم کیا: تم کس طرح فیصلہ کرو گے؟ تو فرمایا: میں اس حکم سے فیصلے کروں گا جو کتاب اللہ میں ہے، آپؐ نے فرمایا: اگر وہ حکم کتاب اللہ میں نہ ہو، فرمایا: رسول اللہ کی سنت سے، آپؐ نے فرمایا: اگر وہ سنت رسول اللہ میں بھی نہ ہو، فرمایا: میں اپنی رائے سے اجتہاد کروں گا۔ آپؐ نے فرمایا: تمام تعریفیں اس اللہ کے لیے ہیں جس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قاصد کو توفیق بخشی۔

حضرت عمرو بن عوف حرنی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: صلح مسلمانوں کے درمیان جائز ہے سوائے اس صلح کے جو حلال کو حرام یا حرام کو حلال کر دے، اور مسلمان اپنی شرطوں پر قائم رہیں سوائے اس شرط کے جو حلال کو حرام یا حرام کو حلال کر دے۔

حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: سننا اور ماننا مسلمان آدمی پر فرض ہے ہر اس چیز میں جو اسے پسند ہو اور ناپسند ہو جب تک کہ اسے گناہ کا حکم نہ دیا جائے، پس اگر اس کو کسی گناہ کا حکم دیا جائے تو اس پر سمع و طاعت فرض نہیں۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قسم اس پر ہوگی جس کے بارے میں تمہارا ساتھی تمہاری تصدیق کرے۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فیصلے میں رشوت دینے والے اور رشوت لینے والے پر لعنت فرمائی ہے۔

### لغات و ترکیب

تَقَاضَى إِلَى أَحَدٍ يَتَقَاضَى تَقَاضِيًا (تفاعل) کسی کے پاس قضیہ اور مقدمہ لے کر جانا۔  
 معصية: ج معاصی، گناہ۔ رَشَا يَرْشُو رَشْوًا (ن) رشوت دینا۔ اِزْتَشَى يَزْتَشِي اِزْتِشَاءً (افتعال) رشوت لینا۔

اِذَا تَقَاضَى إِلَيْكَ رَجُلَانِ شَرْطٌ هُوَ فَلَ تَقْضِ "جزا ہے" حتی "لا تقض" سے متعلق ہے

بتا دلی مفرد ہو کر۔ "ان لم یکن فی کتاب اللہ شرط،" فکیف تقضی "جزا محذوف ہے اور "بسنۃ رسول اللہ" اقضی محذوف کے متعلق ہے۔ علی المرء المسلم ای واجب علی المرء المسلم۔ ما لم یؤمر، ما بمعنی "مادام" ہے۔

**تشریح** ۱۹۸۔ إذا تقاضی الیک رجلاً۔ حدیث پاک میں اس بات پر تنبیہ ہے کہ قاضی کو مدعا علیہ کا بیان سے بغیر مدعی کے حق میں فیصلہ نہیں کرنا چاہیے اس لیے کہ بغیر فریقین کا کلام سے قاضی کے لیے استنباط اور تمیز بین الحق والباطل مشکل ہو جائے گا۔

علامہ خطابی فرماتے ہیں کہ: اس حدیث میں اس بات پر بھی دلیل ہے کہ اگر فریقین میں سے کوئی ایک غائب ہو تو بدرجہ اولیٰ قاضی فیصلہ نہیں کرے گا، کیوں کہ اس بات کا امکان ہے کہ غائب شخص کے پاس کوئی ایسی دلیل ہو جس سے دوسرے کا دعویٰ باطل ہو جائے۔ (حاشیہ مشکوٰۃ ص: ۳۲۵)

۱۹۹۔ عن معاذ أن رسول الله بعث معاذاً. روایت مذکورہ میں "اجتهد برأیی" سے جہاں قیاس کا حجت شرعیہ ہونا معلوم ہوتا ہے وہیں یہ بات بھی معلوم ہوتی ہے کہ جو احکام قرآن و حدیث میں صراحت کے ساتھ موجود ہیں ان میں قیاس کرنا صحیح نہیں ہے۔ اس لیے کہ حضرت معاذؓ نے سرکارِ دو عالمؐ کے جواب میں یہی فرمایا کہ پہلے کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ کی طرف رجوع کروں گا، اگر ان میں وہ حکم موجود نہیں ہے تو پھر غور و فکر کروں گا۔ یہ بھی واضح رہے کہ غور و فکر کا مطلب یہ ہے کہ اصول اور قواعد شرعیہ کی روشنی میں پیش آمد مسئلے کا حل تلاش کروں گا۔

۲۰۰۔ الصلح جائز بین المسلمین۔ معاملات میں باہم مصالحت کرنا جائز ہی نہیں؛ بل کہ بہتر اور افضل ہے البتہ ایسی صلح جس سے کسی حکم شرعی کی مخالفت ہو یا اس طور کہ وہ صلح حرام کو حلال، یا حلال کو حرام کرنے پر مبنی ہو تو یہ جائز نہیں۔ اسی طرح فرمایا کہ: اگر مسلمان اور غیروں کے درمیان کسی شرط پر کوئی معاہدہ ہو تو مسلمانوں کو اس شرط پر کاربند رہنا چاہیے بشرطے کہ وہ شرط ایسی نہ ہو جس سے حلال و حرام کا حکم بدل جائے اگر ایسی شرط ہے تو اس کا ماننا بالکل ضروری نہیں، کیوں کہ ایسی شرط حق تعالیٰ شلہ کی نافرمانی اور غیر اللہ کی اطاعت پر مبنی ہے اور غیر اللہ کی اطاعت جائز نہیں "لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق"۔

۲۰۱۔ عن ابن عمر قال۔ امیر و حاکم کی بات سننا اور احکام و فرامین کو ماننا ہر مسلمان پر واجب ہے خواہ وہ حکم و فرمان طبیعت و پسند کے موافق ہو یا غیر موافق، لیکن شرط یہ ہے کہ وہ حکم شریعت کی حدود سے متجاوز نہ ہو، لہذا اگر امیر و حاکم کوئی ایسا حکم و فرمان جاری کریں جس پر عمل کرنے سے گناہ لازم آتا ہو تو اس کی اطاعت فرماں برداری واجب نہ ہوگی۔ لیکن اس صورت میں امیر و حاکم کے خلاف بغاوت کرنا بھی جائز نہیں۔

۲۰۲۔ البیمن علی ما یصدقک به صاحبک۔ مطلب یہ ہے کہ قسم بھی ثابت ہونے کے لیے میں اس شخص کی نیت و ارادہ کا اعتبار ہوگا جس نے تم سے قسم لی ہے۔ قسم کھانے والے کی نہ تو نیت کا اعتبار ہوگا اور نہ ہی اس کے لیے تاویل اور تویہ کا حق ہوگا۔ مگر یہ اس صورت میں ہے جب کہ قسم دینے والے کا کوئی حق



اور مطالبہ قسم کھانے والے پر ہو اور قسم کھانے والے کے تورے اور تاویل سے اس کے حق کے سقوط کا اندیشہ ہو۔ یہ ایسے ہی ہے جیسے کہ کسی مقدمے کے سلسلے میں قاضی مدعا علیہ کو قسم دلائے تو اس میں قاضی و حاکم کی نیت کا اعتبار ہوگا، ہاں اگر کسی کی حق تلفی کا کوئی معاملہ نہ ہو یا کوئی قسم دینے والا نہ ہو تو پھر تورے میں کوئی مضائقہ نہیں بالخصوص اس وقت جب کہ تورے سے حالف کا کوئی فائدہ ہو، جیسے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا اپنی بیوی کو ظالموں کے پنجے سے بچانے کے لیے اپنی بہن کہنا۔

۲۰۳۔ لعن رسول اللہ الراشی والمرتشی۔ رشوت اس مال کو کہتے ہیں جو کسی حاکم اور قاضی کو اس مقصد کے لیے دیا جائے کہ وہ باطل (ناحق) کو حق کر دے اور حق کو باطل کر دے۔ ایسا مال لینا اور دینا دونوں حرام ہے۔ اور اگر اپنا حق ثابت کرنے کے لیے یا اپنے اوپر ہونے والے ظلم سے بچنے کے لیے کچھ مال دے دیا جائے تو یہ رشوت نہیں اور دینے والا گنہگار نہ ہوگا، اور لینے والا حاکم و قاضی اگر باختیار ہے تو لینا جائز نہیں اور اگر حق پہنچانے کی کوشش کے لیے مال لیتا ہے تو یہ جائز ہے۔ (حاشیہ مشکوٰۃ ص: ۳۲۶)

## مِنْهَا الشَّهَادَةُ بِالْحَقِّ

(۲۰۴) قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا كُوْنُوْا قَوّٰمِيْنَ بِالْقِسْطِ شَهِدْآءَ لِلّٰهِ وَ لَوْ عَلٰى اَنْفُسِكُمْ اَوْ الْوَالِدِيْنَ وَ الْاَقْرَبِيْنَ اِنْ يَكُنْ غَنِيًّا اَوْ فَقِيْرًا فَاَللّٰهُ اَوْلٰى بِهٖمَا فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوٰى اَنْ تَعْدِلُوْا وَاِنْ تَلَوْا اَوْ تَعْرِضُوْا فَاِنَّ اللّٰهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُوْنَ خَبِيْرًا ۝

(۲۰۵) وَ قَالَ اللّٰهُ تَعَالٰى يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا كُوْنُوْا قَوّٰمِيْنَ لِلّٰهِ شَهِدْآءَ بِالْقِسْطِ وَ لَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ عَلٰى اَنْ لَا تَعْدِلُوْا اَعْدِلُوْا هُوَ اَقْرَبُ لِلتَّقْوٰى وَ اتَّقُوا اللّٰهَ اِنَّ اللّٰهَ خَبِيْرٌۢ بِمَا تَعْمَلُوْنَ ۝ (مائدہ آیت ۸)

(۲۰۶) عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَ سَلَّمَ: خَيْرُ النَّاسِ قَرْنِي ثُمَّ الَّذِيْنَ يَلُوْنَهُمْ ثُمَّ الَّذِيْنَ يَلُوْنَهُمْ ثُمَّ الَّذِيْنَ يَلُوْنَهُمْ، ثُمَّ يَفْشُو الْكَذِبُ حَتّٰى يَشْهَدَ الرَّجُلُ وَ لَا يُسْتَشْهَدُ وَ يَخْلِفُ الرَّجُلُ وَ لَا يُسْتَخْلَفُ. (ترمذی ص ۵۴ ج ۲، بخاری ص ۳۶۲ ج ۱، مشکوٰۃ ۳۲۷)

بر کے ابواب میں سے حق کی گواہی دینا بھی ہے

ارشاد باری ہے: اے ایمان والو! انصاف پر خوب قائم رہنے والے اللہ کے لیے گواہی دینے والے رہو اگرچہ اپنی ہی ذات کے خلاف ہو یا یہ کہ والدین اور دوسرے رشتے داروں کے مقابلے میں ہو، اگر وہ مال دار ہے یا غریب دونوں کے ساتھ اللہ کو زیادہ تعلق ہے، سو تم خواہش نفسانی کی اتباع مت کرنا جو تم حق سے

ہٹ جاؤ، اور اگر تم کج بیانی یا پہلو تہی کرو گے تو بلاشبہ اللہ تعالیٰ تمہارے سب اعمال کی پوری خبر رکھتے ہیں۔  
اور اللہ رب العزت نے فرمایا: اے ایمان والو! اللہ تعالیٰ کے لیے پوری پابندی کرنے والے انصاف کے ساتھ شہادت ادا کرنے والے رہو اور کسی خاص قوم کی عداوت تمہارے لیے اس کا باعث نہ ہو جائے کہ تم عدل نہ کرو، عدل کیا کرو کہ وہ تقویٰ سے زیادہ قریب ہے، اور اللہ سے ڈرو بلاشبہ اللہ تعالیٰ کو تمہارے سب اعمال کی پوری اطلاع ہے۔

حضرت عمر بن خطابؓ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: لوگوں میں سب سے بہتر میرے زمانے کے لوگ ہیں۔ پھر وہ لوگ ہیں جو ان کے قریب ہیں، پھر وہ لوگ ہیں جو ان کے قریب ہیں، پھر مجھوٹ عام ہو جائے گا، یہاں تک کہ آدمی خود گواہی دے گا حالاں کہ اس سے گواہی نہیں لی جائے گی اور قسم کھائے گا جب کہ اس سے قسم نہیں لی جائے گی۔

### لغات و ترکیب

لَوْنٌ يَلْوِي لَيًّا، موڑنا پھیرنا (ض)۔ اَعْرَضَ اِعْرَاضًا (إفعال) پہلو تہی کرنا۔ جَرَمَ عَلَيْهِ يَجْرِمُ جَرِيمَةً (ض) گناہ کرنا۔ شَنَأَ وَ شَنِئَ يَشْنَأُ شَنَاءً (ف و س) بغض رکھنا، دشمنی کرنا۔ قَرَنَ: رَج قَرُونٌ، زمانہ، صدی۔ وَلِي يَلِي وَلِيًّا (ض) قریب ہونا، متصل ہونا۔ فَشَا يَفْشُو فَشْوًا (ن) ظاہر ہونا، پھیل جانا۔

كونوا قوامين۔ "كونوا" فعل ناقص، ضمير اسم "قوامين" مع متعلق خبر۔ ولو وصليہ ہے، فلا تتبعوا الهوى میں قاطع علیہ ہے۔ ان تعدلوا أي في أن تعدلوا۔ خير الناس قرني أي أهل قرني۔

تشریح ۲۰۴، ۲۰۵۔ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ۔ آیت کریمہ میں تمام مسلمانوں کو عدل و انصاف پر قائم رہنے اور سچی گواہی دینے کی ہدایت کی گئی ہے اور جو چیزیں قیام عدل یا سچی گواہی میں رکاوٹ بنتی ہیں ان کو نہایت بلیغ انداز میں دور کیا گیا ہے۔ دوسری آیت جو سورہ مائدہ کی ہے اس میں بھی اسی مضمون کو بیان کیا گیا ہے، فرق اتنا ہے کہ سورہ نساء کی آیت میں "كونوا قوامين بالقسط شهداء للو" ہے اور سورہ مائدہ کی آیت میں "كُلُّوْ شَهِدَاءَ بِالْقِسْطِ" ہے الفاظ کے تقدیم و تاخیر کی ایک لطیف وجہ ابو حیان نے تفسیر بحر محیط میں ذکر کی ہے۔ جس کا خلاصہ یہ ہے کہ: انسان کو عدل و انصاف سے روکنے اور ظلم و جور میں مبتلا کرنے کے عادتاً دو سبب ہوا کرتے ہیں۔ ایک اپنے نفس یا اپنے دوستوں اور عزیزوں کی طرف داری، دوسرے کسی کی دشمنی اور عداوت۔ سورہ نساء کی آیت میں سبب اول کا بیان ہے اور سورہ مائدہ کی آیت کا روئے سخن دوسرے مضمون کی طرف ہے۔ اسی لیے سورہ نساء میں "كونوا قوامين بالقسط شهداء للو" کے بعد فرمایا "ولو على أنفسكم أو الوالدين والأقربين" اور سورہ مائدہ میں جملہ مذکور کے بعد فرمایا "ولا يجرمنكم شنآن قوم على أن لا تعدلوا"۔

ان آیات میں ایک اور ہدایت واضح طور پر دی گئی ہے کہ انصاف قائم کرنا اور اس پر قائم رہنا صرف حکومت اور عدالت کا فریضہ نہیں بلکہ ہر مومن اس کا مکلف و مخاطب ہے کہ وہ خود انصاف پر قائم رہے اور دوسروں کو انصاف پر قائم رکھنے کی کوشش کرے۔

۲۰۶۔ خیر الناس قرنی۔ یہاں "قرنی" سے مراد حضراتِ صحابہ کرام ہیں۔ قرن کی تحدید بعض علماء نے کچھ متعینہ سالوں سے کی ہے اور اس سلسلے میں مختلف اقوال ہیں (۱) تیس سال، (۲) چالیس سال، (۳) ساٹھ سال، (۴) ستر سال، (۵) اسی سال، (۶) سو سال۔ اور ایک روایت میں تو ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بچے کے سر پر ہاتھ پھیرا اور دعا دیتے ہوئے فرمایا: "عش قرنًا" (تو ایک قرن زندہ رہ) تو وہ پورے سو سال زندہ رہا۔ (مرقاۃ ج ۴، ص ۱۵۹)

ثُمَّ يَفْشُو الْكَذِبَ۔ یعنی پھر ایسا زمانہ آئے گا کہ لوگ جھوٹی گواہی دینے میں تامل نہیں کریں گے؛ بلکہ جھوٹی گواہی کو پیشہ بنالیں گے۔ اور بلا ضرورت اور بغیر مطالبے کے گواہی دینے میں پیش پیش رہیں گے۔ اور مشکوٰۃ شریف کی روایت میں ہے "تسبق شهادة أحدهم يمينه و يمينه شاهدته" یعنی وہ گواہی دینے اور قسم کھانے میں عجلت اور زیادتی کی وجہ سے اس قدر لاپرواہ ہوگا کہ کبھی گواہی سے پہلے قسم کھائے گا اور کبھی پہلے گواہی دے گا پھر قسم کھائے گا، اور بعض حضرات نے اس کا مطلب یہ بیان کیا ہے کہ تیزی اور پھرتی کی وجہ سے اس کو یہ بھی نہ معلوم ہوگا کہ پہلے قسم کھائے پھر گواہی دے یا پہلے گواہی دے پھر قسم کھائے۔

## وَمِنْهَا الْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ وَالتَّهْيِ عَنْ الْمُنْكَرِ

(۲۰۷) قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ. (آل عمران آیت ۱۱۰)

(۲۰۸) عَنْ حُذَيْفَةَ بْنِ الْيَمَانِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: وَ الَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَتَأْمُرَنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَ لَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ أَوْ لَيُوشِكَنَّ اللَّهُ أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِّنْهُ فَتَدْعُونَهُ فَلَا يَسْتَجَابُ لَكُمْ.

(ترمذی ص ۳۹ ج ۲، و مشکوٰۃ ص ۴۳۶)

(۲۰۹) عَنْ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ أَنَّهُ قَالَ: إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: إِنَّ النَّاسَ إِذَا رَأَوْا الظَّالِمَ فَلَمْ يَأْخُذُوا عَلَى يَدَيْهِ أَوْشَكَ أَنْ يَعْطَهُمُ اللَّهُ بِعِقَابٍ مِّنْهُ. (ترمذی ص ۳۹ ج ۲، و مشکوٰۃ ص ۴۳۶)

اور بر کے ابواب میں سے بھلائی کا حکم دینا اور برائی سے روکنا بھی ہے ارشاد باری ہے: تم لوگ اچھی جماعت ہو جس کو لوگوں کے نفع کے لیے پیدا کیا گیا ہے، تم لوگ نیک

کاموں کو بتلاتے ہو اور میری باتوں سے روکتے ہو اور اللہ تعالیٰ پر ایمان لاتے ہو۔  
حضرت حذیفہ بن الیمانؓ نے نبی کریم ﷺ سے روایت نقل کی ہے کہ آپؐ نے فرمایا: قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضے میں میری جان ہے کہ تم بھلائی کا حکم کرتے رہو اور برائی سے روکتے رہے ورنہ قریب ہے کہ اللہ رب العزت تم پر اپنا عذاب نازل فرمادے پھر تم اس سے دعا مانگو گے اور تمہاری دعا قبول نہ ہوگی۔  
حضرت ابو بکر صدیقؓ سے مروی ہے انھوں نے فرمایا: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ: لوگ جب کسی ظالم کو دیکھیں گے پھر بھی اس کا ہاتھ نہ پکڑیں تو قریب ہے کہ اللہ تعالیٰ ان تمام کو اپنے عذاب میں مبتلا کر دے۔

### لغات و ترکیب

أَمَرَ بِشَيْءٍ يَأْمُرُ أَمْرًا (ن) کسی چیز کا حکم دینا۔ نَهَى عَنْ شَيْءٍ يَنْهَى نَهْيًا (ف) کسی چیز سے روکنا۔ أَوْشَكَ، أَفْعَالٌ مَقَارِبَةٌ میں سے ہے بمعنی قریب ہونا۔ بَعَثَ يَبْعَثُ بَعْثًا (ف) بھیجا۔ اِسْتَجَابَ يَسْتَجِيبُ اِسْتِجَابَةً (استفعال) پکارنا۔ اُخْرِجْتَ لِلنَّاسِ، جملہ "أمة" کی صفت ہے، موصوف باصفت مضاف الیہ ہو کر "کنتم" کی خبر۔ لَنَامُؤُنَّ میں لام برائے تاکید ہے۔

۲۰۷۔ کنتم خیر أمة۔ امت محمدیہ کے خیر الامم ہونے کی متعدد وجوہ ہیں۔ آیت مذکورہ میں خیر الامم ہونے کی وجہ بیان کی گئی ہے کہ یہ امت خلق اللہ کو نفع پہنچانے ہی کے لیے وجود میں آئی ہے اور اس کا سب سے بڑا نفع یہ ہے کہ خلق اللہ کی روحانی اور اخلاقی اصلاح کی فکر اس کا منصب فریضہ ہے، اور پچھلی سب امتوں سے زیادہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کی تکمیل اس امت کے ذریعہ ہوئی۔ برخلاف پچھلی امتوں کے کہ ان میں سے بہت سی امتوں میں جہاد کا حکم نہیں تھا اس لیے ان کا امر بالمعروف صرف دل اور زبان سے ہو سکتا تھا، امت محمدیہ میں اس کا تیسرا درجہ ہاتھ کی قوت سے امر بالمعروف کا بھی ہے جس میں جہاد کی تمام اقسام بھی داخل ہیں۔

دوسری امتیازی صفت اس امت کی "تؤمنون بالله" بیان کی گئی ہے۔ یہاں یہ سوال ہوتا ہے کہ ایمان بالہ تو تمام انبیاء سابقین اور ان کی امتوں کا مشترک وصف ہے پھر اس کو امتیازی وجہ کس بنا پر قرار دیا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اصل ایمان تو سب میں مشترک ہے مگر کمال ایمان کے درجات مختلف ہیں ان میں امت محمدیہ کو جو درجہ حاصل ہے وہ سابقہ امتوں کے مقابلے میں خاص امتیاز رکھتا ہے۔ (معارف القرآن ج ۲ ص ۱۳۹-۱۵۰)

۱۰۸۔ عن حذیفہ بن الیمان عن النبی قال: ارشاد گرامی کا مطلب یہ ہے کہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر اتنا اہم فریضہ ہے کہ اس فریضہ کی انجام دہی سے غفلت کی صورت میں امت عذاب خداوندی میں گرفتار ہو سکتی ہے۔ حدیث پاک سے یہ بات بھی معلوم ہوتی ہے کہ دوسرے عذاب اور مصائب دعا کی

برکت سے ملنے کا احتمال رکھتے ہیں، لیکن اس فریضہ مذکور کے ترک پر خدا کی طرف سے جو آفات اور بلائیں نازل ہوتی ہیں وہ دعا کے ذریعے بھی ملنے کا احتمال نہیں رکھتیں، کیوں کہ ان کے دفعیے کے لیے کی جانے والی دعا قبول ہی نہیں ہوتی۔

۱۰۹- عن أبي بكر الصديق. حديث پاک میں اس بات کی تاکید کی گئی ہے کہ جب لوگ خلاف شرع امر کو دیکھیں تو ان پر لازم ہے کہ وہ اس کی اصلاح کریں اور اس میں جلا اشخاص کو باز رکھنے کی کوشش کریں، بصورت دیگر یعنی برائیوں کو مٹانے کی جدوجہد نہ کرنا عذاب الہی کو دعوت دیتا ہے۔ ابوداؤد کی ایک روایت میں ہے کہ "مَا مِنْ قَوْمٍ يُعْمَلُ فِيهِمْ بِالْمَعَاصِي وَ هُمْ أَكْثَرُ مِمَّنْ يَعْمَلُهُ ثُمَّ يَقْدِرُونَ عَلَى أَنْ يُغَيِّرُوا ثُمَّ لَا يُغَيِّرُونَ إِلَّا أَنْ يُوشِكَ أَنْ يَعْتَهُمُ اللَّهُ بِعِقَابٍ" جس قوم میں گناہ و معاصی کا ارتکاب ہونے لگے اور اس قوم میں ان لوگوں کی تعداد زیادہ ہو جو گناہ و معاصی کا ارتکاب نہیں کرتے، وہ ان کو باز رکھنے پر بھی قادر ہوں پھر بھی باز نہ رکھیں تو اللہ تعالیٰ ان سب کو اپنے عذاب میں گرفتار کرے گا۔

### وَمِنْهَا الدَّعْوَةُ إِلَى الْخَيْرِ وَتَعْلِيمُهُ وَتَعْلِيمُ الدِّينِ

(۲۱۰) قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَ لَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَ يَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَ أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (آل عمران آیت ۱۰۴)

(۲۱۱) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ سَلَّمَ: مَنْ دَعَا إِلَى هُدًى كَانَ لَهُ مِنَ الْأَجْرِ مِثْلُ أُجُورٍ مَنْ يَتَّبِعُهُ لَا يَنْقُصُ ذَلِكَ مِنْ أُجُورِهِمْ شَيْئاً، وَ مَنْ دَعَا إِلَى ضَلَالَةٍ كَانَ عَلَيْهِ مِنَ الْإِثْمِ مِثْلُ إِثْمِ مَنْ يَتَّبِعُهُ لَا يَنْقُصُ ذَلِكَ مِنْ إِثْمِهِمْ شَيْئاً. (ترمذی ص ۹۲ ج ۲، مسلم ۳۴۱ ج ۲، مشکوٰۃ ۲۹)

(۲۱۲) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ سَلَّمَ: مَنْ نَفَسَ عَنْ مُؤْمِنٍ كُرْبَةً مِنْ كُرْبِ الدُّنْيَا نَفَسَ اللَّهُ عَنْهُ كُرْبَةً مِنْ كُرْبِ يَوْمِ الْقِيَمَةِ، وَ مَنْ يَسَّرَ عَلَى مُعْسِرٍ يَسَّرَ اللَّهُ عَلَيْهِ فِي الدُّنْيَا وَ الْآخِرَةِ، وَ اللَّهُ فِي عَوْنِ الْعَبْدِ مَا كَانَ الْعَبْدُ فِي عَوْنِ أَخِيهِ، وَ مَنْ سَلَكَ طَرِيقًا يَلْتَمِسُ فِيهِ عِلْمًا سَهَّلَ اللَّهُ لَهُ طَرِيقًا إِلَى الْجَنَّةِ، وَ مَا اجْتَمَعَ قَوْمٌ فِي بَيْتٍ مِنْ بُيُوتِ اللَّهِ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَ يَتَذَكَّرُونَ فِيهَا بَيْنَهُمْ إِلَّا نَزَلَتْ عَلَيْهِمُ السَّكِينَةُ وَ غَشِيَتْهُمْ الرَّحْمَةُ وَ حَفَّتْهُمُ الْمَلَائِكَةُ وَ ذَكَرَهُمُ اللَّهُ فِيمَنْ عِنْدَهُ وَ مَنْ بَطَأَ بِهِ عَمَلُهُ لَمْ يُسْرِعْ بِهِ نَسَبُهُ. (مسلم ص ۳۴۵، ترمذی ۱۱۸ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۳۲)

(۲۱۳) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ سَلَّمَ: هَلْ تَذَرُونَ مَنْ أَجُودُ جُوداً؟ قَالُوا: اللَّهُ وَ رَسُولُهُ أَعْلَمُ. قَالَ: اللَّهُ تَعَالَى أَجُودُ

جُودًا. ثُمَّ أَنَا أَجُودُ بَنِي آدَمَ، وَ أَجُودُهُمْ مِنْ بَعْدِي رَجُلٌ عَلِمَ عِلْمًا فَتَنَشَرَهُ  
يَأْتِي يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَمِيرًا وَحَدَّهُ أَوْ قَالَ أُمَّةً وَاحِدَةً. (مشکوٰۃ ص ۲۷)

اور ابواب بر میں سے بھلائی کی دعوت اس کی تعلیم اور دین کی تعلیم بھی ہے

ارشاد باری ہے: اور تم میں ایک ایسی جماعت ضرور ہونی چاہیے کہ وہ خبر کی طرف بلایا کرے اور نیک کام کرنے کو کہا کرے اور برے کاموں سے روکا کرے اور ایسے لوگ پورے کامیاب ہوں گے۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو سیدھے راستے کی طرف بلائے تو اس کے لیے ان سب لوگوں کے ثواب کے برابر ثواب ہوگا جو اس اتباع کریں گے، یہ بات ان کے ثواب میں کچھ کمی نہ کرے گی اور جو کسی گمراہی کی دعوت دے گا تو اس پر ان تمام لوگوں کے گناہوں کے برابر گناہ ہوگا جو اس کی اتباع کریں گے، یہ چیز ان کے گناہوں میں کچھ بھی کمی نہ کرے گی۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص کسی مومن سے دنیا کی مصیبتوں میں سے کوئی مصیبت دور کر دے گا تو اللہ تعالیٰ اس سے قیامت کے دن کی مصیبتوں میں سے کسی مصیبت کو دور کر دے گا اور جو شخص کسی تنگ دست پر آسانی کرے گا اللہ تبارک و تعالیٰ دنیا و آخرت (دونوں) میں اس پر آسانی فرمائیں گے اور جو شخص کسی مسلمان کی ستر پوشی کرے گا اللہ تعالیٰ دنیا و آخرت (دونوں) میں اس کی پردہ پوشی فرمائیں گے اور اللہ رب العزت بندہ کی مدد میں رہتے ہیں جب تک بندہ اپنے بھائی کی مدد میں رہتا ہے، اور جو شخص کسی ایسے راستے پر چلے گا جس میں وہ علم کا طلب گار ہو تو اللہ رب العزت اس کے لیے جنت کا راستہ آسان فرمادیں گے، اور نہیں جمع ہوئے لوگ اللہ کے گھروں میں سے کسی گھر میں جس میں وہ اللہ کی کتاب کی تلاوت کریں اور آپ میں اس کو پڑھیں پڑھائیں مگر ان پر سکیپنے کا نزول ہوتا ہے، رحمت ان پر چھا جاتی ہے اور فرشتے انھیں گھیر لیتے ہیں اور اللہ رب العزت ان کا تذکرہ ان فرشتوں کے پاس کرتا ہے جو اس کے پاس ہوتے ہیں، اور جس کا عمل اسے پیچھے ڈال دے اس کا نسب اسے آگے نہیں بڑھا سکتا۔

حضرت انس بن مالکؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کیا تمہیں معلوم ہے کہ سب سے بڑا نیک کون ہے؟ صحابہؓ نے عرض کیا: اللہ اور اس کے رسول ہی کو خوب معلوم ہے۔ آپ نے فرمایا: اللہ رب العزت سب سے بڑا نیک ہے، پھر سارے انسانوں میں میں سب سے بڑا نیک ہوں اور میرے بعد سارے انسانوں میں سب سے بڑا نیک وہ شخص ہے جس نے علم سیکھا پھر اس کی نشر و اشاعت کی، قیامت کے دن تمہارا میر بن کر آئے گا، یا فرمایا: تمہارا ایک امت بن کر آئے گا۔

### لغات و ترکیب

نَقَصَ يَنْقُصُ نَقْصًا (ن) کی کرنا۔ ضَلَّ يَضِلُّ ضَلَالَةً (ن) گمراہ ہونا۔ سَلَكَ الطَّرِيقَ يَسْلُكُ سُلُوكًا (ن) راستے پر چلنا۔ تَذَارَسَ يَتَذَارَسُ تَذَارَسًا (تفاعل) آپس میں پڑھنا پڑھانا۔

خَفَّ يَخْفُ خَفًّا (ن) گھیر لینا۔ اَسْرَعَ يُسْرِعُ اِسْرَاعًا تیزی سے آگے بڑھنا۔ جَادَ يَجُودُ جُودًا (ن) نفعی ہونا۔

من دعا إلى هدى جمله مضمّن معنی شرط کان له من الأجر مثل أجود الخ - خبر مضمّن معنی جزاء له خبر مقدم ہے اور "مثل" اسم موخر۔ "يلتمس فيه علماً" جمله "سلك" کی ضمیر سے حال ہے۔ "من أجود جوداً" من مبتدا۔ أجود جوداً، بمیز با تمیز خبر۔

۲۱۰۔ وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ۔ آیت کریمہ میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ اس جیسی جماعت کا وجود ضروری ہے اگر کوئی حکومت یہ فریضہ انجام نہ دے تو تمام مسلمانوں پر فرض ہوگا کہ وہ ایسی جماعت قائم کریں، پھر اس جماعت کے بعض اہم اوصاف و امتیازات کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا "يدعون إلى الخير" یعنی اس جماعت کا پہلا امتیاز خصوصی یہ ہوگا کہ وہ خیر کی طرف دعوت دیا کرے گی اور یہی اس کا مقصد اعلیٰ ہوگا۔ خیر کی تفسیر آپؐ نے ان الفاظ میں فرمائی ہے "الخیر هو اتباع القرآن وسنتي" یعنی خیر قرآن اور میری سنت کا اتباع ہے۔ (ابن کثیر)

یہاں یہ بھی واضح رہے کہ دعوت الی الخیر کے دو درجے ہیں۔ اول یہ کہ غیر مسلموں کو خیر یعنی اسلام کی دعوت دینا ہے، مسلمانوں کا ہر فرد عموماً اور یہ جماعت خصوصاً دنیا کی تمام قوموں کو اسلام کی دعوت دے، زبان سے بھی اور عمل سے بھی۔ اور دعوت الی الخیر کا دوسرا درجہ خود مسلمانوں کو خیر کی دعوت دینا ہے کہ تمام مسلمان علیٰ اہم اور جماعت خاصہ علیٰ الخصوص مسلمانوں کے درمیان تبلیغ کرے، پھر اس میں بھی ایک تو دعوت الی الخیر عام ہوگی یعنی تمام مسلمانوں کو ضروری احکام و اسلامی اخلاق سے واقف کیا جائے اور دوسری دعوت الی الخیر خاص ہوگی یعنی امت مسلمہ میں علوم قرآن و سنت کے ماہرین پیدا کرنا۔ یہ دونوں قسم کی دعوت ضروری ہے اور جو جماعت اس فریضے کی ادائیگی میں حصہ لے گی اس کے بارے میں قرآن نے فلاح و کامیابی کی خبر دی ہے۔

۲۱۱۔ من دعا إلى الهدى كان له من الأجر الخ۔ اس حدیث کی تشریح حدیث نمبر ۴۹ کے ضمن میں بالتفصیل آچکی۔

۲۱۲۔ من نفس عن مؤمن كربةً من كرب الدنيا۔ اس حدیث کی بھی تشریح "والله في عون العبد ما كان العبد في عون أخيه" تک حدیث ۱۸۵ میں آچکی۔ بقیہ اجزا کی تشریح درج ذیل ہے:

ومن سلك طريقاً يلتمس فيه علماً مطلب یہ ہے کہ جو شخص علم دین کی طلب میں نکلا اور اپنے مقصد تک پہنچنے کے لیے اس راستے کی تمام پریشانیوں، سختیوں اور مصیبتوں کو خندہ پیشانی کے ساتھ برداشت کیا تو طلب علم کے تئیں اُس کے اس جذبے اور عمل کی جزا میں اللہ تعالیٰ اس پر جنت کا راستہ آسان کر دے گا۔ "طريقاً" اور "علماً" کو نکرہ لانے میں اس بات کی طرف بھی اشارہ ہے کہ راستہ عام ہے خواہ قریب ہو یا بعید، اسی طریقے سے علم خواہ قلیل حاصل کرے یا کثیر عام ہے البتہ علم دین ہونا چاہیے۔

وما اجتمع قوم في بيت من بيوت الله۔ بیت ان تمام گھروں کو شامل ہے جو رضائے خداوندی

کے حصول کی غرض سے تعمیر کیے گئے ہوں مثلاً مساجد، مدارس، خانقاہیں وغیرہ۔ یقولون کتاب اللہ یعنی وہاں قرآن کریم کے تعلیم و تعلم میں مصروف ہوں یہ بھی عام ہے قرآن پڑھنے سننے اور الفاظ و معانی کی تعلیم کو۔ نزلت علیہم السکینۃ۔ سکینہ سے تسکین قلب و دماغ مراد ہے۔ یہ جو ہر جس کو حاصل ہو جاتا ہے وہ دماغی الجھاؤ، ذہنی انتشار اور طبعی کسل و سستی سے جو کہ علمی افادہ و استفادہ کی راہ میں بہت بڑی رکاوٹ ہے مٹوا ہو جاتا ہے، دنیا کی خواہشیں اور ماسوی اللہ کا خوف نکل جاتا ہے۔ اور اس کے اندر وہ نورانیت پیدا ہو جاتی ہے جو اللہ کی قربت و حضوری کے بلند و برتر مقام تک پہنچا دیتی ہے۔ حفتہم الملائکۃ۔ ملائکہ سے ملائکہ رحمت مراد ہیں۔ یعنی سائے دنیا تک ان کے ارد گرد گھومتے ہیں اور قرآن کریم سنتے ہیں۔

و من بطأ به عمله لم يسرع به نسبه۔ مطلب یہ ہے کہ جو شخص اپنی بد اعمالیوں کی وجہ سے درجہ سعادت سے پیچھے رہ گیا اس کا نسب اس کو آگے نہیں بڑھا سکتا ہے، اس لیے کہ اللہ رب العزت کے نزدیک سعادت و تقرب کا مدار حسب و نسب پر نہیں بلکہ اعمال صالحہ اور تقویٰ پر ہے "إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاهُ" چنانچہ بہت سے علمائے سلف و خلف عالی نسب نہ تھے مگر اپنے اعمال صالحہ اور تقویٰ کی برکت سے عالی نسب والوں پر فائق ہو گئے۔ (حاشیہ مشکوٰۃ ص ۳۳)

۲۱۳۔ عن أنس بن مالك. من علم علماً فنشره، نشر علم میں تصنیف و تالیف اور تدریس کے علاوہ اس سلسلے کو دوسروں کو رغبت دلانا بھی داخل ہے۔ امیراً واحداً أو قال أمة واحدة۔ راوی کو شک ہے کہ آپؐ نے ان دونوں میں سے کیا فرمایا۔ بہر حال حدیث کا مطلب یہ ہے کہ علم دین حاصل کرنے والا اور اس کو پھیلانے والا شخص یا تو امیر کی حیثیت میں آئے گا وہ کسی کا تابع اور کسی کے پیچھے نہیں ہوگا، یا تنہا ہونے کے باوجود ایک بہت بڑی جماعت کی حیثیت میں آئے گا عند اللہ اسے وہ عزت و تکریم اور شان و شوکت حاصل ہوگی جو کسی بڑی جماعت کو مجموعی طور پر حاصل ہوگی۔

(۲۱۴) عَنْ أَبِي أُمَامَةَ الْبَاهِلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: نَكَّرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلَانِ أَحَدُهُمَا عَابِدٌ وَ الْآخَرُ عَالِمٌ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: فَضَّلَ الْعَالِمُ عَلَى الْعَابِدِ كَفَضْلِي عَلَى أُنْسَاكُم، ثُمَّ قَالَ: رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ وَ مَلَائِكَتَهُ وَ أَهْلَ السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِينَ حَتَّى النَّمْلَةُ فِي جُحْرِهَا وَ حَتَّى الْحَوِثُ لِيُصَلُّونَ عَلَى مُعَلِّمِ النَّاسِ الْخَيْرِ. (ترمذی ص ۹۳ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۳۴)

(۲۱۵) وَ قَالَ الْفَضِيلُ بْنُ عِيَاضٍ عَالِمٌ مُعَلِّمٌ يُدْعَى كَبِيرًا فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ. (ترمذی ص ۹۳ ج ۱)

(۲۱۶) عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: فَضَّلَ



العالم على الغايد كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب، وإن الغلواء  
ورثة الأنبياء، وإن الأنبياء لم يورثوا ديناراً ولا درهماً، وإنما ورثوا  
العلم، فمن أخذ به خبط وأبر. (ترمذي ص ۹۳ ج ۱، مشکوٰۃ ص ۳۴)

(۲۱۷) عَنْ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرُكُمْ مَنْ  
تَعَلَّمَ الْقُرْآنَ وَعَلِمَهُ. (بخاری ص ۵۳۷، مشکوٰۃ ص ۱۸۳)

(۲۱۸) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِذَا  
مَاتَ الْإِنْسَانُ انْقَطَعَ عَنْهُ عَمَلُهُ إِلَّا مِنْ ثَلَاثَةٍ: إِلَّا مِنْ صَدَقَةٍ جَارِيَةٍ، أَوْ عِلْمٍ  
يُنْتَفَعُ بِهِ، أَوْ وَلَدٍ صَالِحٍ يَدْعُو لَهُ. (مشکوٰۃ ص ۳۲)

**ترجمہ** حضرت ابو امامہ باہلی سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے دو  
مخصوص کا تذکرہ کیا گیا جن میں سے ایک عابد تھا اور دوسرا عالم، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے فرمایا: عالم کی فضیلت عابد پر ایسے ہی ہے جیسے میری فضیلت تم میں سے ادنیٰ شخص پر، پھر سرکارِ دو عالم نے  
فرمایا: بلاشبہ اللہ رب العزت، اس کے فرشتے اور آسمان و زمین والے حتیٰ کہ چھوٹی اپنے سوراخ میں اور یہاں  
تک کہ محل سب دعائے خیر کرتی ہیں لوگوں کو خیر کی تعلیم دینے والے شخص کے لیے۔  
اور حضرت فضیل بن عیاضؒ نے فرمایا: علم سکھانے والا عالم باعمل آسمانوں میں کبیر (بزرگ) کہہ کر پکارا  
جاتا ہے۔

حضرت ابو دروڈؓ نے نبی کریمؐ سے روایت کی ہے کہ آپؐ نے فرمایا: عالم کی فضیلت عابد پر ایسی ہی ہے  
جیسے چودھویں رات کے چاند کی فضیلت تمام ستاروں پر، اور بے شک علماء انبیاء کے وارث ہیں اور حضرات  
انبیاء کرامؑ نہ تو دینار کا وارث بناتے ہیں اور نہ درہم کا، وہ تو صرف علم کا وارث بناتے ہیں، تو جس نے علم لے لیا  
اس نے پورا حصہ لے لیا۔

حضرت عثمان بن عفانؓ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے فرماتے ہیں کہ: تم میں سب  
سے بہتر وہ شخص ہے جو قرآن سیکھے اور سکھائے۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب انسان مرجاتا  
ہے تو اس سے اس کا عمل منقطع ہو جاتا ہے سوائے تین اعمال کے، صدقہ جاریہ، یا ایسا علم جس سے فائدہ اٹھایا  
جائے یا صالح اولاد جو اس کے حق میں دعا کرے۔

### لغات و ترکیب

فَضْلٌ يَفْضُلُ فَضْلًا (ن) فضل میں غالب ہونا، فوقیت لے جانا۔ اَدْنَى، اَسْمُ تَفْصِيلٍ ہے۔ دُنْيَى  
يَدُنِي دُنْيَا (س) گھٹیا ہونا، کم تر ہونا۔ نَمَلٌ: ج نَمَلٌ وَ نَمَالٌ، چھوٹی۔ جُحْرٌ: ج أَجْحَارٌ وَ

حُجُورٌ، سوراخ، مل۔ حُوتٌ: ج جِثَانٌ، مچھلی۔ وَرَثٌ تَوْرِيثًا (تفعیل) وارث بنانا۔ حُطٌّ: ح حُطُوطٌ، حصہ۔ وَفَرِيفِرٌ وَفَرَأ (ض) پورا ہونا۔

فضل العالم علی العابد مبتدا، "علی" فضل سے متعلق ہے کفضلی علی انکم مدوز سے متعلق ہو کر خبر ہے۔ حتی النملة، منصوب ہے اس کا عطف اسم ان پر ہے۔ مرفوع بھی پڑھ سکتے ہیں اس صورت میں حتی ابتدائیہ ہوگا اور مجرد کی صورت میں حتی جارہ ہوگا۔ کیصلون ان کی خبر ہے یدعی کبیراً میں ضمیر نائب فاعل ہے اور "کبیراً" مفعول ہے۔ خیرکم مبتدا۔ من تعلم القرآن وعلمہ جملہ خبر ہے۔

۲۱۴۔ عن أبي امامة الباهلي. روایت مذکورہ میں آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عالم دین کی قدر و منزلت کو نہایت بلغ انداز میں ظاہر فرمایا ہے، چنانچہ جو شخص بھی اس بات کو سمجھتا ہے کہ آپ کو اپنی امت کے سب سے معمولی شخص پر کس درجہ فضیلت حاصل ہے وہ اس ارشاد گرامی کو پڑھ کر اور سن کر بڑی آسانی کے ساتھ یہ اندازہ لگا سکتا ہے کہ ایک عالم دین کو جب عابد پر ایسی فضیلت حاصل ہے تو دوسرے لوگوں پر کتنی بڑی فضیلت ہوگی۔ ملفکتہ و اهل السفوت۔ یہ عطف العام علی الخاص کے قبل سے ہے کہ ملائکہ سے مراد تو حاملین عرش ہیں جو مخصوص ہیں اور اہل السماوات سے عام فرشتے مراد ہیں۔ اور لیصلون کو جمع مذکر غائب لانا علی سبیل التغلیب ہے یعنی ذوی العقول کو غیر ذوی العقول پر غلبہ دے دیا گیا ہے۔ اهل السفوت والارض کے بعد حتی النملة فرما کر اس بات کی طرف اشارہ مقصود ہے کہ مجرد کی تمام مخلوق دعا میں مشغول رہتی ہے اور "علی معلم الناس الخیر" میں خیر سے مراد علم دین ہے۔

۲۱۵۔ وقال الفضل بن عياض. یعنی باعمل عالم کا مرتبہ اتنا بلند ہے کہ اسے آسمانوں میں "بزرگ" کے نام سے موسوم کیا جاتا ہے۔

۲۱۶۔ فضل العالم علی العابد کفضل القمر ليلة البدر۔ اس روایت میں بھی عالم دین کی ہی فضیلت ایک اور طریقے سے بیان کی گئی ہے۔ اور عالم کو عابد سے افضل اس اعتبار سے فرمایا گیا ہے کہ عالم کا فائدہ تو متعدی اور غیر محدود ہے اس کا علم صرف اسی کو فائدہ نہیں پہنچاتا بلکہ دوسرے بھی اس سے مستفید ہوتے ہیں۔ برخلاف عابد کے کہ اس کی عبادت لازم اور محدود ہے، اس کی ساری عبادتیں صرف اسی کی ذات کو فائدہ پہنچاتی ہیں۔ یہی حال چودھویں رات کے چاند کی روشنی کا ہے کہ اس کی روشنی خود اس کی ذات تک محدود نہ رہ کر غیر محدود طور پر سارے عالم میں پہنچتی ہے جب کہ ستاروں کی ضیاء ان کے اپنے اندر تک ہی محدود رہتی ہے کسی اور جگہ تک ان کی روشنی نہیں جاتی۔

۲۱۶۔ إن العلماء ورثة الأنبياء۔ وجہ الفضیلت کا بیان ہے کہ علماء انبیاء کے وارث اور جاں نشین ہیں اور وراثت میں انھیں علم ہی کی دولت ملی ہے اور جب مورث اعلیٰ و افضل ہیں اور شیئ موروث بھی افضل اعلیٰ ہے تو اس کے حاملین بھی یقیناً افضل ہی ہوں گے۔

۲۱۷- خیرکم من تعلّم القرآن وعلمه۔ حکم تھمیر سے خطاب امت مسلمہ کو ہے۔ قرآن سیکھنے اور سکھانے میں تمام علوم شریعہ مع اصول و فروع، الفاظ قرآنی مع مطالب و مقاصد سبھی داخل ہیں۔ بل کہ یہ اہل درجہ ہے اس لیے کہ یہ شخص خود کامل ہے اور دوسروں کو کامل بناتا رہا ہے اور ادنیٰ درجہ یہ ہے کہ صرف الفاظ قرآنی سکھے اور سکھائے یہ بھی ان تمام انسانوں سے افضل ہے جو اس عظیم نعمت سے محروم ہیں۔

۲۱۸- عن أبي هريرة، إذا مات الإنسان۔ ایک انسان دنیا میں جو بھی اعمال صالحہ کرتا ہے اس کا ثواب جمع ہوتا رہتا ہے جو اس کو آخرت میں ملے گا مگر عمر حیات پورا کرتے ہی اس کے اعمال کا سلسلہ منقطع ہو جاتا ہے، ہاں تین چیزیں ایسی ہیں جن پر ثواب ملنے کا سلسلہ بعد الموت بھی جاری رہتا ہے۔ ایک تو مدفن جاریہ ہے یعنی اگر کسی شخص نے کوئی زمین و جائداد اللہ کے راستے میں وقف کر دی، یا مسجد و مدرسہ تعمیر کرا دیا، کنواں کھدوای، تاللات، بنوادیا، نہر جاری کرا دی، سرائے و مسافر خانہ تعمیر کرا دیا وغیرہ تو اس کا ربحر کے وقت اس کو جو ثواب ملتا تھا وہ تو ملا ہی۔ آئندہ بھی جب تک اس کا وہ وقف قائم رہے گا اس کے مرنے کے بعد بھی اس کو ثواب ملنے کا سلسلہ جاری رہے گا۔ دوسری چیز وہ دینی علم ہے جس سے دوسرے فائدہ اٹھائیں مثلاً کسی نے کوئی دینی کتاب تصنیف و تالیف کر دی یا تدریس کے ذریعے دوسروں کو عالم دین بنادیا تو اس نیک عمل کے وقت تو اس کو وہ ثواب ملا ہی جو ملتا تھا، آئندہ بھی جب تک اس کی ان علمی یا دگاریوں سے مخلوق خدا کو فائدہ پہنچتا رہے گا مرنے کے بعد اس کو برابر ثواب ملتا رہے گا۔ تیسری چیز نیک و صالح اولاد ہے جو والدین کے رنے کے بعد ان کے لیے دعائے مغفرت اور ایصالِ ثواب کرے یہ بھی ایک ایسی بھلائی ہے جس کے ذریعہ مرنے کے بعد ثواب پاتا رہے گا۔

## وَمِنْهَا طَلَبُ الْعِلْمِ وَالتَّفَقُّهُ فِي الدِّينِ

(۲۱۹) قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنْفِرُوا كَآفَّةً ۖ فَلَوْلَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَ لِيُنْذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ ۝ (سورہ توبہ آیت ۱۲۲)

(۱۲۰) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَلْعِلْمُ ثَلَاثَةٌ وَمَا سِوَى ذَلِكَ فَضْلٌ، آيَةٌ مُحْكَمَةٌ أَوْ سُنَّةٌ قَائِمَةٌ أَوْ فَرِيضَةٌ عَابِدَةٌ.

(ابوداؤد ص ۴۳ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۳۵)

(۲۲۱) عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: مَنْ سَلَكَ طَرِيقًا يَبْتَغِي فِيهِ عِلْمًا سَلَكَ بِهِ طَرِيقًا إِلَى الْجَنَّةِ، وَإِنَّ أَلْسِنَةً لَتَضَعُ أَجْنَاحَهَا رِضَىٰ لِطَالِبِ الْعِلْمِ. (ترمذی ص ۹۳ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۳۴)

(۲۲۲) عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: مَنْ تَعَلَّمَ عِلْمًا لِيُغَيِّرَ اللَّهُ أَوْ أَرَادَ بِهِ غَيْرَ اللَّهِ فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ. (ترمذی ص ۲۹۰ ج ۲)  
 (۲۲۳) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: النَّاسُ مَقَانُونَ كَمَقَانِ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ، خِيَارُهُمْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ خِيَارُهُمْ فِي الْإِسْلَامِ إِذَا فَقَّهُوا. (باب المناقب بخاری ص ۱۹۶ ج ۱)

اور ابواب بر میں سے علم سیکھنا اور دین کی سمجھ حاصل کرنا بھی ہے

ارشاد باری ہے: اور ایمان والوں کو نہ چاہیے کہ سب کے سب کل کھڑے ہوں، سوایا کیوں نہ کیا جائے کہ ان کی ہر بڑی جماعت میں سے ایک چھوٹی جماعت (جہاد میں) جایا کرے تاکہ باقی ماندہ لوگ دین کی سمجھ بوجھ حاصل کرتے رہیں اور تاکہ یہ لوگ اپنی (اس) قوم کو جب وہ ان کے پاس واپس آئیں تو ڈرائیں تاکہ وہ (ان سے دین کی باتیں سن کر) احتیاط رکھیں۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: علم تین ہیں اور ان کے سوا جو کچھ ہے تو وہ زائد ہے۔ غیر منسوخ آیت، ایسی سنت جو ثابت ہے۔ فریضہ عادلہ (کتاب ومنہ سے ثابت ہونے والا حکم)

حضرت ابوہریرہؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا: جو شخص کسی ایسے راستے پر چلے جس میں وہ علم کی تلاش کرے تو اس کی وجہ سے اللہ رب العزت اس کو جنت کے کسی راستے پر چلائیں گے اور بلاشبہ فرشتے طالب علم کی خوشنودی کی خاطر اپنے بازو جھکادیتے ہیں۔  
 حضرت ابن عمرؓ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ: جس شخص نے غیر اللہ کے لیے کوئی علم حاصل کیا، یا اس سے غیر اللہ کا ارادہ کیا تو چاہیے کہ وہ اپنا ٹھکانہ جہنم میں بنالے۔

حضرت ابوہریرہؓ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: لوگ ایسی کانیں ہیں جیسے سونے اور چاندی کی کانیں، ان میں جو لوگ جاہلیت میں بہتر تھے اسلام میں وہی ان میں سب سے بہتر ہوں گے بشرطے کہ وہ دین کی سمجھ حاصل کر لیں۔

### لغات و ترکیب

تَفَقَّهَ فِي أَمْرٍ يَتَفَقَّهُ تَفَقُّهًا (تفقل) کسی چیز کی سمجھ بوجھ حاصل کرنا۔ فِرْقَةٌ: ج فرقی، جماعت۔  
 حَذِرَ يَحْذَرُ حَذْرًا (س) محتاط رہنا۔ تَبَوَّأَ يَتَبَوَّأُ تَبَوُّؤًا (تفقل) ٹھکانہ بنانا، اقامت کرنا۔ مَقَانُونَ  
 واحد مَقْدُونٌ، کان۔ فِقْهٌ يَفْقَهُ فَقْهًا (س) سمجھنا۔

لن يفيروا كلفةً كفاً اس پر الف لام داخل نہیں ہوتا اور نہ ہی اس کی اضافت ہوتی ہے، ہمیشہ مابین کی بنیاد پر منصوب ہوتا ہے۔ ماکان سوی ذلك، جملہ شرط ہے، فهو فضل جزاء۔ من تعلم علماً

مطلوبات سے مل کر شرط۔ فلیتبتوا جزا۔ الناس معادن كمعادن الذهب والفضة أي مثل معادن النذهب۔ كمعادن اپنے مضاف الیہ سے مل کر معادن کی صفت ہے یا خبر ثانی۔ خيارهم في الجاهلية خيارهم في الاسلام جملہ جزائے مقدم ہے یا قائم مقام جزا ہے اور "إذا فقهوا" شرط ہے۔

۲۱۹۔ وما كان المؤمنون۔ سورۃ توبہ کی اس آیت سے پہلے کی آیات میں تفصیل کے تشریح ساتھ جہاد کا بیان تسلسل کے ساتھ ذکر کیا گیا ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ جہاد میں سبھی مسلمانوں کو کھانا فرض اور تحلف حرام ہے۔ حالاں کہ حکم شرعی یہ نہیں ہے: بل کہ جہاد عام حالات میں فرض کفایہ ہے البتہ اگر ضرورت کے وقت مسلمانوں کا حاکم نفیر عام کا اعلان کر دے تو پھر تمام مسلمانوں کے لیے جہاد میں شرکت فرض اور تحلف حرام ہو جائے گا۔ مذکور الصدر آیت میں اسی حکم کو واضح کیا گیا ہے کہ عام حالات میں ایک جماعت جہاد میں رہے اور بقیہ لوگ طلب علم میں مصروف رہیں۔

آیت مذکورہ میں علم دین کا اجمالی نصاب بھی بتلادیا گیا ہے، اور علم حاصل کرنے کے بعد عالم کے فرائض کی طرف بھی اشارہ کیا گیا ہے۔ لیکن ان دونوں امور کے جاننے سے پہلے طلب علم کی حیثیت باعتبار فرض و کفایہ جان لینا خالی از قاعدہ نہ ہوگا۔ جس کا خلاصہ یہ ہے کہ ہر مسلمان مرد و عورت پر فرض ہے کہ اسلام کے عقائد صحیحہ کا علم حاصل کرے، اور طہارت و نجاست کے احکام سیکھے اور نماز، روزہ اور تمام عبادات جو شریعت نے فرض و واجب قرار دی ہیں ان کا علم حاصل کرے، حرام اور مکروہ کو جانے۔ اگر مال دار ہے اور زکوٰۃ اس کے ذمے فرض ہے تو زکوٰۃ کے احکام و مسائل کا سیکھنا بھی فرض ہے، اگر حج فرض ہے تو حج کے مسائل کا سیکھنا بھی فرض عین ہے، تاجر یا حردور ہے تو تجارت و اجارت کے مسائل کو معلوم کرنا بھی فرض ہے۔ غرض جو احکام شریعت نے ہر انسان کے ذمے فرض و واجب کیے ہیں ان کے احکام و مسائل کا علم حاصل کرنا فرض ہے۔

اس کے برعکس پورے قرآن کے معانی و مسائل کو سمجھنا، تمام احادیث کو سمجھنا ان میں معتبر و غیر معتبر کی شناخت کرنا، صحابہ، تابعین اور ائمہ مجتہدین کے اقوال و آثار سے واقف ہونا، یہ اتنا بڑا کام ہے کہ پوری زندگی اس کے لیے ناکافی ہے اس لیے شریعت نے اس علم کو فرض کفایہ قرار دیا ہے کہ بقدر ضرورت کچھ لوگ یہ سب علوم حاصل کر لیں تو باقی مسلمان سبک دوش ہو جائیں گے۔

علم دین کا نصاب : آیت کریمہ کا ایک ہی جملہ "لیتفقہوا في الدين علم دین کے نصاب کی طرف اشارہ کر رہا ہے بایں طور کہ اللہ رب العزت نے "لیتفقہوا" نہیں فرمایا؛ بل کہ "تفقہوا" کا لفظ لا کر یہ بتلادیا کہ علم دین کا محض پڑھ لینا کافی نہیں ہے، وہ تو بہت سے کافر و یہودی و نصرانی بھی پڑھتے ہیں اور محض علم تو شیطان کو سب سے زیادہ حاصل ہے؛ بل کہ علم دین سے مراد دین کی سمجھ پیدا کرنا ہے اور دین کی سمجھ بوجھ صرف اتنی بات سے پیدا نہیں ہوتی کہ طہارت، نجاست، یا نماز روزے زکوٰۃ اور حج کے مسائل معلوم کرے، بل کہ دین کی سمجھ یہ ہے کہ وہ یہ سمجھے کہ اس کے ہر قول و فعل اور حرکت و سکون کا آخرت میں حساب لیا جائے گا، اس کو

اس دنیا میں کس طرح رہنا چاہیے، دراصل اسی فکر کا نام دین کی سمجھ بوجھ ہے۔ اسی لیے امام اعظم علیہ الرحمہ نے فقہ کی تعریف یہ کی ہے کہ انسان ان تمام کاموں کو سمجھ لے جن کا کرنا اس کے لیے ضروری ہے اور ان تمام کاموں کو بھی سمجھ لے جن سے بچنا اس کے لیے ضروری ہے۔

**عالم کے فرائض :** عالم دین کے فریضے کو بھی اسی جگہ اللہ رب العزت نے ایک ہی جملے میں بیان فرمادیا ہے "ولینذروا قومہم" تاکہ وہ اپنی قوم کو اللہ کی نافرمانی سے ڈرائیں۔ یعنی عالم کا فرض انہماک قوم ہے، قوم کو ڈرانا۔ ڈرانا بھی مختلف طریقے سے ہوتا ہے مثلاً کسی کو شیر یا چور سے ڈرانا، یہ ڈرانا تو بہت آسان کرنے کے لیے ہوتا ہے، یہ مراد نہیں؛ بل کہ انداز کہتے ہیں اس انداز سے ڈرانا کہ لب و لہجہ ہی سے شفقت و رحمت اور خیر خواہی مترشح ہو، مخاطب کو یقین ہو جائے کہ اس کے کلام کا مقصد نہ تو مجھے رسوا کرنا ہے، نہ بدنام کرنا اور نہ ہی اپنے دل کی بھڑاس نکالنا۔ جیسے کہ ایک باپ شفقت کے ساتھ اپنی اولاد کو تکلیف دہ چیز، زہریلے جانور اور معرغہ غذا سے ڈراتا ہے، انداز اسی قسم کے ڈرانے کا نام ہے اسی لیے پیغمبروں اور رسولوں کو نذیر کا لقب دیا گیا ہے۔ (معارف القرآن ج ۳ ص: ۴۸۷-۴۹۱ ملخصاً)

۲۲۰- عن عبد اللہ بن عمرو قال۔ "آیت محکمہ" کے اصل معنی وہ آیت جو منسوخ نہ ہوئی ہو یا جس میں مختلف تاویلات کا احتمال نہ ہو۔ مگر یہاں مراد پورا قرآن پاک ہے، چوں کہ کتاب اللہ کی اصل چھ آیات محکمات ہی ہیں اس لیے حدیث میں صرف انہیں کا ذکر کیا گیا۔ دوسرے وہ علوم و فنون جو کتاب اللہ کے سمجھنے کا وسیلہ اور ذریعہ ہیں وہ بھی اس میں داخل ہیں۔ "سنت قائمہ" سے مراد احادیث ہیں جو کہ اپنے متون اور اپنے اسناد کی پوری احتیاط و حفاظت کے ساتھ نقل ہو کر واجب التسلیم قرار پائیں اور انہیں متون و اسناد کے ساتھ جوں کی توں محفوظ اور موجود ہیں۔ اور "فرض عادلہ" سے اجماع اور قیاس کی طرف اشارہ ہے جو کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ سے ماخوذ ہے، اس (اجماع اور قیاس) کو فریضہ اس اعتبار سے کہا گیا ہے کہ اس کو تسلیم کرنا اور اس پر عمل کرنا واجب ہے جیسا کہ کتاب و سنت کو ماننا اور اس پر عمل کرنا۔ چنانچہ "عادلہ" کا لفظ بھی اسی مطلب کو ظاہر کرتا ہے کہ وہ فریضہ جو کتاب و سنت کے مثل اور مددیل ہے۔

حدیث شریف کا خلاصہ یہ نکلا کہ علم دین کی اصل اور اس کے ماخذ چار چیزیں ہیں، کتاب اللہ، سنت رسول اللہ، اجماع اور قیاس۔ دینی علوم و معارف کی ساری عمارت انہیں بنیادی ستون پر قائم ہے۔ جس نے ان چاروں چیزوں کو سمجھ لیا اس نے دین کا علم حاصل کر لیا۔ حدیث مذکور کی مراد میں اور بھی بہت سے اقوال ہیں جو یہاں غیر مناسب ہیں۔ حدیث کی بڑی کتابوں میں اس کی تفصیل موجود ہے۔

۲۲۱- وَإِنَّ لِلْمَلَائِكَةِ لَتَضَعُ أَجْنَحَتَهَا۔ یہ الفاظ اگر اپنے ظاہری معنی ہی پر محمول ہیں تو اس صورت میں مطلب یہ ہوگا کہ فرشتے واقعتاً طالب علم دین کے راستے میں زمین پر اپنا بازو پھیلا دیتے ہیں جس سے اس طالب علم کا فہمی اعزاز مقصود ہوتا ہے۔ اور اگر اپنے ظاہری معنی پر محمول نہیں ہیں تو مطلب یہ ہے کہ فرشتے راستے

بہر غیبی طور سے اس کی مدد و خدمت کرتے رہتے ہیں، اس کا سفر آسان کر دیتے ہیں، اور حفاظت و عافیت کے ساتھ اس کو منزل مقصود تک پہنچا دیتے ہیں۔ "الملئکۃ" میں الف لام جنسی ہے یا عہدی اور مراد اس سے "الاملاکۃ رحمت" ہیں اور اگر حدیث اپنے ظاہری معنی پر محمول نہ ہو تو الف لام استغراقی بھی مراد لے سکتے ہیں۔

۲۲۲۔ من تعلم علماً لغیر اللہ۔ حدیث شریف میں بہت سخت وعید ہے اس شخص کے لیے جو علم دین کو حصول دنیا کی غرض سے سکھے۔ ہاں ایسا علم جو کہ دین سے تعلق نہ رکھتا ہو اس کو دنیا کا وسیلہ بنا کر اور ذریعہ معاش سمجھ کر سکھانا برا نہیں ہے بشرطے کہ اس علم کو حاصل کرنا شرعی طور پر درست بھی ہو، ناجائز نہ ہو، جیسے علم نجوم وغیرہ، معلوم ہوا کہ علم دین میں اخلاص اور رضائے الہی شرط اول ہے۔

۲۲۳۔ الناس معادن کمعادن الذهب۔ روایت کا مطلب یہ ہے کہ جس طرح کانوں میں سونا اور چاندی مٹی کے پیچے ہوتا ہے مٹی کو ہٹانے سے سونا، چاندی اور لوہے وغیرہ کی یافت ہوتی ہے اسی طریقے سے انسان کے اندر جواہر انسانیت پوشیدہ ہیں جب کفر کی خاک کو ہٹا دیا جائے گا تو وہ جواہر برآمد ہوں گے۔ اب جن کے اندر بہترین جواہر تھے اسلام لانے کے بعد بہتر ہی رہیں گے بشرطے کہ ان کے اندر دین کی سمجھ پیدا ہو جائے۔ کیوں کہ اس کے بغیر تو کمالات کا ظہور ہی نہیں ہوگا۔

(۲۲۴) وَ عَنْ مُعَاوِيَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ يُرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفْقِهْهُ فِي الدِّينِ وَ إِنَّمَا أَنَا قَاسِمٌ وَ اللَّهُ يُعْطِي.

(بخاری ص ۱۶، مشکوٰۃ ص ۳۲)

(۲۲۵) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: الْكَلِمَةُ الْحِكْمَةُ ضَالَّةُ الْمُؤْمِنِ فَحَيْثُ وَجَدَهَا فَهُوَ أَحَقُّ بِهَا.

(ترمذی ص ۹۳، مشکوٰۃ ص ۳۴)

(۲۲۶) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ تَدَارَسُ الْعِلْمُ سَاعَةً مِنَ اللَّيْلِ خَيْرٌ مِنْ إِحْيَائِهَا.

(مشکوٰۃ ص ۳۶)

(۲۲۷) عَنْ الْحَسَنِ مُرْسَلًا قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ جَاءَهُ الْمَوْتُ وَ هُوَ يَطْلُبُ الْعِلْمَ لِيُحْيِيَ بِهِ الْإِسْلَامَ فَبَيِّنَةٌ وَ بَيْنَ النَّبِيِّينَ نَرَجَةٌ وَاجِدَةٌ فِي الْجَنَّةِ.

(مشکوٰۃ ص ۳۶)

(۲۲۸) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْهُومَانِ لَا يَشْبَعَانِ مَنْهُومٌ فِي الْعِلْمِ لَا يَشْبَعُ عَنْهُ وَ مَنْهُومٌ فِي الدُّنْيَا لَا يَشْبَعُ مِنْهَا.

(مشکوٰۃ ص ۳۶)

(۲۲۹) قَالَ بَنُو عَوْنٍ ثَلَاثُ أَجْبُهْنَ لِنَفْسِي وَ لِأَخَوَانِي هَذِهِ الشَّنَّةُ. إِنَّ

يَتَعَلَّمُونَهَا وَيَسْأَلُوا عَنْهَا وَالْقُرْآنُ أَنْ يَتَفَقَّهُوهُ وَيَسْأَلُوا عَنْهُ وَيَدْعُوا  
النَّاسَ إِلَىٰ خَيْرٍ. (بخاری ج ۲، ص ۱۰۸۰)

## ترجمہ

اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ جس کے ساتھ بھلائی کا ارادہ فرماتے ہیں تو اس کو دین کی سمجھ بوجھ عطا فرمادیتے ہیں، اور میں تو صرف تقسیم کرنے والا ہوں اور اللہ رب العزت عطا فرماتے ہیں۔  
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: حکمت کی بات مومن کی کم شدہ چیز ہے لہذا جہاں بھی اسے ملے تو وہی اُس کا زیادہ حق دار ہے۔  
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ تھوڑی دیر رات کا پڑھنا پڑھنا پوری رات کو زور کرنے سے بہتر ہے۔

حضرت حسن سے مرسل منقول ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس کو ایسی حالت میں موت آجائے کہ وہ علم دین حاصل کر رہا تھا تا کہ اس کے ذریعے اسلام کو زعمہ کرے تو اس کے اور انبیاء کے درمیان جنت میں صرف ایک درجے کا فاصلہ ہوگا۔  
حضرت انس بن مالک سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: دو حریص بھی سیر نہیں ہوتے، ایک تو علم کا حریص اس سے سیر نہیں ہوتا اور ایک دنیا کا حریص اس سے سیر نہیں ہوتا۔  
حضرت ابن عون فرماتے ہیں کہ تین چیزیں ہیں جن کو میں اپنے لیے اور اپنے بھائیوں کے لیے پسند کرتا ہوں۔ ایک یہ سنت کہ اس کو سیکھیں اور اس کے بارے میں پوچھیں، اور (دوسرے) قرآن کہ اس کو سمجھیں اور اس کے بارے میں پوچھیں۔ اور (تیسرے) یہ کہ وہ لوگوں کو چھوڑ دیں مگر بھلائی سے۔

## لغات و ترکیب

فَقَّةٌ يُفَقُّهُ تَفَقُّهًا (تفعیل) سمجھ بوجھ عطا کرنا۔ قَسَمَ يَقْسِمُ قِسْمًا (ض) بانٹنا۔ نَهَمَ يَنْهَمُ نَهْمًا وَ نَهَامَةً (س) حریص ہونا۔ شَبِعَ يَشْبَعُ شَبْعًا (س) شکم سیر ہونا۔ وَدَّعَ يَدْعُ وَدْعًا (ف) چھوڑنا۔ ایک روایت میں "وَيَدْعُوا" دال کے سکون کے ساتھ ہے اور ایک دوسری روایت میں "وَيَدْعُو" الناس إلی خیر ہے۔

من یرد اللہ بہ خیراً، جملہ شرط ہے اور "یفقہ فی الدین" جزا ہے۔ تدارس العلم مبتداء، خیر من أحيائها جزا۔ وهو يطلب العلم، "جاءه" میں "ة" ضمیر سے حال واقع ہے۔ منهومان مبتداء، لا يشبعان جزا۔ أحدهما منهوم في العلم۔

۲۲۳- من یرد اللہ بہ خیراً۔ تفقہ فی الدین کا مطلب دین کی تعلیم میں اُس درجہ اور مہارت کا حاصل ہونا ہے جو کتاب و سنت میں حق شناسی کے جوہر کا مالک بنادے اور شرف

## تشریح



احکام و مسائل کی بنیادی حقیقتوں سے باخبر کر دے۔ اگر "من یرد اللہ" میں من سے عموم مراد لیں تو مطلب یہ ہوگا کہ جس کے ساتھ بھی اللہ رب العزت ارادہ خیر فرماتے ہیں اسے تفقہ فی الدین عنایت کرتے ہیں اور یہ درست نہیں معلوم ہوتا، کیوں کہ ایسی بھی صورتیں ہیں جہاں تفقہ نہیں ہے مگر ارادہ خیر ہے، جیسے کوئی بچپن ہی میں مکلف ہونے سے قبل مر جائے یا آخر وقت میں اسلام لے آئے، ان اعتراضات سے بچنے کی اچھی صورت یہ ہے "خبراً" کی تنوین کو تعظیم کے لیے لیں۔ اب مطلب یہ ہوگا کہ جس کے ساتھ اللہ تعالیٰ غیر عظیم کا ارادہ فرماتے ہیں، رہا مطلق ارادہ خیر تو وہ اور حضرات سے بھی متعلق ہو سکتا ہے۔ یا یہ بھی ہو سکتا ہے کہ بطور مبالغہ فقیر کی نسبت سے غیر فقیر کے ساتھ ارادہ خیر کی لٹی ہو، اس صورت میں بھی "من" کا عموم باقی رہے گا۔

إنما أنا قاسمٌ واللہ يعطي۔ یعنی جو علوم مجھے عطا کیے گئے ہیں سب کے سامنے تقسیم کر دیتا ہوں، میری طرف سے کوئی روک یا بخل نہیں ہے جس کی قسمت میں قبول کرنا ہوتا ہے وہ قبول کر لیتا ہے۔

(ایضاح البخاری ج ۱ ص ۴۹۶)

۲۲۵- الکلمۃ الحکمۃ ضالۃ المؤمن۔ حکمت و دانائی کی بات سے مراد وہ بات ہے جو دین و آخرت میں فائدہ دے۔ مشکوٰۃ شریف کی روایت میں "الکلمۃ الحکمۃ ضلۃ الحکیم" ہے وہاں بھی حکیم سے مراد مومن اور مسلمان ہی ہے اور مطلب یہ ہے کہ دین و آخرت میں فائدہ دینے والی ہر بات مومن کا مطلوب ہے لہذا مومن اس بات کو جہاں پائے اس کو لینے کا سب سے بڑا حق دار اپنے ہی کو سمجھے اور فوراً اسے قبول کر لے، خواہ حکمت کی بات کسی بڑے عالم دین سے سنے یا معمولی انسان مثلاً اپنے غلام اور باندی کی زبان سے سنے۔

امام مالک علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ "کلمۃ حکمت" سے مراد فقہ فی الدین ہے، ارشاد باری ہے "یؤتی الحکمۃ من یشاء" اور یہاں حکمت سے مراد جہاں حضرات مفتقرین سے بہت سے اقوال مذکور ہیں ایک قول فقہ فی الدین اور اصابت رائے کا بھی ہے۔

۲۲۶- عن ابن عباس تدارس العلم ساعة۔ مطلب یہ ہے کہ رات دن میں تھوڑی دیر پڑھنا یا پڑھنا پوری رات عبادت کرنے سے بہتر ہے تدارس میں تکرار و مذاکرہ اور اشاعت دین کے جذبے سے دینی کتابیں، دینی مضامین لکھنا نیز دینی کتابوں کا مطالعہ بھی داخل ہے۔

۲۲۷- عن الحسن مرسل۔ مرسل سے مراد وہ روایت ہے جس کی سند میں صحابی کا واسطہ ترک کر دیا گیا ہو یا تو بھول کی وجہ سے، اور یا راویوں کی کثرت کی وجہ سے۔ من جاءہ الموت وهو یطلب العلم۔ مطلب یہ ہے کہ اشاعت دین اور احیائے اسلام کے جذبے سے اگر کوئی علم دین کے حصول میں مصروف تھا اور اسی حالت میں اللہ کو پیارا ہو گیا تو اس کے اور انبیاء کرام علیہم السلام کے درمیان جنت میں صرف ایک درجے کا فاصلہ رہے گا۔ لیحیی بہ الإسلام۔ کی قید سے اشارہ اس بات کی طرف ہے کہ یہ بشارت اور خوش نصیبی ان لوگوں کے لیے ہے جن کی نیت میں اخلاص ہو، حب مال و جاہ اور کسی غرض فاسد کا کوئی دخل نہ ہو۔

۲۲۸- منہومان لا یشبعان۔ طالب علم اور طالب دنیا کبھی یہ دونوں حریص سیر نہیں ہو سکتے۔ مگر

ان دونوں حربوں میں بہت فرق ہے۔ پہلا محمود ہے اور دوسرا مذموم ہے، پہلے کا انجام اچھا ہے اور دوسرے کا اچھا نہیں، اس لیے کہ عام طور پر کثرت مال سے اس کی سرکشی اور آخرت سے غفلت میں اضافہ ہوتا ہے۔ اور طالب علم دین کا حال یہ ہے کہ روز بہ روز علمی موشگافیوں میں لگا رہتا ہے اور حربہ سے حربہ تر کی تلاش میں رہتا ہے۔ یہی حال طالب دنیا کا ہے بلکہ شیخ سعدی علیہ الرحمہ نے تو یہ فرما دیا ہے کہ ۔

ہفت اقلیم گر بگیرد پادشاہ ہم چناں در بند اقلیم دگر

یعنی یہ کہ اگر کسی بادشاہ کے قبضے میں سات ملک ہوں تب بھی اسے سیری نہیں ہوتی اور آٹھویں کی لگڑ میں

لگا رہتا ہے۔

۲۲۹۔ قال ابن عون ثلث احتیاج لنفسي۔ ابن عون کے ارشاد کا مطلب یہ ہے کہ تین چیزیں خود مجھے بھی پسند ہیں اور اپنے بھائیوں کے لیے بھی انہیں تین چیزوں کو پسند کرتا ہوں (۱) احادیث نبویہ کی تعلیم اور ان کے معانی و مفہیم کی تحقیق و جستجو۔ (۲) قرآن کریم کو سمجھنا اور اس کی تفسیر اور آیات قرآنی میں بیان کردہ اسرار و رموز سے واقفیت۔ (۳) لوگوں کی خیر خواہی اور بھلائی۔ یہ وہ تین چیزیں ہیں جن سے انسان خود بھی فائدہ اٹھاتا ہے اور دوسروں کو فائدہ پہنچانے کی اس میں صلاحیت پیدا ہو جاتی ہے۔

## مِنْهَا التَّعَاوُنُ بِالْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ

(۲۳۰) قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَ لَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ. (مائدہ ۲۵)

(۲۳۱) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: الْمُسْلِمُ أَخُو الْمُسْلِمِ لَا يَخُونُهُ وَلَا يَكْذِبُهُ وَلَا يَخْذُلُهُ. كُلُّ الْمُسْلِمِ عَلَى الْمُسْلِمِ حَرَامٌ عَرَضُهُ وَ مَالُهُ وَ نَمَتُهُ. التَّقْوَىٰ هُنَا بِحَسَبِ أَمْرٍ مِنَ الشَّرِّ أَنْ يَخْتَفِرَ أَخَاهُ الْمُسْلِمَ. (ترمذی ص ۱۵ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۴۲۲)

(۲۳۲) عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: الْمُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِ كَالْبُنْيَانِ يَشُدُّ بَعْضُهُ بَعْضًا. (ترمذی ص ۱۵ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۴۲۲)

(۲۳۳) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنْ أَحَدَكُمْ مَرَأَ أَخِيهِ فَإِنْ رَأَى بِهِ أَدَىٰ فَلْيُبْطِ. (ترمذی ص ۱۵ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۴۲۴)

(۲۳۴) وَعَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: الْمُؤْمِنُ أَخُو الْمُؤْمِنِ يَكْمُلُ عَلَيْهِ شَيْئَاتُهُ وَيَحْوَطُهُ مِنْ زَوَائِهِ. (ابوداؤد ص ۳۲۵ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۴۲۴)

(۲۳۵) عَنِ النَّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: تَرَى الْمُؤْمِنِينَ فِي تَرَاحُمِهِمْ وَتَوَائِهِمْ وَتَعَاطُفِهِمْ كَمَثَلِ الْجَسَدِ إِذَا اشْتَكَى عُضْوًا تَدَاعَى لَهُ سَائِرُ جَسَدِهِ بِالسَّهْرِ وَالْحُمَى.

(بخاری ص ۸۸۹ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۴۲۲)

(۲۳۶) عَنْ عَلِيٍّ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لِلْمُسْلِمِ عَلَى الْمُسْلِمِ سِتٌّ بِالْمَعْرُوفِ، يُسَلِّمُ عَلَيْهِ إِذَا لَقِيَهُ، وَيُجِيبُهُ إِذَا دَعَاهُ، وَيَشَبِّتُهُ إِذَا عَطَسَ، وَيَعُوذُهُ إِذَا مَرَضَ، وَيَتَّبِعُ جَنَازَتَهُ إِذَا مَاتَ، وَيُحِبُّ لَهُ مَا يُحِبُّ لِنَفْسِهِ.

(ترمذی ص ۹۸ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۳۹۸)

برہمی کے ابواب میں سے نیکی اور تقویٰ پر ایک دوسرے کی مدد کرنا بھی ہے  
ارشاد باری ہے: تم نیکی اور تقویٰ پر ایک دوسرے کی مدد کرتے رہو اور گناہ و زیادتی پر ایک دوسرے کی مدد نہ کرو۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایک مسلمان دوسرے مسلمان کا بھائی ہے، نہ اس سے خیانت کرے اور نہ اس سے جھوٹ بولے اور نہ اس کو بے یار و مددگار چھوڑے، ایک مسلمان دوسرے مسلمان پر حرام ہے، اس کی آبرو، اس کا مال اور اس کا خون۔ تقویٰ یہاں (دل میں) ہے، آدمی کے برا ہونے کے لیے یہ کافی ہے کہ وہ اپنے مسلمان بھائی کو حقیر سمجھے۔

حضرت ابو موسیٰ اشعرئیؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایک مومن دوسرے مومن کے لیے عمارت کی طرح ہے جس کا ایک حصہ دوسرے حصے کو مضبوط کرتا ہے۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں سے ہر ایک اپنے بھائی کا آئینہ ہے تو اگر وہ اس پر کوئی گندگی دیکھے تو چاہیے کہ دور کر دے۔

اور انھیں سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مومن مومن کا بھائی ہے اس سے اس کے ضرر کو دفع کرتا ہے اور اس کے پیچھے اس کی حفاظت کرتا ہے۔

حضرت نعمان بن بشیرؓ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم مومنین کو آپس میں رحم کرنے، محبت کرنے اور آپس میں مہربانی کرنے کے سلسلے میں ایک جسم کی طرح دیکھو گے جب اس کے کسی عضو کو شکایت ہوتی ہے تو اس کی خاطر اس کے جسم کے تمام اعضاء ایک دوسرے کو بے خوابی اور بخار کی دعوت دیتے ہیں۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایک مسلمان کے دوسرے مسلمان پر چھ حقوق ہیں بھلائی کے ساتھ، اس کو سلام کرے جب اس سے ملاقات ہو، اس کی

دعوت کو قبول کرے جب وہ اس کو دعوت دے، اس کی چھینک کا جواب دے جب اسے چھینک آئے، اس کی مزاج پر سی کرے جب بیمار ہو جائے، اس کے جنازے کے پیچھے چلے (شرکت کرے) جب وہ مر جائے، اس کے لیے وہی پسند کرے جو اپنے لیے کرتا ہے۔

## لغات و ترکیب

اِثْمٌ: ج آثام، گناہ۔ خَانَ يَخُونُ خِيَانَةً (ن) خیانت کرنا۔ خَذَلَ يَخْذُلُ خَذَلًا (ن) ہے یار و مددگار چھوڑنا۔ اخْتَقَرَ يَخْتَقِرُ اخْتِقَارًا (افتعال) کسی کو حقیر سمجھنا۔ بَنَى يَبْنِي بُنْيَانًا (فعل) عمارت بنانا۔ خَاطَ يَخُوْطُ خَوْطًا (ن) حفاظت کرنا، نگہبانی کرنا۔ سَهَرَ يَسْهَرُ سَهَرًا (س) بیدار رہنا۔ خُمِي: ج خُمِيَّات، بخار۔

عرضہ و مالہ و دمہ، تینوں "کل المسلم علی المسلم" کا بیان اور بدل ہیں۔ بحسب امرئ من الشر۔ میں باز آمدہ ہے من الشر "حسب" مصدر سے متعلق ہو کر مبتدا۔ اُن یحتقر اخاه المسلم، جملہ خبر واقع ہے۔ "کالبنیان" کائن سے متعلق ہو کر "المؤمن" کی خبر ہے۔ فلان رأی اذی شرط۔ فلیسط جزا۔ کمثل الجسد "مثل المؤمنین" کی خبر ہے۔ عضواً، اشتکی "کی ضمیر سے تیز ہے اور اذا اشتکی عضواً جملہ شرط ہے، تداعی لہ الخ جزا واقع ہے۔

تشریح ۲۳۰ - وتعاونوا علی البرّ والتقوی۔ آیت کریمہ کے اس جملے میں اللہ رب العزت نے ایک ایسے اصولی اور بنیادی مسئلے کی طرف اشارہ فرمایا ہے جو نظام عالم کی رونا ہے اور جس پر انسان کی صلاح و فلاح بل کہ خود اس کی زندگی اور بقا موقوف ہے یعنی باہمی تعاون و تقاضا، ہر ذی شعور انسان جانتا ہے کہ دنیا کا سارا انتظام انسانوں کے باہمی تعاون و تقاضا پر قائم ہے، اگر ایک انسان دوسرے انسان کی مدد نہ کرے تو کوئی اکیلا انسان خواہ کتنا ہی عقل مند، کتنا ہی زور آور یا مال دار ہو اپنی ضروریات زندگی کو تنہا نہیں حاصل کرتا ہے۔ یہ خدا کی قدرت اور حکمت ہے کہ اس نے ایک انسان کو دوسرے کا محتاج بنا دیا ہے، غریب پیسوں کے لیے مال دار کا محتاج ہے، تو مال دار محنت و مشقت کے لیے غریب کا محتاج ہے، سوداگر گاہکوں کا محتاج ہے اور گاہک سوداگروں کا۔ غرض ہر انسان اپنی زندگی کے ہر شعبے میں دوسرے ہزاروں لاکھوں انسانوں کا محتاج ہے، ان کے باہمی تعاون و تقاضا سے دنیا کا نظام چلتا ہے، قرآن حکیم نے اسی کی طرف اشارہ کیا ہے کہ نیکی اور خدا ترسی پر تعاون کرو بدی اور ظلم پر تعاون نہ کرو۔

قرآن کریم نے یہ عنوان اختیار نہیں فرمایا کہ مسلمان بھائیوں کے ساتھ تعاون کرو اور غیروں کے ساتھ نہ کرو؛ بل کہ مسلمانوں کے ساتھ تعاون کرنے کی جو اصل بنیاد ہے یعنی "نیکی اور خدا ترسی" اسی کو تعاون کرنے کی بنیاد قرار دیا۔ جس کا صاف مطلب یہ ہے کہ مسلمان بھائی بھی اگر حق کے خلاف یا ظلم و جور کی طرف چل رہا ہو تو ناحق اور ظلم پر اس کی بھی مدد نہ کرو؛ بل کہ اس کی کوشش کرو کہ ناحق اور ظلم سے اس کا ہاتھ روکو۔ لہذا

در حقیقت اس کی صحیح امداد ہے تاکہ ظلم و جور سے اس کی دنیا و آخرت بچاؤ نہ ہو۔

آیت کریمہ میں ”یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا اتَّقُوا اللّٰهَ“ یہ دو لفظ ہیں، جمہور مفسرین نے ”یٰۤاَیُّهَا“ کے معنی اس جگہ ”فعل الخیرات“ یعنی نیک عمل قرار دیئے ہیں اور ”اتَّقُوا“ کے معنی ”ترک المنکرات“ یعنی برائیوں کا ترک بتلائے ہیں، اور لفظ ”یٰۤاَیُّهَا“ مطلق گناہ و معصیت کے معنی میں ہے خواہ وہ حقوق سے متعلق ہو یا عبادات سے اور ”عبدوان“ کے لفظی معنی حد سے تجاوز کرنے کے ہیں، مراد اس سے ظلم و جور ہے۔ (معارف القرآن ج ۳، ص: ۲۰-۲۵ ملخصاً)

۲۳۱- المسلم أخو المسلم لا یكذبہ و لا یخونہ۔ ایک مسلمان دوسرے مسلمان کا بھائی ہے، حدیث پاک کے اس پہلے ہی جملے میں آپؐ نے تمام مسلمانوں کے آپسی تعلق کو بیان فرما کر اس کے تقاضے کو بیان فرمایا کہ جب دو مسلمان کے درمیان اخوت کا تعلق ہے تو اخوت ہی کا آپس میں معاملہ بھی ہونا چاہیے کہ کوئی کسی کے ساتھ نہ خیانت کرے، نہ جھوٹ بولے اور نہ ہی اسے بے یار و مددگار چھوڑے؛ بل کہ ہر ایک دوسرے کے ساتھ صدق و دیانت اور تعاون و تناصر کا معاملہ کرے، کبھی کسی مسلمان کی عزت و آبرو اور اس کے جان و مال پر حملہ نہ کرے یہ بالکل حرام ہے۔ پھر فرمایا ”التقویٰ لھنا“ مشکوٰۃ شریف کی حدیث میں اس جملے کے بعد یہ اضافہ ہے ”ویشیر الی صدرہ ثلاث مرار“ کہ آپؐ نے تین مرتبہ اپنے سینے کی طرف اشارہ فرمایا۔ مطلب یہ ہے کہ تقویٰ کا مصدر و مخزن اصل میں سینہ یعنی دل ہے اور یہ ایک ایسی صفت ہے جو باطن کی صلاح و ہدایت پر موقوف ہے۔ اس صورت میں یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اس فرمان کا مقصد مابعد والے جملے ”بحسب امرئ من الشر أن یحقر أخاہ المسلم“ کی تاکید ہو، یعنی یہ کہ جس کے دل میں تقویٰ ہوگا وہ کسی مسلمان کی تحقیر نہ کرے گا، کیوں کہ متقی کسی مسلمان کو حقیر نہیں سمجھتا۔ یا بہ صورت دیگر اس کا مطلب یہ ہے کہ کسی دوسرے شخص کو بھی حقیر نہیں سمجھنا چاہیے اس لیے کہ عند اللہ معزز و مکرم ہونے کا دار و مدار تقویٰ پر ہے اور عمل تقویٰ قلب ہے اور دل کے اندر کی بات کسی کو نہیں معلوم کہ کس کے اندر یہ صفت زیادہ ہے اور کس کے اندر کم ہے اس لیے ہر ایک کو اپنے سے بہتر ہی تصور کرنا چاہیے۔

۲۳۲- عن أبی موسیٰ الأشعری۔ ایک مومن دوسرے مومن کے لیے عمارت کی طرح ہے مطلب یہ ہے کہ جس طرح عمارت کی ایک اینٹ دوسرے اینٹ کے ساتھ مل کر پوری عمارت کو مضبوط و مستحکم بناتی ہے، اسی طرح اگر سارے مسلمان ایک دوسرے سے مربوط و متحد ہیں اور باہمی موافقت و محبت اور امداد و تعاون کی زنجیر میں جڑے رہیں تو پوری ملت اسلامیہ ایک ناقابلِ تسخیر طاقت بن جائے گی۔ رولہت مذکورہ میں باہمی تعاون و تناصر کو اپنانے کی تاکید ہے۔ یہ واضح رہے کہ مسلمانوں کا وہی اتحاد مطلوب اور کامیابی کی ضمانت ہے جس کی بنیاد حق پر ہو کسی حرام و مکروہ امر میں اتحاد غیر مطلوب ہے۔

۲۳۳- إن أحدکم مرآۃ أخیہ۔ روایت کا مطلب یہ ہے کہ جس طرح آئینہ دیکھنے والا شخص اُس آئینے میں اپنے خد و خال کو دیکھتا ہے اور اس میں جو خرابی ہوتی ہے اُس سے آگاہ ہو جاتا ہے خواہ وہ عیب کتنا ہی معمولی کیوں نہ ہو، اسی طرح ایک مسلمان کو دوسرے مسلمان کے حق میں اتنا حساس اور بھی خواہ ہونا چاہیے کہ

اگر کوئی مسلمان اپنے مسلمان بھائی میں کوئی عیب دیکھے تو اس کو فوراً آگاہ کر دے تاکہ دوسرے اس کے عیب سے مطلع نہ ہوں اور وہ دنیا کی نظر میں ذلیل اور رسوا نہ ہو۔

۲۳۴- أَخُو الْمُؤْمِنِ يَكْفِ عَلَيْهِ ضِعْفَتَهُ. "ضیعتہ" کے معنی نقصان اور ہلاکت کے آتے ہیں اور روایت کا مطلب یہ ہے کہ ایک مومن کا دوسرے مومن کے ساتھ اخوت کے تعلق کا تقاضہ یہ ہے کہ اس کو اس چیز اور عیب سے دور کرے جس میں اس کے لیے نقصان اور ہلاکت ہو۔ اور اس کی غیر موجودگی میں بھی اس کے مفادات اور حقوق کا تحفظ کرے۔ مفادات و حقوق میں جان و مال اور عزت و آبرو بھی کا تحفظ داخل ہے۔

۲۳۵- تَدْرِي الْمُؤْمِنِينَ فِي تَرَاخُمِهِمْ. اس ارشاد گرامی کے ذریعے آں حضرت نے مومن کی صفت اتحاد و یکا نگت کی طرف اشارہ فرمایا ہے کہ اگر کوئی جذبہ و تعلق ایسا ہو سکتا ہے جو دنیا کے تمام انسانوں کو رنگ و نسل کے بھید بھاؤ، زبان و کلمہ کے اختلاف و تفاوت، ذات و قبائل اور ملاقاتی تفرقہ بازی سے نجات دلا کر پوری انسانی برادری کو ایک لڑی میں پرو سکتا ہے تو وہ صرف ایمان و اسلام کا تعلق ہے۔

ارشاد گرامی میں تمام مسلمانوں کو ایک جسم کے ساتھ تشبیہ دی گئی ہے کہ جس طرح جب جسم کے کسی عضو کو کوئی پریشانی لاحق ہوتی ہے تو اس کی وجہ سے سارا جسم متاثر رہتا ہے، اسی طرح مسلمانوں کو بھی چاہیے کہ ایک تن میں جائیں اور پوری ملت اسلامیہ ایک جسم کی مانند ہو جائے کہ اگر کسی ایک بھی مسلمان کو کوئی گزند پہنچے تو سارے مسلمان اس کے دکھ درد میں شریک ہوں اور سب مل کر اس کی تکلیف و مصیبت کو دور کرنے کی کوشش کریں اسی مفہوم کو شیخ سعدی علیہ الرحمہ نے ان الفاظ میں نظم کیا ہے۔

بنی آدم اعضاء یک دیگرند کہ در آفرینش ز یک جوہر اند  
چوں عضوے بدر آورد روزگار دگر عضوہا را نمائد قرار

۲۳۶- لِلْمُسْلِمِ عَلَى الْمُسْلِمِ سِتٌّ بِالْمَعْرُوفِ. أي ست خصال متلبسة بالمعروف یعنی ایسی چھ خصلتیں جن میں خیر اور بھلائی ہے پہلی چیز "یسلم علیہ إذا لقیہ" جب بھی ایک مسلمان کی دوسرے سے ملاقات ہو تو سلام کرے خواہ وہ اس سے آشنا ہو یا نہ ہو، "ویجیبہ إذا دعاه" جب بلائے تو اس کی دعوت پر لبیک کہے خواہ وہ کسی ضرورت میں کام آنے کے لیے یا دعوت طعام میں بلائے بشرطے کہ وہاں کسی فعل حرام کا ارتکاب نہ ہو رہا ہو مثلاً ناچ، گانا، ٹی وی اور تصویر کشی وغیرہ حدیث کے بقیہ جملوں کی تشریح باقی ہی میں حدیث نمبر ۱۸۳ کے ضمن میں آچکی ہے اور آخری جملے "یحبت لہ ما یحب لنفسہ" کی تشریح حدیث نمبر ۱۵ کے تحت گزر چکی ہے۔

## مَنْ أَفْضَلُ شُعْبِ التَّعَاوُنِ الْإِيْثَارِ

(۲۳۷) قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَيُؤْتِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ.

(الحشر آیت ۹)

(۲۳۸) عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ: قَالَ أَهْدِي لِرَجُلٍ مِّنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأْسَ شَاةٍ فَقَالَ: إِنَّ أَخِي فَلَانٌ وَغِيَالُهُ أَحْوَجُ إِلَيَّ هَذَا مِنَّا، فَبَقِيتُ بِهِ إِلَيْهِمْ فَلَمْ يَزَلْ يَبْعَثُ وَاحِدًا إِلَى آخَرٍ حَتَّى تَدَاوَلَهَا سَبْعَةُ أَتِيَّاتٍ حَتَّى رَجَعْتُ إِلَى أَوْلِيَائِكَ، فَتَزَلْتُ وَ يُؤْثِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ. (مظہری تحت هذه الآية)

(۲۳۹) عَنْ أَنَسٍ قَالَ دَعَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْأَنْصَارَ لِيَقْطَعَ لَهُمْ بِالْبَحْرَيْنِ فَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنْ فَعَلْتَ ذَلِكَ فَاكْتُبْ لِأَخَوَانِنَا مِنْ قُرَيْشٍ بِمِثْلِهَا فَلَمْ يَكُنْ ذَلِكَ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: إِنَّكُمْ سَقَرُونَ بَعْدِي إِثْرَةً فَاصْبِرُوا حَتَّى تَلْقَوْنِي. (بخاری ص ۳۲۰)

(۲۴۰) عَنْ أَبِي جَهْمٍ بِنِ حُذَيْفَةَ الْعَدَوِيِّ قَالَ: انْطَلَقْتُ يَوْمَ الْيَرْمُوكِ أَطْلُبُ ابْنَ عَمِّي وَمَعِيَ شَنَّةٌ مِنْ مَاءٍ وَإِنَاءٌ فَقُلْتُ: إِنْ كَانَ بِهِ رَمَقٌ سَقَيْتُهُ مِنَ الْمَاءِ وَمَسَحْتُ بِهِ وَجْهَهُ فَإِذَا أَنَا بِهِ يَنْشَعُ، فَقُلْتُ لَهُ أَسْقِيكَ؟ فَأَشَارَ أَنْ نَعَمْ فَإِذَا رَجُلٌ يَقُولُ: آه!..... فَأَشَارَ ابْنُ عَمِّي أَنْ انْطَلِقُ بِهِ إِلَيْهِ فَإِذَا هُوَ هَشَامُ ابْنُ الْعَاصِ أَخُو عَمْرٍو بِنِ الْعَاصِ فَأَتَيْتُهُ فَقُلْتُ: أَسْقِيكَ؟ فَسَمِعَ آخَرَ يَقُولُ: آه!..... فَأَشَارَ هَشَامُ أَنْ انْطَلِقُ بِهِ إِلَيْهِ فَجِئْتُ، فَإِذَا هُوَ قَدْ مَاتَ، ثُمَّ رَجَعْتُ إِلَى هَشَامٍ فَإِذَا هُوَ قَدْ مَاتَ، ثُمَّ أَتَيْتُ ابْنَ عَمِّي فَإِذَا هُوَ قَدْ مَاتَ. (كتاب الزهد والرقائق لعبد الله بن المبارك (حديث ۲۳۵))

### تعاون کے افضل ترین شعبوں میں سے دوسروں کو ترجیح دینا ہے

ارشاد باری ہے: اور وہ لوگ اپنے اوپر دوسروں کو ترجیح دیتے ہیں اگرچہ انھیں فائدہ ہی کیوں نہ ہو۔ حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ میں سے ایک صحابی کو بکری کی ایک سری ہدیے میں ملی تو فرمایا کہ میرا فلاں بھائی اور اس کے بچے ہمارے مقابلے میں اس کے زیادہ ضرورت مند ہیں، چنانچہ انھوں نے وہ سری ان کے پاس بھیج دی، پھر ایک دوسرے کے یہاں بھیجتے رہے یہاں تک کہ سات گھروالوں نے اسے لیا پھر انھیں واپس آگئی، تو یہ آیت نازل ہوئی تو یوثرؤن علی انفسہم ولو کان بہم خصاصة۔

حضرت انسؓ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرات انصار کو بلایا تاکہ ان کو بحرین کی جاگیر دے دیں۔ تو انھوں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! اگر آپ ایسا کرتے ہیں تو ہمارے قریشی بھائیوں کے لیے بھی اس کے مثل لکھ دیجئے، تو اتنی جاگیر نبی کریمؐ کے پاس نہ تھی تو آپؐ نے فرمایا: تم لوگ

میرے بعد عنقریب ترجیح دیکھو گے تو میرے کام لینا آں کہ تم مجھ سے جا ملو۔

حضرت ابو جہم امین حذیفہ عدوی سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ میں جنگ یرموک کے دن اپنے چچا زاد بھائی کی تلاش میں نکلا اس حال میں کہ میرے پاس پانی کا ایک مشکیزہ اور ایک برتن تھا، میں نے (دل میں) کہا: اگر ان میں کچھ رقی باقی ہو تو پانی پلا دوں اور ان کا چہرہ اس سے صاف کر دوں، چناں چہ میں نے ان کو اس حال میں پایا کہ وہ جاں کنی کے عالم میں مبتلا تھے، تو میں نے ان سے کہا: آپ کو پانی پلاؤں؟ انھوں نے اشارہ کیا ہاں! اسی وقت ایک دوسرا شخص آہ کر رہا تھا، تو میرے چچا زاد بھائی نے اشارہ کیا کہ میں پانی لے کر اس کے پاس جاؤں، اور وہ عمرو بن العاصؓ کے بھائی ہشام ابن العاصؓ تھے، چناں چہ میں ان کے پاس آیا پھر کہا: آپ کو پانی پلاؤں؟ تو انھوں نے ایک دوسرے شخص کو آہ کہتے ہوئے سن لیا، تو حضرت ہشامؓ نے اشارہ کیا کہ میں پانی لے کر ان کے پاس جاؤں، چناں چہ میں ان کے پاس آیا تو وہ اللہ کو پیارے ہو چکے تھے، پھر میں ہشام کے پاس لوٹا تو وہ بھی دابہ بکا کو کوچ کر چکے تھے، پھر میں اپنے چچا زاد بھائی کے پاس آیا تو ان کی روح بھی نفسِ عنصری سے پرواز کر چکی تھی۔

### لغات و ترکیب

آثَرُ يُوثَرُ إِثَارًا (افعال) اپنے اوپر دوسرے کو ترجیح دینا۔ خَصَّ يَخْصُ خَصَاصَةً (س) محتاج ہونا۔ بَعَثَ يَبْعَثُ بَعْثًا (ف) بھیجنا۔ تَذَاوَلَ يَتَذَاوَلُ تَذَاوَلًا (تفاعل) یکے بعد دیگرے لینا۔ قَطَعَ يَقْطَعُ قَطْعًا (ف) جدا کرنا۔ شَنَّةٌ: ج شَيْنَانٌ و اَشْنَانٌ، پرانی مشک۔ نَشَغَ يَنْشَغُ نَشْفًا (ف) سکی لینا۔

ولو كان بهم خَصَاصَةٌ۔ لو دلیہ ہے۔ "بہم" خبر مقدم "خَصَاصَةٌ" اسم موخر۔ "يَبْعَثُ" واحد إلى آخر۔ لم يزل کی خبر ہے۔ "فاصبروا حتی تلقوني۔ أي حتی لقائکم إيتاي۔ تلقوني مفرد کی تاویل میں ہو کر "اصبروا" سے متعلق ہے۔ "اطلب ابن عمي" اور "معي شَنَّةٌ من ماء" دونوں حال واقع ہیں۔ "انطلقت" کی ضمیر فاعل سے۔ "ان انطلق" میں "ان" تفسیر یہ ہے۔

تشریح ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰۔ آیت کریمہ میں اللہ رب العزت نے انصار صحابہ رضی اللہ عنہم کے ایک خصوصی وصف ایثار کو بیان فرمایا ہے کہ جس طریقے سے حضرات انصار میں بہت سے فضائل اور اعلیٰ صفات ہیں مثلاً ایمان کی پختگی، مہاجرین صحابہ سے قلبی محبت اور ان کا احترام، سرکارِ دو عالم حضرات مہاجرین کو جو کچھ بھی عطا فرمائیں اس پر تنگ دل نہ ہونا اور آپؐ کے ہر قول و فعل کو بہرِ رضا و رغبت تسلیم کرنا وغیرہ اسی طریقے سے ان کا ایک خاص وصف یہ بھی ہے کہ وہ اپنے اوپر دوسروں کو یعنی مہاجرین کو ترجیح دیتے تھے کہ اپنی حاجت و ضرورت کو پورا کرنے سے پہلے ان کی حاجت کو پورا کرتے تھے اگرچہ یہ خود حاجت مند اور فقرو فاقے میں ہوں، ان کے بہت سے واقعات اس پر شاہد ہیں جن میں تین واقعات کو مصنف علیہ الرحمہ نے



جان کیا ہے اور ہر ایک کے بارے میں کہا گیا ہے کہ آیت ایمان اس واقعے میں نازل ہوئی مگر ان میں کوئی تضاد و اختلاف نہیں سبھی واقعات نزول آیت کا سبب بن سکتے ہیں۔ واقعات کی تفصیل ترجمے سے ظاہر ہے۔

## مِنْهَا قَبُولُ الْهَدِيَّةِ وَالْإِثَابَةُ عَلَيْهَا

(۲۴۱) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: تَهَادَوْا فَإِنَّ الْهَدِيَّةَ تُذْهِبُ وَخَرَّ الصُّدْرَ وَلَا تَحْقِرَنَّ جَارَةً لِحَارَتِهَا وَلَا شَيْئًا فُرْسَنٍ شَاؤَ. (مشکوٰۃ ص ۲۶۱، ترمذی ص ۲۳۵)

(۲۴۲) عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْبَلُ الْهَدِيَّةَ وَيُثِيبُ عَلَيْهَا. (بخاری ص ۳۵۲ ج ۲، ترمذی ص ۱۷ ج ۱)

(۲۴۳) عَنْ جَابِرِ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ أُعْطِيَ عَطَاءً فَوَجَدَ فَلْيُجْرِسْ بِهِ، فَإِنْ لَمْ يَجِدْ فَلْيُثْنِ بِهِ، فَقَدْ أَثْنَى بِهِ فَقَدْ شَكَرَهُ، وَمَنْ كَتَمَ فَقَدْ كَفَرَهُ. (أبو داؤد ص ۳۱۵ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۲۶۱)

وَعَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ أَبْلَى بِلَاءً فَذَكَرَهُ فَقَدْ شَكَرَهُ، وَإِنْ كَتَمَهُ فَقَدْ كَفَرَهُ. (أبو داؤد ص ۳۱۵ ج ۲)

(۲۴۴) عَنْ أَسَمَةَ بْنِ زَيْدٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ صُنِعَ إِلَيْهِ مَعْرُوفٌ فَقَالَ لِفَاعِلِهِ: جَزَاكَ اللَّهُ خَيْرًا فَقَدْ أَبْلَغَ فِي الثَّنَاءِ.

(ترمذی ص ۲۴ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۲۶۱)

(۲۴۵) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ لَمْ يَشْكُرِ النَّاسَ لَمْ يَشْكُرِ اللَّهَ. (ترمذی ص ۱۷ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۲۶۱)

بر کے ابواب میں سے ہدیے کا قبول کرنا اور اس کا بدلہ دینا بھی ہے

حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ہدیہ دیا کرو کیوں کہ ہدیہ سینے کے کپنے کو دور کرتا ہے اور کوئی پڑوس اپنی پڑوس کے لیے کسی چیز کو حقیر نہ جانے اگرچہ وہ بکری کے کھری کا گلڑا ہی کیوں نہ ہو۔

حضرت عائشہؓ سے مروی ہے فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہدیہ قبول فرماتے تھے اور اس کا بدلہ عطا فرماتے تھے۔ حضرت جابر بن عبد اللہؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس کو کوئی چیز عطا کی جائے پھر اسے گنجائش ملے تو چاہیے کہ اس کا بدلہ دے دے، پس اگر اسے گنجائش نہ ملے تو اس کی تعریف کر دینی چاہیے، اس لیے کہ جس نے اس کی تعریف کی تو اس نے اس کا شکر ادا کیا اور جس نے چھپایا تو

اس نے اس کی ناشکری کی۔

اور حضرت جابر علی نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ جس کو کوئی عطیہ دیا گیا پھر اس نے اس کا ذکر کیا تو اس نے اس کا شکر ادا کر دیا اور اگر اس کو چھپایا تو اس نے اس کی ناشکری کی۔

حضرت اسامہ بن زید سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جس کے ساتھ کوئی احسان کیا گیا تو اس نے اس احسان کرنے والے کو "جزاك الله خيراً" کہہ دیا تو اس نے خوب تعریف کی۔ حضرت ابوسعید سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس نے لوگوں کا شر ادا نہیں کیا اس نے اللہ کا بھی شکر ادا نہیں کیا۔

### لغات و ترکیب

اَقَابَ يُثِيبُ اِثَابَةً (إفعال) بدلہ دینا۔ تَهَادَى يَتَهَادَى تَهَادِيًا (تفاعل) ایک دوسرے کو ہدیہ دینا۔ وَخَرٌ، كَيْنٌ۔ وَخَرٌ يَجُرُّ وَ وَخَرٌ يُوَخِّرُ وَخَرًا (ض و س) کینہ رکھنا۔ كَتَمَ يَكْتُمُ كِتْمَانًا (ن) چھپانا۔ اَبْلَى بَلَاءٌ اَيْ اَعْطَى عَطَاةً، یہاں اِعْطَاةً کے معنی میں ہے۔ اَبْلَغَ فِي اَمْرٍ يُبْلَغُ اِبْلَاغًا (إفعال) کسی چیز میں مبالغہ کرنا انتہا کو پہنچا دینا۔

من اَعْطَى عَطَاةً مَعْطُوفٌ عَلَيْهِ، فَوْجٌ مَعْطُوفٌ، مَعْطُوفٌ عَلَيْهِ بِاِمْطُوفٍ شَرْطًا، فَلْيَجْزِ بِهِ ۱۷۔ تمام احادیث کی ترکیب تقریباً ایسی ہی ہے۔

۲۴۱۔ حدیث شریف میں ہدیہ دینے کی ترغیب اور اس کے فوائد پر روشنی ڈالی گئی ہے کہ ہدیہ دینے سے دل کا انقباض اور کینہ کپٹ دور ہو جاتا ہے اور ایک مومن کو ایسا ہی ہونا چاہیے کہ کسی مومن کے تئیں اپنے دل میں کوئی کینہ اور بغض و عداوت نہ رکھے، پھر یہ کہ ہدیے کے لین دین میں کوئی قیمتی ہی چیز ہو یہ کوئی ضروری نہیں بقدر وسعت کافی ہے اسی کی طرف "ولو فرسن شاة" سے اشارہ ہے۔ اور "لا تحقرن جارة لجارتها" میں سیغہ تانیث لانے کی اصل وجہ یہ ہے کہ عورتوں میں کھود کرید کا حراج زیادہ ہوتا ہے اسی لیے خاص طور پر ان کو تاکید کی گئی ہے۔

۲۴۲۔ عن عائشة قالت۔ ہدیے کا بدلہ دینا ضروری نہیں ہے یہ آپ کا بلند پایہ اخلاق تھا کہ آپ احسان کے بدلے احسان فرماتے تھے امت کو بھی آپ نے یہی تعلیم دی ہے ایسا ہی ہونا چاہیے البتہ بدلے کی شرط نہیں ہونی چاہیے اس لیے کہ اگر عوض ملے ہو جائے تو یہ بیع ہو جاتی ہے۔ اور عطا بغیر عوض طرفین کی جانب سے ہدیہ ہوتا ہے۔

۲۴۳۔ من اَعْطَى عَطَاةً فَلْيَجْزِ بِهِ۔ مطلب یہ ہے کہ ہدیہ چوں کہ ایک احسان ہے جو جانین سے ہونا چاہیے، اس لیے وہ شخص جس کو کسی کی طرف سے ہدیہ ملا ہے اسے بھی بدلے میں کچھ دے دینا چاہیے مگر یہ کہ فوراً ہی دینا کوئی ضروری نہیں جب گنجائش ہو دے دے، البتہ اس وقت زبان سے دعائے کلمات کہہ دینا

اور تعریف کے ساتھ اس عطا کا تذکرہ کر دینا چاہیے یہی اس نعمت کی قدر دانی اور شکریہ ہے، اور اس موقع پر زبان بزرگمانا اور کچھ نہ کہنا اس نعمت کی ناشکری ہے۔ یہی مطلب ہے "من ابلی بلاۃ" والی حدیث کا بھی ہے۔  
 ۲۳۴- عن أسامة بن زيد من صنع إليه معروف. مطلب یہ ہے کہ اگر ہدیہ وصول کرتے وقت ہدیہ دینے والے کو دعائیہ کلمات کہہ دیئے مثلاً "جزاك الله" وغیرہ تو یہ بھی تعریف ہے، اگر دعائیہ جملہ کہنے کے لیے بھی زبان نہ کھولے تو یہ انتہائی ناشکری اور بڑے پرلے درجے کی بات ہے، اس لیے کہ دعا دینے میں اس کا کچھ خرچ نہیں ہوتا۔

۲۳۵- من لم يشكر الناس لم يشكر الله. جو بندے کے احسان کا شکر ادا نہیں کرتا وہ اللہ تعالیٰ کا بھی شکر گزار نہیں ہوتا، اس لیے کہ شکر خداوندی اطاعت و فرماں برداری کا مظہر ہے اسی لیے بندوں کو تم ہے کہ محسن کا شکر ادا کر دو اور جب بندہ محسن کا شکر ادا نہیں کرتا تو گویا اس کے اندر بجائے اطاعت کے مصیبت و نافرمانی ہے اور اسی نافرمانی کا دوسرا نام ناشکری ہے۔

## وَمِنْهَا إِصْلَاحُ ذَاتِ الْبَيْنِ

(۲۴۶) قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِّنْ نُّجُوهُمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ، بَيَّنَّ النَّاسِ وَمَن يَفْعَلْ ذَلِكَ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا (النساء آیت ۱۱۴)

(۲۴۷) عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِأَفْضَلِ مَن تَرَجَّهَ الصِّيَامَ وَالصَّلَاةَ وَالصَّدَقَةَ؟ قَالُوا: بَلَى قَالَ: صِلَاحُ ذَاتِ الْبَيْنِ فَإِنَّ فَسَادَ ذَاتِ الْبَيْنِ هِيَ الْخَالِقَةُ، وَ يُرَوَّى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ: هِيَ الْخَالِقَةُ، لَا أَقُولُ: تَخْلُقُ الشَّعْرَ وَلَكِنَّ تَخْلُقُ الدِّينَ. (ترمذی ص ۷۴ ج ۲، ابوداؤد ص ۳۲۵ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۴۲۸)

(۲۴۸) عَنْ جَابِرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنِ اعْتَذَرَ إِلَى أَخِيهِ فَلَمْ يُعْذِرْهُ كَانَ عَلَيْهِ مِثْلُ خَطِيئَةِ صَاحِبِ مَكْسٍ. (مشکوٰۃ ص ۲۲۹)

(۲۴۹) عَنْ أُمِّ كَلْثُومٍ بِنْتِ عُقْبَةَ أَنَّهَا سَمِعَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَيْسَ الْكَذَّابُ الَّذِي يُصْلِحُ بَيْنَ النَّاسِ فَيَقُولُ خَيْرًا وَيُنْمِي خَيْرًا. (بخاری ص ۳۷۱ ج ۱، مشکوٰۃ ص ۴۱۲ و ۴۲۸)

اور ہر کے ابواب میں سے آپسی اصلاح بھی ہے

ارشاد باری ہے: عام لوگوں کی اکثر سرگوشیوں میں خیر نہیں ہوتی، ہاں مگر جو لوگ ایسے ہیں کہ خیرات کی یا

اور کسی نیک کام کی یا لوگوں میں باہم اصلاح کر دینے کی ترغیب دیتے ہیں اور جو شخص یہ کام کرے گا حق تعالیٰ کی رضا جوئی کے واسطے سوہم اس کو عنقریب اجر عظیم عطا فرمائیں گے۔

حضرت ابو دردا سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کیا میں تم کو روزے نماز اور صدقے سے افضل چیز نہ بتاؤں؟ صحابہ نے عرض کیا: ضرور بتائیے، آپ نے فرمایا: وہ آپسی صلح ہے اس لیے کہ باہمی فساد ہی موخر دینے والی چیز ہے اور نبی اکرم سے یہ بھی منقول ہے کہ آپ نے فرمایا: موخر نے والی ہے، میں نہیں کہتا وہ بالوں کو موخرتی ہے؛ بل کہ دین کا صفایا کر دیتی ہے۔

حضرت جابر نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ جو اپنے بھائی سے معذرت طلب کرے پھر بھی وہ اس کا عذر قبول نہ کرے تو اس پر ظلماً ٹیکس وصول کرنے والے کا سا گناہ ہوگا۔

حضرت ام کلثوم رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ جو عاقلہ شخص نہیں جو لوگوں کے درمیان صلح کرادے تو وہ بھلی بات کہے اور بھلائی ہی کی نسبت کرے۔

### لغات و ترکیب

خَلَقَ يَخْلُقُ خَلْقًا (ض) موثرنا۔ اَعْتَذَرَ اِلَى أَحَدٍ يَغْتَذِرُ اِعْتِذَارًا (افتعال) کسی کے سامنے معذرت پیش کرنا۔ مَكَسٌ يَمْكِسُ مَكْسًا (ض) ٹیکس جمع کرنا۔ نَمِي يَنْمِي نَمِيًا (ض) زیادہ ہونا۔ نَمِي الْحَدِيثُ اِلَى أَحَدٍ کسی کی طرف بات کو منسوب کرنا۔

لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ۔ لا ابرائے نفی جنس ہے۔ خَيْرٌ اِسْمٌ، فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ خَيْرٌ۔ صلاح ذات البین اُی ہو صلاح ذات البین۔ مَنْ اِعْتَذَرَ اِلَى اَخِيهِ۔ معطوف علیہ، فَمَنْ يَعْذِرُهُ مَعْذُورٌ۔ معطوف علیہ یا معطوف شرط۔ كَانَ لَهُ مِثْلُ خَطِيئَتِهِ صَاحِبُ مَكْسٍ، جَمْلَةٌ جَزَاءٌ۔ فَيَقُولُ، لِيْ كَ الْجَوَابِ مِثْلِ قَاوِقٍ ہے جس کے بعد "اَنْ" مقدر ہے اور اسی کی وجہ سے "يَقُولُ" منصوب ہے۔

۲۳۶۔ لا خیر فی کثیر من نجوہم، مطلب یہ ہے کہ لوگوں کے وہ مشوے جن میں فکر آخرت کی بات نہیں ہوتی؛ بل کہ محض چند روزہ دنیوی زندگی اور دنیوی منافع کی باتیں ہوا کرتی ہیں ان میں کوئی خیر نہیں۔ "اِلَّا مِنْ اَمْرِ بِصَدَقَةٍ" ہاں اُن سرگوشیوں میں اگر کوئی خیر کی چیز ہو سکتی ہے تو یہ کہ ایک دوسرے کو صدقہ و خیرات کی ترغیب دیں یا نیکی کا حکم کریں، یا لوگوں کے آپس میں صلح کرانے کا مشورہ دیں۔

معروف، ہر اس کام کو کہتے ہیں جو شریعت میں اچھا سمجھا جائے اور جس کو اہل شرع پہچانتے ہوں اور اس کے بالمقابل منکر ہے یعنی ہر وہ کام جو شریعت میں ناپسندیدہ اور اہل شرع میں اجنبی ہو۔ امر بالمعروف منکر کے حکم اور ترغیب کو شامل ہے، مثلاً مظلوم کی امداد، حاجت مندوں کو قرض دینا، گم شدہ کو راستہ بتا دینا وغیرہ۔ مدفہ اور اصلاح بین الناس بھی اگرچہ اس میں داخل ہے لیکن ان کو تخصیص کے ساتھ علیحدہ اس لیے بیان کیا گیا کہ ان دونوں چیزوں کا نفع متعدی ہے اور ان سے ملت کی اجتماعی زندگی سدھرتی ہے۔ نیز یہ کہ یہ دونوں کام

غلب غلب یعنی غلب یعنی غلب خدا کو نفع پہنچانا (۲) دفع معصرت یعنی لوگوں کو تکلیف و رنج سے بچانا۔ صدقہ نفع رسانی کا اہم عنوان ہے اور اصلاح بین الناس دفع معصرت کا اہم عنوان ہے۔ یہاں صدقہ عام ہے صدقات واجبہ و نافلہ دونوں کو شامل ہے۔ (معارف القرآن ج ۲ ص: ۵۳۵-۵۳۶) ۲۳۷۔ الا أخبرکم بأفضل من درجة الصیام۔ روایت کا مطلب یہ ہے کہ آپس میں صلح صفائی کرانا عند اللہ اتنا مقبول عمل ہے کہ اس کا ثواب روزہ و نماز اور صدقہ جیسی عبادت سے بھی بڑھ کر ہے۔ یہاں نماز روزہ اور صدقہ سے نفلی نماز روزہ اور صدقہ مراد ہے اور قرینہ ”صدقہ“ ہے جس کا اطلاق عموماً نفلی صدقے کے لیے ہوتا ہے بعض حضرات فرماتے ہیں کہ فرائض مراد لینے میں بھی کوئی مضائقہ نہیں اس لیے کہ اگرچہ فرائض کا مرجع نوافل سے کہیں زیادہ ہے، مگر ان کے فوائد اپنی ذات تک محدود ہیں اور ترک کے بعد ان کی قضا بھی ممکن ہے، برخلاف اصلاح بین الناس کے کہ اس میں جان و مال اور عزت و آبرو سبکی چیزوں کی حفاظت ہوتی ہے اور اس کے فوائد تمام انسانوں پر محیط ہیں، نیز یہ کہ فرائض میں حقوق اللہ کی ادائیگی ہوتی ہے اور اصلاح بین الناس کا تعلق حقوق العباد سے ہے اور اللہ کے نزدیک حقوق اللہ بندوں کے حقوق سے اہم ہیں۔

فساد البین ہی الحلقۃ۔ یعنی آپسی بگاڑ نیکیوں کو مٹا دیتا ہے اور اعمال کے ثواب کو اکارت کر دیتا ہے جس کے نتیجے میں بندہ کے لیے توفیق کے دروازے بند ہو جاتے ہیں اور وہ ثواب سے محروم ہو جاتا ہے، یہی مطلب ہے تحلق الدین کا۔

۲۳۸۔ من اعتذر الی أخیه۔ کس کے معنی ہیں محصل لینا، اسی اعتبار سے عشر وصول کرنے والے کو مگس کہا جاتا ہے اور عام طور پر صاحب مگس کا اطلاق اس شخص پر ہوتا ہے جو ازار و ظلم و تعدی ناحق حصول وصول کرے، عذر قبول نہ کرنے والے اور صاحب مگس کے درمیان مشابہت کی وجہ شاید یہ ہے کہ مذکورہ شخص کی طرح صاحب مگس بھی محصل دہندہ کے کسی عذر کو قبول نہیں کرتا ہے، خواہ تا جبر اپنے پاس موجود مال کے تعلق امانت کا دعویٰ کرے یا مقروض ہونے کو بتلائے مگر وہ اس کی کسی بات کو تسلیم نہیں کرتا۔

۲۳۹۔ لیس الکذاب الذی یصلح بین الناس۔ مطلب یہ ہے کہ اگر دو شخصوں کے درمیان صلح صفائی کے لیے کوئی ایسی بات کہے جو فریقین میں سے کسی نے نہ کہی ہو تو ایسے شخص کو کاذب نہیں کہیں گے۔ مثلاً یہ کہ خالد و حامد کے درمیان ناچاقی ہے اب اگر کوئی شخص خالد سے جا کر یوں کہے کہ تم حامد سے عداوت رکھتے ہو حالانکہ وہ آپ کا بڑا خیر خواہ ہے، ہمہ وقت آپ کا مداح رہتا ہے اس نے آپ کو سلام کہا ہے اور دوستی و نرمائی کے جذبے کا اظہار کیا ہے۔ اور اسی طرح کی بات جا کر حامد سے کہے اور مقصود یہ ہو کہ عداوت ختم ہو جائے تو ایسا شخص جھوٹا نہیں ہے۔

## مِنْهَا حُسْنُ الظَّنِّ

(۲۵۰) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: حُسْنُ الظَّنِّ

مِنْ حُسْنِ الْعِبَادَةِ. (ابوداؤد ص ۳۳۴ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۴۲۹)

بر کے ابواب میں سے اچھا گمان بھی ہے

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت نقل کی ہے کہ آپؐ نے فرمایا: حسن ظن حسن عبادت میں سے ہے۔

۲۵۰۔ مطلب یہ ہے کہ جن اعمال کو عبادات حسنہ کہا جاتا ہے ان میں ایک بہترین عبادت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ اچھا گمان رکھا جائے، لہذا عبادات و طاعات کر کے قبولیت کا گمان رکھنا چاہیے۔ جاہل عوام کی طرح گمان رکھنا مناسب نہیں کہ اعمال صالحہ کو ترک کر دو اور یہ خیال کر دو کہ اللہ رب العزت غفور اور رحیم ہے وہ تارک عبادت کو بھی بخش دے گا۔ علانے لکھا ہے کہ جو شخص عبادات کو ترک کر کے معبود کے ساتھ حسن ظن کا دعویٰ کرے وہ یقیناً مردود اور مغرور ہے۔

یہ بھی احتمال ہے کہ ”حسن ظن“ کا تعلق خدا کے بجائے مومنین کے ساتھ ہو یعنی مومنین کے بارے میں خیر و صلاح کا اعتقاد رکھنا جس جملہ عبادات حسنہ کے ہے لہذا ایک مومن کو دوسرے مومن سے بدگمانی نہیں رکھنی چاہیے۔

## وَمِنْهَا تَغْيِيرُ الْمُنْكَرِ

(۲۵۱) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: مَنْ رَأَى مِنْكُمْ مُنْكَرًا فَلْيُغَيِّرْهُ بِيَدِهِ، فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَبِلِسَانِهِ، فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَبِقَلْبِهِ وَذَلِكَ أَضْعَفُ الْإِيمَانِ. (مسلم ص ۵۰۱ ج ۱، مشکوٰۃ ص ۴۳۵)

(۲۵۲) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَمَّا وَقَعَتْ بَنُو إِسْرَائِيلَ فِي الْمَعَاصِي فَتَهْتَمُّهُمْ عُلَمَاؤُهُمْ فَلَمْ يَنْتَهُوْا فَجَالَسُوهُمْ فِي مَجَالِسِهِمْ وَآكَلُوهُمْ وَشَارَبُوهُمْ، فَضَرَبَ اللَّهُ قُلُوبَ بَعْضِهِمْ عَلَى بَعْضٍ وَلَعَنَهُمْ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَ عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ، ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ. قَالَ: فَجَلَسَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ مُتَكِنًا، فَقَالَ لَا وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ حَتَّى تَأْطِرُوهُمْ أَطْرًا، وَ فِي رِوَايَةٍ فَقَالَ: لَا حَتَّى تَأْخُذُوا يَدَ الظَّالِمِ فَتَأْطِرُوهُ عَلَى الْحَقِّ أَطْرًا. (ترمذی ص ۳۹ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۴۳۸)

اور بر کے ابواب میں سے منکر کو بدل دینا ہے

حضرت ابو سعید خدریؓ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا: تم میں سے جو شخص کسی منکر کو دیکھے تو اسے چاہیے کہ اپنی طاقت سے اسے بدل دے، پس اگر اتنی استطاعت نہ ہو تو اپنی زبان سے بدل دے، پس اگر اس کی بھی طاقت نہ ہو تو اپنے دل ہی سے بدل دے (دل سے برا

کم زور درجہ ہے۔

سجے) اور یہ ایمان کا سب سے کم زور درجہ ہے۔ حضرت عبداللہ بن مسعود سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب بنی اسرائیل مکتاہوں میں مبتلا ہو گئے تو ان کے علمائے ان کو روکا، مگر وہ باز نہ آئے، پھر بھی ان کے علمائے ان کی ہڈیوں میں بیٹھنا اور ان کے ساتھ کھانا پینا شروع کر دیا تو اللہ رب العزت نے ان کے دلوں کو ایک دوسرے کے ساتھ ملا دیا، اور حضرت داؤد و حضرت عیسیٰ علیہما السلام کی زبانی ان پر لعنت بھیجی اور یہ (لعنت) اس سبب سے ہوئی کہ انھوں نے حکم کی مخالفت کی اور حد سے نکل گئے۔ راوی کا بیان ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اٹھ کر بیٹھے جب کہ آپ سہارا لگائے ہوئے تھے پھر آپ نے فرمایا: قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضے میں میری جان ہے چمکارا ممکن نہیں تا آن کہ تم انھیں بالکل پھیر دو، اور ایک روایت میں ہے تو آپ نے فرمایا: چمکارا ممکن نہیں جب تک کہ تم عالم کا ہاتھ نہ پکڑو پھر اس کو حق پر نہ لو تا دو۔

### لغات و ترکیب

وَقَعَ فِيْ اَمْرِ يَتَقَعُ وَقُوْعًا (ف) کسی چیز میں مبتلا ہونا۔ نہیٰ یُنْهٰی (ف) روکنا۔ جالس مجلسۃ (مفاعلة) اٹھنا بیٹھنا، ہم نشینی اختیار کرنا۔ اَطْرَآ يَاطْرُوْا اَطْرًا (ض) موڑنا، پھیرنا۔

فلسانہ ای فلیغیرہ بلسانہ۔ لَمَّا وَقَعَتْ شَرْطٌ، فَنَهَتْهُمْ عَمَلًا هُمْ اَبْنَعُ مَعْلُومَاتٍ سے مل کر جزا۔ ۲۵۱۔ من رأی منکم منکرًا۔ حدیث شریف میں برائیوں کا قلع قمع کرنے کی جو

تشریح

ذمہ داری اہل ایمان پر عائد ہوتی ہے اس کے تین درجے بیان کیے گئے ہیں۔ پہلا درجہ یہ ہے کہ ہر برائی کا سر طاقت کے ذریعہ کچل دیا جائے بشرطے کہ اس کی طاقت میسر ہو اور اگر یہ طاقت نہ ہو تو دوسرا درجہ یہ ہے کہ زبان کے ذریعہ اس برائی سے روکا جائے، اور اگر زبان کے ذریعے بھی اس کو ختم کرنے کی ہمت نہ ہو تو تیسرا درجہ یہ ہے کہ دل سے برا جانے۔ اس تیسری شکل کو ایمان کا سب سے کم زور درجہ قرار دیا گیا ہے، جس کا مطلب یہ ہے کہ جب اہل ایمان اس درجہ کم زور ہو جائیں کہ کسی کو برائی کو مٹانے کے لیے ہاتھ اور زبان کی قوت سے محروم ہو جائیں تو سمجھا جائے کہ یہ ایمان کے لیے سب سے کم زور زمانہ ہے، اس لیے کہ اگر اہل ایمان طاقت ور ہوتے تو وہ کسی برائی کو اپنی فعلی و قولی طاقت کے ذریعہ مٹانے کے بجائے محض قلبی نفرت پر اتکا نہ کرتے۔ دوسرا مطلب یہ ہے کہ جو شخص کسی برائی کو محض قلبی طور پر برا جانے پر اتکا کرتا ہے تو سمجھو کہ وہ اہل ایمان میں سب سے کم زور فرد ہے، اس صورت میں ضعف ایمان کا تعلق تمام اہل ایمان سے نہ ہوگا۔

بعض علمائے فرمایا کہ حدیث میں پہلے حکم کا تعلق ان مومنین سے ہے جن کو اللہ رب العزت نے طاقت و انداز سے نوازا ہے یعنی حاکم و بادشاہ۔ اور دوسرے حکم کا تعلق علما سے ہے جن کا فریضہ یہ ہے کہ وہ وعظ و نصیحت کے ذریعہ اس سے روکیں اور تیسرے حکم کا تعلق عام مسلمانوں سے ہے۔ واضح رہے کہ "من رأی منکم" میں "کم" کے مخاطب اصلاً صحابہ کرام اور جعاب پوری امت ہے اور یہاں "من" جمع فیہ ہے جس سے

اشارہ اس کے فرض کفایہ ہونے کی طرف ہے۔ (حاشیہ مشکوٰۃ ص: ۴۳۶)

۲۵۲- لما وقعت بنو اسرائیل۔ روایت کا مطلب یہ ہے کہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر ضروری ہے ہی، لیکن اگر لوگ منع کرنے کے باوجود بھی منکر کے ارتکاب سے باز نہ آئیں تو ان کے اختلاط سے بچنا چاہیے ورنہ گنہگاروں کی محبت کے سبب ان لوگوں کے دل بھی سیاہ ہو جائیں گے جنہوں نے گناہ نہیں کیا پھر یہ کہ ان کے ساتھ مخالفت کی وجہ سے منکرات میں مبتلا ہو کر نافرمان بن جانے کا اندیشہ ہے۔

## وَمِنْهَا السَّتْرُ عَلَى الْمُسْلِمِ

(۲۵۳) عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: مَنْ رَأَى عَوْرَةً فَسَتَرَهَا كَانَ كَمَنْ أَحْيَىٰ مَوْتًا. (ابوداؤد ص ۲۳۱ ج ۲، و مشکوٰۃ ص ۴۲۴)

حضرت عقبہ بن عامرؓ نے نبی کریم ﷺ سے روایت نقل کی ہے کہ آپؐ نے فرمایا: جس شخص نے کسی کوئی عیب دیکھا پھر اس کو چھپا لیا تو وہ اس شخص کی طرح ہے جس نے کسی زعمہ درگور ہونے والی لڑکی کو چھپا لیا۔

۲۵۳- "عورۃ" سے مراد یہاں عیب اور نقص ہے، "العورۃ" مایکرہ الإنسان ظہورہ يستحي من كشفه من العيوب والنقائص کسی کا عیب چھپانے کو زعمہ درگور لڑکی کو بچانے کے ساتھ تشبیہ دینے کا مطلب علمائے یہ لکھا ہے کہ جس کا کوئی عیب ظاہر ہو جاتا تو بسا اوقات ذلت و رسوائی سے بچنے کے لیے اپنی زندگی پر موت کو ترجیح دینے لگتا ہے اس لیے کسی عیب کو ظاہر نہ کرنا گویا اسے موت سے بچا کر زندگی عطا کرنا ہے جیسے کہ کسی لڑکی کو زعمہ دفن کر دیا جائے اور پھر کوئی شخص اسے عین اس وقت قبر سے نکال لے جب کہ وہ آخری سانس لے رہی ہو اور پھر وہ زندگی پا جائے۔ (حاشیہ مشکوٰۃ بحوالہ لمحات ص: ۴۲۴)

## وَمِنْهَا الشَّفَقَةُ وَالرَّحْمَةُ عَلَى خَلْقِ اللَّهِ

(۲۵۴) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَبَّلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْحَسَنَ بْنَ عَلِيٍّ وَعِنْدَهُ أَقْرَعُ بْنُ حَابِسٍ التَّمِيمِيُّ جَالِسٌ فَقَالَ الْأَقْرَعُ بْنُ حَابِسٍ: إِنَّ لِي عَشْرَةَ مِنَ الْوَلَدِ مَا قَبَّلْتُ مِنْهُمْ أَحَدًا، فَنَظَرَ إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، ثُمَّ قَالَ: مَنْ لَا يَرْحَمُ لَا يَرْحَمْ. (بخاری ۸۸۷، مشکوٰۃ ص ۴۰۱)

(۲۵۵) عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: جَاءَ أَغْرَابِيُّ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: اتَّقِبِلُونِ الصَّبِيَّانَ فَمَا نَقَبِلُهُمْ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَوْ أَمْلِكُ لَكَ أَنْ تَزَعَ اللَّهُ مِنْ قَلْبِكَ الرَّحْمَةَ. (بخاری ص ۸۸۷ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۴۲۱)

(۲۵۶) عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَضَعَ صَبِيًّا فِي جُحْرِه فَحَنَّكَ فَقَالَ عَلَيْهِ قَدْ عَابَ بِمَا وَفَّقْتَهُ. (بخاری ص: ۸۸۸ ج ۲)



(۲۵۷) عَنْ سُرَّاقَةَ بِنِ مَالِكٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: أَلَا أَدُلُّكَ عَلَى أَفْضَلِ الصَّدَقَةِ؟ إِيْنَتُكَ مَرْدُودَةٌ إِلَيْكَ لَيْسَ لَهَا كَاسِبٌ غَيْرُكَ.  
(ابن ماجہ ص ۲۶۹، مشکوٰۃ ص ۴۲۰)

بر کے ابواب میں سے اللہ کی مخلوق پر شفقت و رحمت بھی ہے

حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت حسن بن علی کو چوما جب کہ آپ کے پاس حضرت اقرع بن حابس جیسی بیٹھے تھے تو حضرت اقرع بن حابس نے فرمایا: میرے دس بچے ہیں، میں نے ان میں سے کسی کو بھی نہیں چوما، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی طرف دیکھا پھر فرمایا: جو شخص رحم نہیں کرتا اس پر رحم نہیں کیا جاتا۔

حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ ایک اعرابی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور کہا: کیا آپ لوگ بچوں کو بوسہ دیتے ہیں ہم تو انہیں بوسہ نہیں دیتے تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کیا مجھ کو تیرے لیے اختیار ہے اگر اللہ تعالیٰ نے تیرے دل سے نرمی نکال لی۔

حضرت عائشہ سے منقول ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بچے کو اپنی گود میں رکھ لیا، پھر آپ نے تحنیک کی تو اس نے آپ پر عیشاب کر دیا تو آپ پانی منگا کر اس پر ڈال دیا۔  
حضرت سراقہ بن مالک سے روایت ہے کہ نبی کریم نے فرمایا: کیا میں تم کو بہترین صدقہ نہ بتا دوں؟ تیری وہ بیٹی جو تیری جانب واپس کر دی گئی ہو جس کے لیے تیرے علاوہ کوئی کمانے والا نہ ہو۔

### لغات و ترکیب

قَبْلَ يُقْبَلُ تَقْبِيْلًا (تفعیل) چومنا، بوسہ دینا۔ نَزَعَ يَنْزِعُ نَزْعًا (ض) کھینچنا، اتارنا۔  
حَنَكُ يَحْنِكُ تَحْنِيْكَ (تفعیل) چبا کر نرم کرنا۔ یعنی کھجور یا چھوارے کو چبا کر بچوں کے لیے نرم کر دینا  
ناکان کے کمانے کے قابل ہو جائے۔

وعنده اقرع بن حابس۔ جملہ حال واقع ہے رسول اللہ سے۔ او املك، اہمزہ استفہام  
برائے الکاف، واو ماضیہ ان نزع اللہ من قلبك الرحمة جملہ شرط ہے جزاء محذوف ہے جس پر ماضی کا جملہ  
دالت کر رہا ہے أي لا املك لك شيئاً۔

۲۵۴۔ قبل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الحسن بن علی۔ روایت کا مطلب  
تشریح یہ ہے کہ بچوں کو ازراہ شفقت و محبت چومنے میں کوئی مضائقہ نہیں۔ امام نووی علیہ الرحمہ فرماتے

ہیں کہ اپنے چھوٹے بچے کا رخسار چومنا واجب ہے اور اسی طریقے سے دیگر اطراف بدن کا چومنا ازراہ محبت و  
شفقت سنت ہے خواہ لڑکا ہو یا لڑکی۔ شہوت کے ساتھ چومنا بالاتفاق حرام ہے خواہ اپنا بچہ ہو یا غیر کا۔ دوسرے  
بچوں کو بھی محبت و شفقت کے طریقے پر چومنا سنت ہے۔ (مرقات شرح مشکوٰۃ بحوالہ حاشیہ مشکوٰۃ ص ۴۰۱)

۲۵۵- اَتَقْبِلُونَ الصَّبِيَّانَ۔ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد "اَوْ اَمْلِكُ لَكَ اَنْ نَزَعَ لَكَ مِنْ قَلْبِكَ الرَّحْمَةَ" کا مطلب یہ تھا کہ جب اللہ رب العزت نے تمہارے دل کو رحمت و شفقت اور پیار و محبت سے خالی کر دیا ہے تو یہ میرے بس میں نہیں کہ تمہارے دل میں رحمت و شفقت کا جذبہ پیدا کر دوں، یہ معنی اس صورت میں ہے جب کہ لفظ "اَنْ" ہمزہ کے نیچے کے ساتھ پڑھا جائے، اور اگر "اِنْ" پڑھا جائے تو معنی یہ ہوں گے کہ اگر اللہ تعالیٰ نے تمہارے دل سے رحم و کرم کا جذبہ نکال لیا تو میں کیا کر سکتا ہوں؟ دونوں صورتوں میں روایت کا مفہوم ایک ہی ہے۔ فرق محض اعراب کی بنیاد پر ہے۔ اور مطلب بے رحمی و بے مروتی اور سنگ دلی پر نفرت کا اظہار کرنا ہے۔ ارشاد گرامی میں اس طرف بھی اشارہ ہے کہ جذبہ محبت و شفقت اللہ رب العزت کی طرف سے بہت بڑی نعمت ہے اسے زائل ہونے سے بچانا چاہیے۔

۲۵۶- عَنْ عَائِشَةَ اَنَّ النَّبِيَّ وَضَعَ صَبِيًّا فِي حَجْرٍ۔ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا بچوں سے محبت کرنا ان پر شفقت کرنا متعدد روایات سے ثابت ہے، عورتیں اپنے چھوٹے نو مولود بچوں کو تحنیک اور دعائے خیر و برکت کے لیے لائیں تو آپ اپنی آغوش میں لے کر تحنیک اور دعائے خیر و برکت فرماتے، اسی سلسلے کا واقعہ اس حدیث میں مذکور ہے کہ آپ نے بچے کو آغوش میں لیا تو بچے نے پیشاب کر دیا، پھر آپ نے پانی منگا کر اس پر ڈالا۔

بچے کے پیشاب کو دھلنے کے سلسلے میں فقہاء کرام کے مابین اختلاف ہے۔ حضرت امام شافعی علیہ الرحمہ کا مسلک یہ ہے کہ وہ شیر خوار بچہ جس نے اناج کھانا شروع نہیں کیا ہے اگر کسی کپڑے پر پیشاب کر دے تو اس پر پانی چھڑک دینا کافی ہے۔ دھونے کی ضرورت نہیں۔ لیکن امام اعظم اور امام مالک علیہما الرحمہ کے نزدیک پانی سے دھونا ضروری ہے البتہ غسل خفیف کافی ہے نہ چھڑنا ضروری نہیں۔ روایت مذکورہ میں "فَاتَّبَعَهُ" سے غسل خفیف کی طرف اشارہ ہے۔ حدیث شریف سے یہ بھی معلوم ہوا کہ بچوں کو دعا کے لیے بزرگوں کے پاس لے جانا مستحب ہے۔

۲۵۷- عَنْ سَرَّاقَةَ بِنِ مَالِكٍ۔ یعنی اگر تمہاری بیٹی کو اس کے شوہر نے طلاق دے دی ہو اور اس کے پاس کوئی ایسا ذریعہ نہ ہو جس سے وہ اپنا گذر بسر کر سکے، نہ کوئی فرزند ہو جو اپنی کمائی سے اس کے گذران کے سامان فراہم کر سکے وہ چاروں چار تمہارے گھر پر آ پڑی ہو تو تمہاری طرف سے اس کی کفالت اور اس کے ساتھ حسن سلوک بہترین صدقہ ہے۔

(۲۵۸) عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ جَاءَتْ نِسِيْ اِمْرَاَةً وَ مَعَهَا ابْنَتَانِ لَهَا تَسْتَقْلِنِيْ، فَلَمْ تَجِدْ حَتُّوِيْ غَيْرَ تَمْرَةٍ وَاحِدَةٍ فَاَعْطَيْتُهَا اِيَّاهَا فَقَسَمَتْهَا بَيْنَ ابْنَتَيْهَا وَ لَمْ تَكُلْ مِنْهَا، ثُمَّ قَامَتْ فَخَرَجَتْ فَدَخَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَ سَلَّمَ فَحَدَّثَتْهُ، فَقَالَ مَنِ ابْتَلَى مِنْ هَذِهِ الْبَنَاتِ بِشَيْءٍ فَاُحْسَنَ اِلَيْهِنَّ كُنَّ لَكَ سِتْرًا وَن النَّارِ.

(بخاری ص ۸۸۷، مشکوٰۃ ص ۴۲۱)

(۲۵۹) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: الرَّاحِمُونَ يَرْحَمُهُمُ الرَّحْمَنُ إِرْحَمُوا مَنْ فِي الْأَرْضِ يَرْحَمَكُمُ مَنْ فِي السَّمَاءِ.  
(ترمذی ص ۱۴ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۴۲۳)

(۲۶۰) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: بَيْنَمَا رَجُلٌ يَمْشِي، فَاشْتَدَّ عَلَيْهِ الْعَطَشُ فَنَزَلَ بِغَرٍّ فَشَرِبَ مِنْهُ ثُمَّ خَرَجَ، فَإِذَا هُوَ بِكَلْبٍ يَلْهَثُ وَ يَلْكُلُ الثَّرَى مِنَ الْعَطَشِ فَقَالَ: لَقَدْ بَلَغَ هَذَا مِثْلُ الَّذِي بَلَغَ لِي، فَنَزَلَ بِغَرٍّ أَمْلَأَ خُفَّهُ ثُمَّ أَمْسَكَهُ بِفِيهِ ثُمَّ رَقِيَ فَسَقَى الْكَلْبَ فَشَكَرَ اللَّهُ لَهُ فَغَفَرَ لَهُ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنْ لَنَا فِي الْبَهَائِمِ أَجْرٌ؟ قَالَ: فِي كُلِّ كَبِدٍ رَطْبَةٌ أَجْرٌ.  
(بخاری ص ۳۱۸ ج ۱)

(۲۶۱) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: عُذِّبَتْ امْرَأَةٌ فِي هَرَّةٍ حَبَسَتْهَا حَتَّى مَاتَتْ جُوعًا فَدَخَلَتْ فِيهَا النَّارُ. قَالَ: فَقَالَ: وَ اللَّهُ أَعْلَمُ لَا أَنْتِ أَطْعَمْتِهَا وَلَا سَقَيْتِهَا حِينَ حَبَسْتِهَا وَلَا أَنْتِ أَرْسَلْتِهَا فَاكَلَتْ مِنْ خَشَاشِ الْأَرْضِ.  
(بخاری ص ۳۱۸ ج ۱، مشکوٰۃ ص ۱۶۸)

**ترجمہ** حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ میرے پاس ایک عورت آئی اس کے ساتھ اس کی دو بچیاں تھیں وہ عورت مجھے سے کچھ سوال کر رہی تھی تو اس نے میرے پاس ایک چھوٹے سے کھانے کا کھانا لیا، میں نے اس کو وہی ایک چھوٹا کھانا دیا تو اس نے اپنی دونوں بچیوں کے درمیان تقسیم کر دیا اور اس میں سے کچھ نہ کھایا، پھر وہ اٹھ کر چلی گئی اتنے میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے آئے تو میں نے آپ سے واقعہ بیان کیا تو آپ نے فرمایا: جو شخص ان لڑکیوں کے بارے میں کسی طرح بھی آزمایا جائے اور وہ ان کے ساتھ حسن سلوک کرے تو وہ اس کے لیے دوزخ سے آڑ بن جائیں گی۔

حضرت عبداللہ بن عمرو سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: رحم کرنے والوں پر اللہ رب العزت رحم فرماتا ہے تم زمین والوں پر رحم کرو آسمان والے تم پر رحم کرے گا۔

حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ایک مرتبہ ایک شخص جا رہا تھا تو اس کو سخت پیاس لگی، وہ کنوئیں میں اترا، پھر اس سے پانی پیا اور باہر نکلا تو اچانک اس نے ایک کتے کو دیکھا کہ وہ ہانپ رہا ہے، اور پیاس کی وجہ سے تڑپتی کھا رہا ہے تو اس نے کہا: اس کو ایسے ہی تکلیف پہنچی ہے جیسی مجھ کو پہنچی تھی، پھر وہ کنوئیں میں اترا اور اپنے موزے کو (پانی سے) بھرا، پھر اس کو اپنے منہ سے تھمایا اور اوپر کو چڑھا، پھر کتے کو پانی پلایا تو اللہ رب العزت نے اس کا یہ عمل قبول فرما کر اس کی مغفرت فرمادی، صحابہ نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! کیا ہمارے لیے جانوروں میں بھی اجر ہے؟ آپ نے فرمایا: ہر تر جگر والے (کی خدمت) میں ثواب ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ایک عورت کو ایک بلی کے سلیطے میں عذاب دیا گیا جس کو اس نے روک رکھا تھا، یہاں تک کہ وہ بھوکی مر گئی جس کی وجہ سے وہ دوزخ میں چلی گئی۔ آپؐ نے فرمایا: تو اللہ رب العزت نے پوچھا حالاں کہ اللہ رب العزت خوب جانتا ہے کہ نہ تو تو نے اسے کھلایا اور نہ اس کو پلایا جس وقت تو نے اسے روک رکھا تھا اور نہ تو نے اس کو چھوڑا کہ زمین کے کیڑے کوڑے کھا لیں۔

### لغات و ترکیب

إِبْتَلَى يَبْتَلِي إِبْتِلَاءً (افتعال) آزمانا۔ رَجَمَ أَحَدًا يَرْجُمُ رَجْمَةً (س) کسی پر رم کرنا۔ عَطَشٌ يَعْطَشُ عَطَشًا (س) پیاسا ہونا۔ لَهَثَ يَلْهَثُ لَهْثًا (س) پیاسا ہونا۔ ہانپتے کانپتے زبان نکالنا۔ ثَرَى، ثَرَى ثَرَى رَقِيًا وَ رَقِيًا (س) اوپر چڑھنا۔ خَشَّاشٌ: واحد خَشَّاشَةٌ، کیڑے کوڑے۔

وَمَقَامًا ابْتِنَان لَهَا۔ ”معها“ خبر مقدم، ابنتان موصوف، لہا صفت، موصوف با صفت مبتدا موخر، جملہ ”امراۃ“ سے حال واقع ہے۔ ابتلی من هذه البنات معطوف علیہ، فأحسن إليہن معطوف، معطوف علیہ با معطوف شرط۔ کن له ستراً من النار جزاء۔ فإذا هو يلهث۔ إذا مخا جاحیہ، ہو مبتدا۔ کلب موصوف، يلهث و ياكل الثرى من العطش معطوف علیہ با معطوف صفت، موصوف با صفت مجرور شدہ خبر۔ ”فی کل کبد رطبة“ جار با مجرور خبر مقدم ”أجر“ مبتدا موخر۔

۲۵۸۔ عن عائشة جاء تنی امرأة حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا صرف ایک کجور عطا فرمادینا اشارہ کرتا ہے کہ معمولی چیز دینے کو حقیر نہیں سمجھنا چاہیے، وسعت ہو تو آدمی بقدر وسعت عطا کر دے اور آپؐ کے فرمان ”من ابتلی من هذه البنات بشيء الخ“ کا مطلب یہ ہے کہ وہ بچیاں اور ان کے ساتھ کی گئی نیکیاں اُس شخص اور دوزخ کی آگ کے درمیان حائل ہو جائیں گی اور وہ شخص اپنی ان بچیوں کی وجہ سے دوزخ کی آگ سے محفوظ رہے گا۔ ملانے یہ بھی لکھا ہے کہ بچیوں کے ساتھ احسان و سلوک کا ذکر وہ اجر اس صورت میں حاصل ہوگا جب کہ احسان و سلوک کا سلسلہ برابر جاری رہے یہاں تک کہ وہ بچیاں اپنی شادی بیاہ کی وجہ سے یا کسی اور طریقے سے باپ کی کفالت اور اس کے احسان و سلوک سے بے نیاز ہو جائیں۔ واضح رہے کہ بچیوں کے ساتھ حسن سلوک کی یہ فضیلت اس بنا پر ہے کہ لڑکوں کی بہ نسبت لڑکیاں احسان کی زیادہ محتاج ہوتی ہیں۔ حسن سلوک میں ان کے لیے سامان راحت مہیا کرنا، ان کی تعلیم کا نظم کرنا اور نکاح کرنا سبھی چیزیں داخل ہیں۔

۲۵۹۔ عن عبداللہ بن عمرو قال۔ حدیث پاک ”ارحمو من فی الارض“ میں بڑا عموم ہے جو تمام مخلوقات کو شامل ہے خواہ وہ انسان ہوں یا حیوان اور انسان بھی خواہ نیک ہوں یا بد، البتہ برے لوگوں کے ساتھ رحم و کرم اور شفقت کرنے کی صورت یہ ہے کہ ان کو ان کی بدی سے روکا جائے۔ اور لفظ ”من“ جو ذوی العقول

کے لیے استعمال ہوتا ہے غیر ذوی العقول پر غلبہ دے کر لایا گیا ہے یا "من فی السماء" کے مقابل ہونے کی وجہ سے۔ "من فی السماء" سے مراد اللہ رب العزت کی ذات ہے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ اس سے مراد ملائکہ ہیں تو مطلب یہ ہوگا کہ رحم کرنے والوں سے فرشتے محبت کرتے ہیں اور ان کے حق میں دعا و استغفار کرتے ہیں۔

۲۶۰۔ بینما رجل یمشی فاشتد علیہ العطش۔ حدیث شریف کا مطلب یہ ہے کہ جانوروں کے ساتھ بھی شفقت و رحمت کا معاملہ انسان کے لیے سعادت اخروی کا سبب ہے، روایت مذکورہ میں "تغفر لہ" سے مغفرت کی صراحت ہوتی ہے پھر آپ کے جواب "فی کل کبد و طبعہ أجرة" سے بھی اس کی وضاحت ہوتی ہے کہ انسان کو اس کے عمل خیر کا اجر ملتا ہے خواہ اس نے یہ عمل خیر جانوروں ہی کے ساتھ کیوں نہ کیا ہو۔ بعض ملا کا خیال ہے کہ ہر جانور کے ساتھ حسن سلوک کرنے یعنی انہیں کھلانے پلانے کا ثواب ملتا ہے البتہ مولیٰ جانور مثلاً سانپ سمجھوں اس سے مستثنیٰ ہیں۔ حدیث مذکورہ سے اشارہ یہ بات بھی معلوم ہوتی ہے کہ اللہ رب العزت جب چاہتا ہے تو کسی شخص کے کبیرہ گناہ بغیر توبہ کے بھی بخش دیتا ہے، چنانچہ اہل سنت و الجماعت کا یہی مسلک ہے۔

۲۶۱۔ غُیِبَتْ امْرَاةٌ فِي هَرَّةٍ۔ جانوروں کے ساتھ حسن سلوک جس طریقے سے باعثِ اجر و ثواب ہے ایسے ہی ان کے ساتھ بدسلوکی باعثِ عذاب ہے۔ حدیث شریف سے جہاں یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ جانوروں کے ساتھ بدسلوکی و بے رحمی کا معاملہ خدا کے عذاب میں اپنے آپ کو گرفتار کرنا ہے وہیں یہ بات بھی ثابت ہوتی ہے کہ صغیرہ گناہ پر عذاب بھی ہو سکتا ہے۔ اس عورت کا یہ فعل ظاہر ہے صغیرہ ہی گناہ تھا چنانچہ عقائد کا ایک مسئلہ یہ بھی ہے کہ صغیرہ گناہ پر عذاب ہونا خلاف امکان نہیں ہے۔

(۲۶۲) عَنْ أَنَسٍ وَ عَبْدِ اللَّهِ قَالَا: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: أَلْخَلَقَ عِيَالُ اللَّهِ

فَأَحَبُّ الْخَلْقِ إِلَى اللَّهِ مَنْ أَحْسَنَ إِلَى عِيَالِهِ. (مشکوٰۃ ص ۱۲۵)

(۲۶۳) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَخَلَّ

خَائِطًا لِرَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ فَإِذَا جَمَلٌ فَلَمَّا رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

خَنَ وَ ذَرَفَتْ عَيْنَاهُ، فَأَتَاهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَسَحَ ذَافِرَهُ

فَسَكَتَ، فَقَالَ: مَنْ رَبُّ هَذَا الْجَمَلِ؟ لِمَنْ هَذَا الْجَمَلُ؟ فَجَلَّهَ فَتَى مِنَ الْأَنْصَارِ

فَقَالَ: لِي يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَالَ أَفَلَا تَتَّقِي فِي هَذِهِ الْبَيْهَةِ الَّتِي مَلَكَكَ اللَّهُ

إِيَّاهُ، فَإِنَّهُ شَكَا إِلَيَّ أَنَّكَ تُجِيعُهُ وَ تُدَيِّبُهُ. (ابوداؤد ص ۳۵۲ ج ۱)

(۲۶۴) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّهُ قَالَ: كُنَّا إِذَا نَزَلْنَا مَنْزِلًا لَا نُسَبِّحُ حَتَّى نَحُلَّ

الرِّجَالَ. (ابوداؤد ص ۳۵۲ ج ۱)

ترجمہ: حضرت انسؓ و حضرت عبداللہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مخلوق اللہ کا کنبہ ہے

اور اللہ رب العزت کے نزدیک محبوب ترین وہ شخص ہے جو اس کے کنبے کے ساتھ حسن سلوک کرے۔  
حضرت عبداللہ بن جعفر سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک انصاری شخص کے باغ میں  
تشریف لے گئے، تو وہاں ایک اونٹ تھا، جب اس نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا تو رونے لگا اور اس کی  
آنکھیں اشک بار ہو گئیں، چنانچہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اس کے پاس آئے اور اس کی کپٹی پر ہاتھ پھیرا تو وہ  
خاموش ہو گیا۔ پھر آپؐ نے فرمایا: اس کا مالک کون ہے؟ یہ اونٹ کس کا ہے؟ تو ایک انصاری جوان آیا اس  
نے کہا: میرا ہے اے اللہ کے رسول! آپؐ نے فرمایا: تو کیا تم اس چوپائے کے بارے میں اللہ سے نہیں  
ڈرتے جس کا اللہ رب العزت نے تمہیں مالک بنایا ہے، کیوں کہ اس نے مجھ سے شکایت کی ہے کہ تم اس کو  
بھوکا رکھتے ہو اور اس کو تھکاتے ہو۔

حضرت انس بن مالک سے روایت ہے کہ انھوں نے فرمایا: جب ہم کسی منزل پر پڑاؤ ڈالتے تو ہم اس  
وقت تک نماز نہ پڑھتے جب تک کہ کجاوے نہ کھول دیتے۔

### لغات و ترکیب

حَائِطٌ: ج حَيْطَانٌ، دیوار، باغ۔ حَنْ يَحْنُ حَنِينًا (ض) مشتاق ہونا، خوشی یا غم سے آواز  
کالنا۔ ذَرَفْتُ الْعَيْنَ تَذْرِفُ ذَرْفًا (ض) آنکھوں سے آنسو بہنا۔ ذَافِرٌ: ج ذَفَارِي وَ ذَفَارٌ، کان  
کے پیچھے کی ہڈی۔ اَذَابَ يَذِيبُ اِذَابَةً (اِفعال) تھکانا، عاجز بنا دینا۔ حَلَّ يَحْلُ حَلًّا (ن) کھولنا۔  
أَحَبُّ الْخَلْقِ إِلَى اللَّهِ، مبتداء، من أحسن إلى عياله خبر۔ فلماذا جمل أي فلماذا هناك  
جمل۔ حتى نحل الرجال۔ مصدر کی تاویل میں ہو کر "لانسبح" کے متعلق ہے۔

۲۶۲۔ الحق عیال اللہ۔ عیال کے معنی متعلقین کے ہیں اور کسی شخص کے متعلقین کا  
تشریح اطلاق ان افراد پر ہوتا ہے جن کی پرورش جن کا کھانا پینا اور جن کی ضروریات زندگی کی تکمیل  
اس شخص کے ذمے ہوتی ہے، رزاق مطلق چوں کہ اللہ رب العزت ہی ہے اس لیے اس کے معنی میں عیال کی  
نسبت غیر اللہ کی طرف مجازی ہے، اور جب قلوب حقیقت میں اللہ رب العزت ہی کے عیال ہوئے تو مخلوق کے  
ساتھ حسن سلوک گویا عیال اللہ کے ساتھ حسن سلوک ہوا۔

۲۶۳۔ عن عبد اللہ بن جعفر۔ روایت مذکورہ سے جہاں جانوروں کے ساتھ حسن سلوک کی  
ترغیب معلوم ہوتی ہے کہ ان کے کھانے پینے کا خیال رکھنا چاہیے اور ان کی طاقت سے زیادہ ان پر بوجھ ڈال کر  
انہیں مکان میں جتلا نہیں کرنا چاہیے وہیں یہ بات بھی معلوم ہوتی ہے کہ سرکارِ دو عالم کی معرفت حیوانات تک کو  
بھی حاصل تھی۔ یہ بھی آپؐ کا ایک معجزہ ہے۔

۲۶۴۔ کنا إذا نزلنا منزلاً۔ یعنی حضراتِ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین جانوروں کی اتنی  
خبر گیری کرتے تھے کہ کسی بھی جگہ پڑاؤ ڈالتے تو پہلے جانوروں سے کجاوے کھول کر انہیں آزاد کر دیتے تھے پھر

نماز وغیرہ میں مصروف ہوتے۔

## إِمَاطَةُ الْأَذَى

(۲۶۵) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: الْإِيمَانُ بِضْعٌ وَسَبْعُونَ شُعْبَةً فَأَفْضَلُهَا قَوْلُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَدْنَاهَا إِمَاطَةُ الْأَذَى عَنِ الطَّرِيقِ، وَالْحَيَاءُ شُعْبَةٌ مِنَ الْإِيمَانِ. (مسلم ص ۴۷ ج ۱، مشکوٰۃ ص ۱۲)

(۲۶۶) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: اتَّقُوا اللَّعَانَيْنِ قَالُوا: وَمَا اللَّعَانَانِ؟ يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَالَ: الَّذِي يَتَخَلَّى فِي طَرِيقِ النَّاسِ أَوْ ظِلِّهِمْ. (مسلم ۱۳۲ ج ۱، مشکوٰۃ ص ۴۲)

(۲۶۷) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: بَيْنَمَا رَجُلٌ يَمْشِي فِي الطَّرِيقِ إِذْ وَجَدَ غُصْنَ شَوْكٍ فَأَخْرَهُ فَشَكَرَ اللَّهُ لَهُ فَغَفَرَ لَهُ.

(ترمذی ص ۱۷ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۱۶۸)

### تکلیف دہ چیز کا دور کرنا

حضرت ابو ہریرہؓ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت نقل کرتے ہیں کہ آپؐ نے فرمایا: ایمان کے ستر سے کچھ زیادہ شعبے ہیں، تو ان میں سب سے افضل "لا إله إلا الله" کہنا ہے، اور ان میں سب سے ادنیٰ درجہ راستے سے تکلیف دہ چیز کا دور کرنا ہے اور حیا ایمان کا ایک اہم شعبہ ہے۔

حضرت ابو ہریرہؓ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت نقل کی ہے کہ آپؐ نے فرمایا: دولت کا سبب بننے والے کاموں سے بچو، صحابہ نے عرض کیا: وہ دو ملعون کام کیا ہیں؟ اے اللہ کے رسول! فرمایا: لوگوں کے راستے یا ان کے سایے کی جگہ میں قضائے حاجت کرنا۔

حضرت ابو ہریرہؓ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت نقل کرتے ہیں آپؐ نے فرمایا کہ: ایک مرتبہ ایک شخص راستے پر چل رہا تھا اسی وقت اسے کانٹے کی ایک ٹہنی ملی تو اس نے اسے ہٹا دیا، تو اللہ رب العزت نے یہ نیک قبول فرمائی پھر اس کی مغفرت فرمادی۔

### لغات و ترکیب

بِضْع کی تحقیق حدیث نمبر ۱۳ کے تحت گزر چکی۔ تَخَلَّى تَخَلَّيَا (تفعل) تنہائی میں رہنا، کسی کام کے لیے فارغ ہونا۔

وما اللعانان۔ ما استفہامیہ مبتدا۔ اللعانان، خبر۔ الذي يتخلى في الطريق أي أحدهما الذي۔ "بینما" یمشی کا ظرف مقدم ہے۔

**تشریح** ۲۶۵- ایمان بضع و سبعون شعبۂ حدیث مذکور کی تشریح حدیث نمبر ۱۴ کے حصہ میں گذر چکی۔

۲۶۶- اتقوا اللعنان۔ روایت کا مطلب یہ ہے کہ دو ایسے کاموں سے بچو جن کی وجہ سے لوگ دوسرے پر لعنت کرتے ہیں ایک تو راستے میں قضائے حاجت کرنا، دوسرے سایہ دار جگہ میں۔ حدیث شریف میں "طریق" سے مراد وہ راستہ اور سڑک ہے جس پر لوگوں کی آمد و رفت کا سلسلہ جاری رہتا ہے وہ راستہ مراد نہیں جس پر کبھی کوئی شخص گذر جائے۔ اسی طرح "سایے کی جگہ" سے مراد وہ جگہ ہے جہاں لوگ بیٹھ کر آرام کرتے ہوں۔

۲۶۷- بینما رجل یمشی فی الطريق۔ حدیث شریف کا مطلب یہ ہے کہ راستے سے تکلیف دو چیز دور کر دینا اگرچہ ایمان سے سب سے ادنیٰ شعبہ ہے مگر اس معمولی کام کو بھی اپنانے سے اللہ رب العزت مغفرت فرمادیتا ہے۔

## مِنْهَا الصَّدَقُ فِي الْأُمُورِ كُلِّهَا

(۲۶۸) قَالَ تَعَالَى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ ۝  
(سورۃ توبہ آیت ۱۱۹)

(۲۶۹) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: عَلَيْكُمْ بِالصَّدَقِ؛ فَإِنَّ الصَّدَقَ يَهْدِي إِلَى الْبِرِّ وَإِنَّ الْبِرَّ يَهْدِي إِلَى الْجَنَّةِ، وَ مَا يَزَالُ الرَّجُلُ يَصْدُقُ وَ يَتَحَرَّى الصَّدَقَ حَتَّى يُكْتَبَ عِنْدَ اللَّهِ صَدِّيقًا وَ إِيَّاكُمْ وَ الْكِذْبُ؛ فَإِنَّ الْكِذْبَ يَهْدِي إِلَى الْفُجُورِ وَ إِنَّ الْفُجُورَ يَهْدِي إِلَى النَّارِ، وَ مَا يَزَالُ الرَّجُلُ يَكْذِبُ وَ يَتَحَرَّى الْكِذْبَ حَتَّى يُكْتَبَ عِنْدَ اللَّهِ كَذَّابًا.  
(مسلم ص ۳۲۶ ج ۲، ترمذی ص ۱۹ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۴۱۱)

(۲۷۰) عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي قُرَآءٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَضَّأَ يَوْمًا، فَجَعَلَ أَصْحَابُهُ يَتَمَسَّحُونَ بِوَضُوئِهِ فَقَالَ لَهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَا يَحْمِلُكُمْ عَلَى هَذَا؟ قَالُوا: حُبُّ اللَّهِ وَ رَسُولِهِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ سَرَّهُ أَنْ يُحِبَّ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ أَوْ يُحِبَّهُ اللَّهُ وَ رَسُولُهُ، فَلْيَصْدُقْ حَدِيثَهُ إِذَا حَدَّثَ وَ لِيُؤَدِّ أَمَانَتَهُ إِذَا اتُّمِنَ، وَ لِيُحْسِنَ جَوَارَ مَنْ جَاوَزَهُ.  
(مشکوٰۃ ص ۴۲۴)

(۲۷۱) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ: قُلْتُ لِحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ: مَا حَفِظْتَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؟ قَالَ: حَفِظْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى



اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعَا مَا يُرِيدُكَ إِلَى مَا لَا يُرِيدُكَ؛ فَإِنَّ الصَّدَقَ طَمَآنِيَّةٌ وَإِنَّ الْكَذِبَ رِيْبَةٌ.  
(ترمذی ص ۷۵ ج ۲، مشکوٰۃ ۴۲۴)

بر کے ابواب میں سے تمام معاملات میں سچائی بھی ہے

ارشاد باری ہے: اے ایمان والو! اللہ سے ڈرو اور بھوکوں کے ساتھ رہو۔

حضرت عبداللہ بن مسعود سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم سچائی کو لازم بناؤ، کیوں کہ سچائی نیکی کی طرف رہنمائی کرتی ہے اور بے شک نیکی جنت میں پہنچاتی ہے، اور آدمی ہمیشہ سچ بولا رہتا ہے اور سچ کا قصد کرتا رہتا ہے، یہاں تک کہ اللہ کے نزدیک صدیق لکھ دیا جاتا ہے۔ اور تم جھوٹ سے بچو، کیوں کہ جھوٹ نافرمانی کی طرف رہنمائی کرتا ہے اور نافرمانی دوزخ میں لے جاتی ہے، اور آدمی جھوٹ بولا رہتا ہے اور جھوٹ کا قصد کرتا رہتا ہے یہاں تک کہ اللہ کے نزدیک کذاب لکھ دیا جاتا ہے۔

حضرت عبدالرحمن بن ابی قراد سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو فرمایا تو آپ کے صحابہ آپ کے وضو کے پانی کو اپنے اوپر ملنے لگے تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا: تمہیں کون سی چیز اس پر آمادہ کر رہی ہے؟ صحابہ کرام نے جواب دیا: اللہ اور اس کے رسول کی محبت، تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص کو اس بات سے خوشی ہو کہ وہ اللہ اور اس کے رسول سے محبت کرے یا اس سے اللہ اور اس کے رسول محبت کریں تو وہ اپنی بات میں راست گوئی اختیار کرے جب بات کرے، اور اپنی امانت ادا کر دے جب اسے امان بتایا جائے، اور اپنے پڑوس کا حق اچھی طرح ادا کرے جس کا وہ پڑوسی ہے۔

حضرت ابوسعید خدری سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ میں نے حسن بن علی سے کہا: آپ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا یاد کیا؟ فرمایا کہ: مجھے سرکارِ دو عالم کی یہ بات یاد ہے کہ جو چیز تم کو تردد میں مبتلا کر دے اس کو چھوڑ دو اور اسے اختیار کر لو جس میں تردد نہ ہو، کیوں کہ سچائی با صبر، اطمینان اور جھوٹ با صبرِ تردد ہے۔

## لغات و ترکیب

تَحَرَّى الْأَمْرَ يَتَحَرَّى تَحَرِّياً (تفعل) قصد کرنا۔ فَجَزَ يَفْجُزُ فَجُوراً (ن) گناہ کرنا۔ تَمَسَّحَ يَتَمَسَّحُ تَمَسَّحاً (تفعل) ملنا۔ جَاوَزَ يَجَاوِزُ مُجَاوِزَةً (مفاعلة) پڑوس میں رہنا۔ زَأَبٌ يَرِيْبُ رِيْباً (ض) شک میں ڈالنا۔

لَا يَأْتِكُمُ الْكَذِبُ تَعْذِيرُكَ بِنِيَادٍ مَرْصُوبٍ هِيَ أَيِ اتَّقُوا الْكَذِبَ يَكْذِبُ وَيَتَحَرَّى الْكَذِبَ، مَا يَزَالُ كَيْ خَبَرٍ هُوَ مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَحِبَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ الْخ. أَنْ يَحِبَّ اللَّهَ جُمْلَةً مَعْطُوفٌ عَلَيْهِ أَيْ مَعْطُوفٌ عَلَى كَرَامَاتِهِ مَصْدَرٌ شَدِيدٌ "سَرَّ" كَمَا قَاعِلٌ، فَعِلٌ بِأَقَاعِلٍ وَمَفْعُولٌ شَرْطٌ۔ فَلْيَصْدُقْ حَدِيثَهُ ۚ۔ اِذَا حَدَّثَ شَرْطٌ، ۚ اِحْذَرُوفُ۔

تشریح

۲۶۸- يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ. اس آیت سے پہلے کی آیات میں جو تلافی تحلف عن الجہاد کا بعض مخلصین سے پیش آیا، پھر ان کی توبہ قبول ہوئی یہ سب نتیجہ ان کے تقویٰ اور خوف خدا کا تھا اس لیے اس آیت میں عام مسلمانوں کو تقویٰ کی ہدایت فرمائی گئی اور مکتونوا مع الصادقین میں اس طرف اشارہ فرمایا گیا کہ صفت تقویٰ حاصل ہونے کا طریقہ صالحین و صادقین کی محبت اور عمل میں ان کی موافقت ہے۔ اس میں شاید اشارہ یہ بھی ہو کہ جن حضرات سے یہ لغزش ہوئی اس میں منافقین کی محبت و مجالست اور ان کے مشورے کو بھی دخل تھا، اس لیے منافقانوں کی محبت سے بچنا چاہیے اور صادقین کی محبت اختیار کرنی چاہیے۔

اس جگہ قرآن کریم نے علماء اور صلحاء کے بجائے صادقین کا لفظ اختیار فرما کر عالم و صالح کی پہچان بھی بتلا دی کہ صالح صرف وہی شخص ہو سکتا ہے جس کا ظاہر و باطن یکساں ہو، نیت و ارادے کا بھی سچا ہو، قول کا بھی سچا ہو اور عمل کا بھی سچا ہو۔ (معارف القرآن ج ۳ ص ۴۸۵)

۲۶۹- عَلَيْكُمْ بِالصَّدَقِ. تم صدق کو لازم پکڑ لو۔ مطلب یہ ہے کہ ہمیشہ سچ بولو اسی پر مداومت اختیار کرو، وہ سچائی جس میں دوام ہو اس سے نیکی اور کار خیر کی توفیق ملتی ہے جس کے نتیجے میں جنت حاصل ہوگی۔ رعبی وہ سچائی جو گاہ بہ گاہ ہو اس سے یہ فائدہ حاصل نہ ہوگا بلکہ سچائی کو لازم پکڑنا ضروری ہے۔ مستقل سچ بولنے سے اللہ رب العزت کے یہاں ”صدیق“ لکھا جاتا ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ اس کو صدیق صدیقیت کا حامل اور مقام صدیقیت پر فائز قرار دیا جاتا ہے۔ اور صدیقیت جیسے اونچے درجے کے اجر و ثواب کا مستحق گردانا جاتا ہے، یا مطلب یہ ہے کہ سچ بولنے کے پاس جس کتاب میں تمام بندوں کے اعمال لکھے ہوئے ہیں اس مذکورہ شخص کا نام ”صدیق“ لکھا جاتا ہے۔

بعض حضرات محدثین نے اس کا مطلب یہ بیان کیا ہے دنیا میں لوگ ایسے شخص کو ”صدیق“ کے نام سے موسوم کرتے ہیں، اس صورت میں ارشاد گرامی کا مقصد یہ ظاہر کرنا ہے کہ ایسا شخص اللہ رب العزت کی طرف سے لوگوں میں انتہائی معزز و کرم ظاہر کیا جاتا ہے۔

اسی طرح اللہ رب العزت کے یہاں ”کذاب“ لکھے جانے کا مطلب یہ ہے کہ ایسے جھوٹے لیے وہ سزا مقرر کر دی جاتی ہے جو جھوٹوں کے لیے مخصوص ہے، یا یہ کہ اس شخص کے بارے میں من جانب اللہ لوگوں کے دلوں میں یہ بات راسخ کر دی جاتی ہے کہ یہ ناقابل اعتبار ہے جس کی وجہ سے لوگ اسے ”جھوٹے“ کے نام سے موسوم کرنے لگتے ہیں اور وہ لوگوں کی نظروں سے گر جاتا ہے۔

۲۷۰- فَجَعَلَ أَصْحَابَهُ يَتَمَسَّحُونَ بِوُضُوئِهِ. ”وضو کے پانی“ سے مراد اکثر علماء کے نزدیک پانی ہے جو وضو کے بعد برتن میں بچ گیا تھا اور بعض حضرات یہ کہتے ہیں کہ مراد وہ پانی ہے جو وضو کے وقت حضور کے اعضاء مبارک سے جدا ہو کر گر رہا تھا۔ ما یحملکم علی هذا حضور کا یہ سوال برائے استہمام نہیں تھا کہ آپ کو معلوم نہ تھا اور آپ معلوم کرنا چاہتے تھے، بل کہ مقصد یہ تھا کہ جس غرض سے تم ایسا کر رہے ہو

وہ چیز جنہیں سچ بولنے، امانت کو ادا کرنے اور پڑوسیوں کے ساتھ حسن سلوک کرنے سے حاصل ہوگی۔  
 اَوْ یُحِبَّہُ اللّٰہُ وَرَسُولَہُ میں حرف "اَوْ" تنویح کے لیے ہے۔ واضح رہے کہ ایک درجہ تو بندے کا اللہ  
 اور رسول سے محبت رکھنا ہے اور دوسرا درجہ اللہ کا بندے سے محبت رکھنے کا ہے ظاہر ہے کہ دوسرا پہلے سے کہیں  
 زیادہ ارفع ہے، لیکن حقیقت میں دونوں درجے ایک دوسرے کے لیے لازم و ملزوم ہیں، اس لیے کہ ہر کوئی  
 اپنے دوست کو دوست سمجھتا ہے، یا یہ کہ حرف "اَوْ" بل کے معنی میں ہے۔ اس صورت میں ترجمہ یوں ہوگا  
 جس شخص کو یہ پسند ہو کہ اللہ اور اس کے رسول سے محبت رکھے بل کہ جو شخص یہ پسند کرتا ہو کہ اللہ اور اس کے  
 رسول اس سے محبت کریں۔ یہ قول زیادہ صحیح معلوم ہوتا ہے۔

یہ ہر حال حضور کے ارشاد کا مطلب یہ ہے کہ اللہ اور اس کے رسول سے محبت کا دعویٰ ایسی باتوں کے  
 ذریعہ کرنا جو نفس پر شاق نہ ہو کوئی معنی نہیں رکھتا؛ بل کہ اس کے ثبوت کے لیے ضروری ہے کہ اللہ اور اس کے  
 رسول نے جن چیزوں کے کرنے کا حکم دیا ہے ان کو اختیار کیا جائے خصوصاً وہ احکام جن کا تعلق لوگوں کے حقوق  
 اور باہمی معاملات سے ہو اور حقوق و معاملات بھی وہ کہ جن سے اکثر واسطہ پڑتا ہے، جیسے، سچ بولنا، امانت کو ادا  
 کرنا اور پڑوسیوں کے ساتھ اچھے سلوک کرنا وغیرہ۔

۲۷۱- دَعِ مَا یَرِیْبُکَ اِلٰی مَا لَا یَرِیْبُکَ۔ اِس حدیث کے مضمون کی وضاحت روایت نمبر ۱۵۳  
 میں گذر چکی۔

## مِنْهَا حُسْنُ الْخُلُقِ

(۲۷۲) عَنْ عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ الْمُبَارَکِ اَنَّهُ وَصَفَ حُسْنَ الْخُلُقِ، فَقَالَ: هُوَ بَسْطُ  
 الْوَجْهِ وَبَذْلُ الْمَعْرُوفِ وَكَفُّ الْأَذَى. (ترمذی ص ۲۱ ج ۲)

(۲۷۳) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: بُعِثْتُ  
 لِأَتِمَّ حُسْنَ الْأَخْلَاقِ. (مشکوٰۃ شریف ص ۴۳۲)

(۲۷۴) عَنْ عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ:  
 إِنَّ مِنْ أَخْبَرِكُمْ أَحْسَنَكُمْ خُلُقًا. (بخاری ص ۸۹۱، مشکوٰۃ ص ۴۳۱)

(۲۷۵) عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 يَقُولُ: مَا مِنْ شَيْءٍ يُوَضَّعُ فِي الْمِيزَانِ أَثْقَلَ مِنْ حُسْنِ الْخُلُقِ وَإِنَّ صَاحِبَ  
 حُسْنِ الْخُلُقِ لَيَبْلُغُ بِهِ دَرَجَةً صَاحِبِ الصَّوْمِ وَالصَّلَاةِ.

(ترمذی ص ۲۱ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۴۳۱)

(۲۷۶) عَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ لِي رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ  
 وَسَلَّمَ: اتَّقِ اللّٰهَ حَيْثُ مَا كُنْتَ، وَاتَّبِعِ السَّيِّئَةَ الْحَسَنَةَ تَمَحُّهَا، وَخَالِقِ النَّاسَ

بَخْلِي حَسَنٍ. (ترمذی ص ۲۰ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۴۳۲)  
 (۲۷۷) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: الْمُتَوَكِّلُ غَيْرُ  
 كَرِيمٍ وَالْفَاخِرُ حَبْلٌ لَيْثٌ. (ترمذی ص ۱۸ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۴۳۲)  
 (۲۷۸) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ:  
 خَيْرُ الْأَصْحَابِ عِنْدَ اللَّهِ خَيْرُهُمْ لِصَاحِبِهِ، وَخَيْرُ الْجِيرَانِ عِنْدَ اللَّهِ  
 خَيْرُهُمْ لِجَارِهِ. (ترمذی ص ۱۶ ج ۲)  
 (۲۷۹) عَنْ حُذَيْفَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَا تَكُونُوا  
 إِمْعَةً تَقُولُونَ إِنَّ أَحْسَنَ النَّاسِ أَحْسَنًا وَإِنْ ظَلَمُوا ظَلَمْنَا، وَلَكِنْ وَطِنُوا  
 أَنْفُسَكُمْ إِنَّ أَحْسَنَ النَّاسِ أَنْ تُحْسِنُوا وَإِنْ أَسَاءُوا فَلَا تَظْلِمُوا.  
 (ترمذی ص ۲۱ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۴۳۵)

**ترجمہ**  
 حضرت عبداللہ بن مبارک سے منقول ہے کہ انھوں نے حسن خلق کی تعریف کرتے ہوئے  
 فرمایا: وہ کشادہ روئی، بخشش کرنا اور ایذا رسانی سے باز رہنا ہے۔  
 حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مجھے حسن اخلاق کی تکمیل کے  
 لیے بھیجا گیا ہے۔  
 حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں سب سے  
 بہتر وہ ہے جو تم میں اچھے اخلاق والا ہے۔  
 حضرت ابو ذرؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا  
 میزان عمل میں رکھی جانے والی چیزوں میں سے کوئی چیز حسن اخلاق سے زیادہ وزنی نہ ہوگی، اور یقیناً حسن  
 اخلاق والا شخص اس کی بہ دولت روزے دار اور نمازی کے مرتبے پر پہنچ جاتا ہے۔  
 حضرت ابو ذرؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ مجھ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ سے اسی  
 جہاں کہیں بھی ہو اور گناہ کے بعد نیکی کر کے اس کو مٹا دو اور لوگوں سے اچھے اخلاق کا پرتاؤ کرو۔  
 حضرت ابو ہریرہؓ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت نقل کرتے ہیں کہ آپؐ نے فرمایا: مومن بھولا بھلا  
 مٹی ہوتا ہے اور بدکار چالاک اور بخیل ہوتا ہے۔  
 حضرت عبداللہ بن عمروؓ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ساتھیوں میں  
 سب سے بہتر اللہ کے نزدیک وہ شخص ہے جو اُن میں اپنے ساتھی کے لیے سب سے بہتر ہو اور سب سے  
 بہترین پڑوسی اللہ کے نزدیک وہ ہے جو اُن میں اپنے پڑوسی کے لیے سب سے بہتر ہو۔  
 حضرت حذیفہؓ سے مروی ہے ان کا بیان ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم ہر ایک کے رائے

کی پیروی کرنے والے مت ہو جاؤ کہ تم کہنے لگو: اگر لوگ بھلائی کریں گے تو ہم بھی بھلائی کریں گے اور اگر لوگ ظلم کریں گے تو ہم بھی ظلم کریں گے لیکن اپنے آپ کو اس بات کا عادی بناؤ کہ اگر لوگ نیکی کریں تو تم بھی نیکی کرو اور اگر برائی کریں تو تم ظلم نہ کرو۔

### لغات و ترکیب

بَسَطَ الْوَجْهَ يَبْسُطُ بَسْطًا (ن) کشادہ رہنا۔ اَتَّبَعَ يَتَّبِعُ اِتِّبَاعًا (افعال) تابع بنانا۔ نَحَا يَنْحُو مَحْوًا (ن) مٹانا۔ خَالَقٌ مُخَالَفَةٌ (مفاعلة) حسن اخلاق سے پیش آنا۔ غَرَّ: جَ اغْوَا، نا تجربے کا رجحان۔ خَبَّ: جَ خُبُوبٌ، دغا باز، فریبی، چالاک۔ لَيِّنِمٌ: جَ لَيِّنَامٌ، بخیل، کمینہ۔ اِمَقَّةٌ و اِمَعٌ، ہر ایک کی رائے کی پیروی کرنے والا، بغیر بلائے دعوت میں پہنچنے والا۔ جَ اِمَعُوْنَ۔ اس کی اصل "اِنّی معک" ہے اور تا مبالغے کے لیے ہے۔

لَا تَتَمَّ مَكْلَمُ الْاَخْلَاقِ۔ مصدر کی تاویل میں ہو کر "بعثت" سے متعلق ہے۔ من اخیرکم "اِنّ" کی خبر مقدم، اَحْسَنْتُمْ خَلْقًا تَمِيزًا تَمِيزًا مَوْخَر۔ مامن شیء۔ یوضع الخ، ما مشابہ بہ لیس، من زائدہ شیء۔ موصوف۔ یوضع فی المیزان صفت، موصوف با صفت اسم "ما" اَثْقَلُ من حَسَنِ الْخَقِ خبر۔ تَنْحُهَا مَجْرَمٌ بِمَنْعَةٍ جواب امر۔

۲۷۲۔ حضرت عبد اللہ بن مبارکؓ کے فرمان کا مطلب یہ ہے کہ حسن خلق تین چیزوں کے مجموعے کا نام ہے (۱) کشادہ روی (۲) عطایائے خداوندی مال، علم وغیرہ کو بندگان خدا پر خرچ کرنا (۳) ایذا رسانی سے باز رہنا۔ یہ وہ تین اوصاف ہیں جن کو اپنانے سے انسان حسن اخلاق کے اعلیٰ مرتبے پر پہنچ سکتا ہے۔

۲۷۳۔ بعثت لا تتم حسن الأخلاق۔ علامہ سیوطی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ اہل عرب بہت بااخلاق تھے اس لیے کہ ان میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کی شریعت کے کچھ آثار باقی تھے لیکن کفر و شرک کی وجہ سے ان میں بہت سی گمراہیاں پیدا ہو گئی تھیں جس کی وجہ سے حسن اخلاق میں کمی آ گئی تھی اور جاہلیت کے رومات ان میں گہر کر آئے تھے تو آپ کو اسی حسن اخلاق کی تکمیل کے لیے مبعوث فرمایا گیا۔

(لغات بحوالہ حاشیہ مکتوۃ ص: ۴۳۴)

۲۷۴۔ اِنّ من اخیرکم احسنکم خلقًا۔ مطلب یہ ہے کہ اللہ کا محبوب ترین بندہ وہ ہے جس کے اخلاق اچھے ہوں، ایسا شخص اللہ تعالیٰ کے بھی حقوق ادا کرتا ہے اور بندوں کے حقوق کی ادائیگی میں بھی کوتاہی نہیں کرتا۔

۲۷۵۔ ما من شیء۔ یوضع فی المیزان۔ روایت کا مطلب بالکل ظاہر ہے کہ قیامت کے دن جب اعمال تولے جائیں گے تو حسن اخلاق کا وزن سب سے زیادہ ہوگا، اور حسن اخلاق ایسی نیکی ہے جس کی

بہ دولت آدمی اس شخص کے مرتبے کو پہنچ جاتا ہے جو قائم الليل اور صائم النهار ہو۔ حضرت سہیل فرماتے ہیں: خوش خلقی کا سب سے کم درجہ یہ ہے کہ لوگوں کی طرف سے پہنچنے والی تکلیف کو برداشت کیا جائے، انتقام لینے سے گریز کیا جائے۔

۲۷۶- اتق الله حیث ملکنت۔ مطلب یہ ہے کہ تمہارا خدا سے ڈرنا کسی خاص وقت، کسی خاص جگہ اور کسی خاص حالت پر موقوف نہیں ہونا چاہیے، بل کہ سفر و حضر، خوشی و مسرت، خلوت و جلوت ہر حال میں تمہارے دل میں خوف خدا سایا رہے۔ "وَاتَّبِعِ السَّيِّئَةَ الْحَسَنَةَ" (اور نیکی کو برائی کے پیچھے لگاؤ) مطلب یہ ہے کہ اگر بہ تقاضائے بشریت تم سے کوئی گناہ سرزد ہو جائے تو فوراً نیک کام کر لو، یہ نیکی اس برائی کے حق میں کفارہ بن جائے گی۔ ارشاد باری ہے "إِنَّ الْحَسَنَاتِ يَنْهَيْنَ السَّيِّئَاتِ"۔

علامہ طیبی فرماتے ہیں کہ انسان کو چاہیے کہ نیک کام کر کے برائیوں کے اثرات مٹانے سے کسی بھی طرح غافل نہ رہے، اور برائی ہی کی جنس سے کوئی نیک کام ضرور کر لے، مثلاً شراب نوشی کا گناہ سرزد ہو گیا ہے تو حلال چیزیں پیلا دے۔ تکبر میں مبتلا ہو جائے تو تواضع اختیار کرے، گانا بجانا سننے کا اتفاق ہو جائے تو تلاوت قرآن سنے اور ذکر و نصیحت کی مجلس میں بیٹھے وغیرہ۔ اللہ رب العزت اس نیکی کے ذریعہ اس بندے کے دل سے برائی کے اثرات مٹا دیتا ہے یا اعمال لکھنے والے فرشتوں کے رجسٹر سے وہ برائی محو کر دیتا ہے۔

وخلق الناس بخلق حسن یعنی لوگوں کے ساتھ خندہ پیشانی سے پیش آؤ، ان کی ضرورتوں میں کام آؤ اور انہیں کسی طرح کی تکلیف نہ پہنچاؤ۔

۲۷۷- المؤمن غر کریم۔ غر کے معنی دھوکہ کھانے والا شخص۔ اسی طرح صراح وغیرہ میں "غر" کے معنی "نا تجربے کار جوان" کے لکھے ہیں۔ حدیث شریف کا مطلب یہ ہے کہ مومن شخص چوں کہ طبعاً مطہر فرماں بردار، نرم مزاج، شریف النفس اور سادہ لوح ہوتا ہے، اس لیے وہ فریب کاروں سے دھوکہ کھا جاتا ہے۔ وہ نہ لوگوں کے مکر و فریب سے آگاہ ہوتا ہے اور نہ تو مکر و فریب کی باتوں اور دھوکہ بازوں کے احوال کی تلاش و جستجو کرتا ہے، اس کی وجہ یہ نہیں ہوتی کہ وہ جاہل و نادان ہوتا ہے؛ بل کہ اس کی سب سے بڑی وجہ اس کے مزاج کی نرمی و مروت، حلم و کرم، عفو و درگزر کرنے کی عادت اور خوش خلقی ہوتی ہے۔

بعض حضرات نے دوسرا معنی (نا تجربے کار جوان) لے کر حدیث کا مطلب یہ بیان کیا ہے کہ اس کے سامنے آخرت کے معاملات اور نفس کی اصلاح کی زیادہ اہمیت ہوتی ہے اور دنیاوی امور پر زیادہ توجہ نہیں دیتا اس لیے دنیوی معاملے میں گرچہ نا تجربہ کار ہوتا ہے مگر آخرت کے معاملات میں انتہائی ہوشیار ہوتا ہے۔ برخلاف فاجر و منافق کے کہ دھوکہ دہی کے اور مکاری چوں کہ اس کی فطرت میں داخل ہوتی ہے، اس کے نزدیک خوش خلقی، عفو و درگزر اور چشم پوشی ایک بے معنی چیز ہوتی ہے، اس کا ذہن فتنہ و فساد ہی میں زیادہ چلتا ہے اس لیے وہ جلد دھوکہ نہیں کھاتا۔

۲۷۸- خیرا الاصحاب عند الله۔ یہ حدیث بالتفصیل حدیث نمبر ۱۸۸ پر گزر چکی۔

۲۷۹- قال رسول الله لا تكونوا إمعة. حديث پاک میں آپؐ نے کورانہ تقلید سے ممانعت فرمائی ہے کہ تم "امعة" مت بنو۔ اور "امعة" کی وضاحت "تقولون إن أحسن الناس أحسناً" سے کی ہے کہ یہ نظریہ مت بناؤ کہ اگر لوگ حسن سلوک سے پیش آئیں گے تو میں بھی ان کے ساتھ حسن سلوک سے پیش آؤں گا، اور اگر لوگ ظلم پر اتر آئے تو میں بھی ظلم کا بدلہ ظلم ہی سے دوں گا۔ کیوں کہ یہ دین و دہائش کے خلاف بات ہے۔ بھلائی کا بدلہ بھلائی تو ہے ہی، تم برائی کا بدلہ بھی بھلائی ہی کو قرار دو، اور اسی کا اپنے آپ کو فخر بناؤ، کمال ایمان کا تقاضہ یہی ہے۔

## الْإِنْبِسَاطُ إِلَى النَّاسِ وَالْإِخْلَاطُ مَعَهُمْ

(۲۸۰) عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: إِنَّ الْمُسْلِمَ الَّذِي يُخَالِطُ النَّاسَ وَ يَصْبِرُ عَلَى أَذَاهُمْ خَيْرٌ مِنَ الْمُسْلِمِ الَّذِي لَا يُخَالِطُهُمْ وَلَا يَصْبِرُ عَلَى أَذَاهُمْ. (ترمذی ص ۷۳ ج ۲، مشکوٰۃ ۴۳۲)

(۲۸۱) قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: خَالِطِ النَّاسَ وَ دِينَكَ لَا تَكَلِّمَنَّهُ. (بخاری ص ۵۰۹)

(۲۸۲) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: كُلُّ مَعْرُوفٍ صَدَقَةٌ، وَ إِنْ مِنَ الْمَعْرُوفِ أَنْ تَلْقَى أَخَاكَ بِوَجْهِ طَلْقٍ، وَ

أَنْ تَفْرِغَ مِنْ دَلُوكَ فِي إِنْاءٍ أَخِيكَ. (ترمذی ص ۱۹ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۱۶۸)

(۲۸۳) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ:

الْمُؤْمِنُ مَالِفٌ وَ لَا خَيْرَ فِيمَنْ لَا يَالِفُ وَ لَا يُؤَلِّفُ. (مشکوٰۃ ص ۴۲۵)

(۲۸۴) عَنْ أَنَسٍ قَالَ: إِنْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيُخَالِطُنَا

حَتَّى أَنْ كَانَ لَيَقُولُ لِأَخِي صَغِيرٍ: يَا أَبَا عُمَيْرٍ! مَا فَعَلَ النَّغِيرُ.

(ترمذی ص ۲۰ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۴۱۶)

## لوگوں کے ساتھ ہنسی خوشی رہنا اور ان سے میل جول رکھنا

حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ آپؐ نے فرمایا: بلاشبہ وہ مسلمان جو لوگوں سے میل جول رکھتا ہے اور ان کی اذیت پر صبر کرتا ہے اس مسلمان سے بہتر ہے جو لوگوں سے میل نہیں رکھتا اور ان کی اذیت پر صبر نہیں کرتا۔

حضرت ابن مسعودؓ کا فرمان ہے: لوگوں سے میل جول رکھو اور اپنے دین کو بھروسہ نہ ہونے دو۔ حضرت جابر بن عبد اللہؓ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: ہر نیکی صدقہ ہے اور نیکی ہی میں سے یہ بات بھی ہے کہ تم اپنے بھائی سے خندہ پیشانی کے ساتھ ملو اور اپنے اول سے

پانی اپنے بھائی کے برتن میں ڈال دو۔  
حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مومن مرکز اللہ و محبت ہے اور اس میں کوئی خیر نہیں جو نہ محبت کرے اور جس سے محبت نہ کی جائے۔  
حضرت انسؓ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم سے ملنے رہتے تھے یہاں تک کہ آپ میرے چھوٹے بھائی سے (بہ طور مزاح) فرماتے اے ابو عبیدہ انصاری (بلبل) کیا ہوئی۔

### لغات و ترکیب

إِنْبَسَطَ إِلَى أَحَدٍ يَنْبَسِطُ (انفعال) کسی سے خوشی کے ساتھ پیش آنا۔ إِنْخَلَطَ يَخْتَلِطُ مَعَ النَّاسِ (افتعال) لوگوں سے میل جول رکھنا۔ كَلِمَ يَكْلِمُ كَلِمًا (ض) زنی کرنا۔ طَلَّقَ يَطْلُقُ طَلَاقًا (ك) فسخ کرنا۔ أَلِفَ يَأْلِفُ أَلْفًا (س) مانوس ہونا، محبت کرنا۔ نَفَرَ، نَفَرًا، جُزْأًا کے بچے، نَفَرَانِ۔ نَفِيرٌ، اسی کی تصغیر ہے۔

وَيَنْبَغُ لَاتَكَلَّمْنَهُ دِينَ، مَا أَضْمَرَ عَامِلُهُ عَلَى شَرْطَةِ التَّفْسِيرِ کی وجہ سے منصوب ہے۔ اَنْ تَلْقَى أَخَاكَ بِوَجْهِ طَلَّقَ۔ جملہ فعل قائل مفعول اور متعلق سے مل کر مفرد کی تاویل میں ہو کر "اِنْ كَانِ" کا ام ہے۔ من المعروف، محذوف سے متعلق ہو کر خبر۔ اِنْ كَانَ، میں "اِنْ تَخَفَ مِنْ الْمُسْأَلَةِ" ہے۔

۲۸۰- اِنْ الْمُسْلِمِ الَّذِي يَخْلُطُ النَّاسَ۔ حدیث شریف سے معلوم ہوا کہ لوگوں کے ساتھ ربط و اختلاط اور میل جول رکھنا عزالت و تنہائی اور گوشہ نشینی اختیار کرنے سے افضل ہے، کیوں کہ یہ چیز امر بالمعروف و نہی عن المنکر جو امت محمدیہ کا فریضہ ہے اس میں حمہ و معاون ہے۔ البتہ یہ حدیث اُن احادیث کے معارض ہے جن میں عزالت و گوشہ نشینی کو بہتر قرار دیا گیا ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اس اختلاف کا تعلق درحقیقت زمان و مکان اور لوگوں کے حالات کے اعتبار سے ہے، بعض اوقات میں مخالط بہتر ہوتی ہے اور بعض اوقات میں خلوت۔ مثلاً ایک شخص ایسا ہے جس سے لوگوں کے مصالح و فوائد متعلق ہیں اور لوگوں کو فائدہ پہنچاتا ہے تو اس کے لیے مخالط بہتر ہے اور ایک شخص ایسا ہے جس کے بارے میں اندیشہ ہے کہ اگر مخالط اختیار کرے گا تو فتنہ و فساد اور گناہ میں ملوث ہو جائے گا تو اس کے لیے خلوت و تنہائی ہی بہتر ہوگی۔

۲۸۱- خَلَطَ النَّاسَ وَ دِينَكَ لَاتَكَلَّمْنَهُ۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما کے قول کا حاصل یہ ہے کہ لوگوں کے ساتھ ملاپ اور اختلاط رکھنا بہتر ہے مگر جب تک دین پر کوئی آنچ نہ آئے اور جہاں دین مجروح ہونے لگے کہ اس کی وجہ سے انسان برائیوں میں ملوث ہونے لگے یا خود کو یا دوسروں کو کوئی علمی یا عملی دنیوی یا اخروی فائدہ نہ پہنچائے تو پھر خلوت و گوشہ نشینی ہی بہتر ہے۔

۲۸۲- کُلُّ مَعْرُوفٍ صَدَقَةٌ۔ مطلب یہ ہے کہ ہر قسم کی نیکی صدقہ ہے خواہ وہ سلام ہو یا طعام، تعلیم ہو یا عظیم، دعا ہو یا استغفار، خوف خدا ہو یا ہکبر خدا، وفا ہو یا صبر غرض کہ ایمان کا کوئی بھی شعبہ ہو حتیٰ کہ اپنے مومن



بھائی سے مسکرا کر خندہ پیشانی سے ملنا اور اپنے ڈول سے کسی کے برتن میں پانی ڈال دینا بھی صدقہ ہے۔ یعنی وہ معمولی چیزیں جن کی طرف لوگوں کا دھیان نہیں جاتا کہ یہ بھی کوئی نیکی ہو سکتی ہے وہ نیکی بھی صدقہ ہے۔

۲۸۳- المؤمن مآلف۔ "مآلف" مصدر میسی ہے جو ام قائل و ام مفعول دونوں کے معنی میں استعمال کیا گیا ہے گویا یہ لفظ مفہوم کے اعتبار سے یوں ہے "یألف و یؤلف" یعنی مومن کی شان یہ ہے کہ وہ دوسروں کے ساتھ الفت رکھتا ہے اور دوسرے اس کے ساتھ الفت رکھتے ہیں، حدیث کے آخری الفاظ بھی اس کی تائید کر رہے ہیں۔ لیکن علامہ طبری فرماتے ہیں کہ احتمال ہے کہ یہ لفظ مصدر بطریق مبالغہ ہو، جیسا کہ "رجل عدل" کہا جاتا ہے، اس صورت میں مطلب یہ ہوگا کہ مومن سراپا محبت ہے۔ ایک احتمال یہ بھی ہے کہ ام طرف ہو۔ اس صورت میں مطلب یہ ہوگا کہ تمام مومن آپس میں ایک دوسرے کے ساتھ محبت و موانست کا جذبہ رکھتے ہیں۔ یہ چیزیں کے اندر نہ ہو اس میں کوئی خیر ہی نہیں، اگر مسلمان بھی باہمی الفت و محبت کی روح ختم کر دیں تو ان میں تفرقہ پڑ جائے گا اور وہ بھی اختلاف و انتشار کا شکار ہو جائیں گے جب کہ یہ بہت بڑی نعمت ہے۔

۲۸۴- کان رسول اللہ لیخالطنا۔ حضرت انسؓ نے اپنے چھوٹے بھائی کا ذکر کیا ہے ان کا نام کہو تھا، وہ حضرت انسؓ کے اخیانی (ماں شریک) بھائی تھے، ان کے پاس ایک پرندہ تھا اسے لے کر آں حضرت کے پاس آتے تھے، ایک دن وہ پرندہ مر گیا اس کے بعد جب وہ آں حضرت کی خدمت میں حاضر ہوتے تو آپؐ ان سے ازراہ مزاح پوچھتے "یا ابا عمیر ما فعل النغیر" ابو عمیر! تمہارا تغیر کیا ہوا۔ گویا ان کو مخاطب کرتے وقت طرافت کے ساتھ تعین کلام کا اسلوب بھی اختیار فرماتے، یعنی تغیر کی مناسبت اور اس لفظ کے قافیے کے طور پر ان کو "ابو عمیر" کی کنیت کے ذریعہ مخاطب فرماتے۔

حدیث پاک سے معلوم ہوا کہ بچوں کو کھیلنے کے لیے چڑیا وغیرہ دینا جائز ہے بشرطے کہ اس کو ایذا نہ دے، نیز چھوٹے بچے کی کنیت مقرر کرنا جائز ہے اور یہ جھوٹ میں داخل نہیں، اسی طریقے سے یہ بھی معلوم ہوا کہ دل جوئی کے لیے مزاح بھی جائز ہے۔

## الْمُذَارَاةُ مَعَ النَّاسِ

(۲۸۵) عَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: تَبَسُّمُكَ فِي وَجْهِ أَخِيكَ لَكَ صَدَقَةٌ، وَ أَمْرُكَ بِالْمَعْرُوفِ وَ نَهْيُكَ عَنِ الْمُنْكَرِ صَدَقَةٌ، وَ إِرْشَادُكَ فِي أَرْضِ الضَّلَالِ لَكَ صَدَقَةٌ، وَ بَصْرَاكَ لِلرَّجُلِ الرَّبْدِيِّ الْبَصِيرَ لَكَ صَدَقَةٌ، وَ إِمَامَتُكَ الْحَجَرَ وَ الشُّوكَ وَ الْعِظَمَ عَنِ الطَّرِيقِ لَكَ صَدَقَةٌ، وَ إِفْرَاغُكَ مِنْ دَلُوكَ فِي دَلْوِ أَخِيكَ لَكَ صَدَقَةٌ.

(ترمذی ص ۱۷ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۱۶۸)

(۲۸۶) يُنْكَرُ عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ: إِنَّا لَنَكْشِرُ فِي وُجُوهِ أَقْوَامٍ وَ إِنَّا قُلُوبُنَا

لَتَلْعَنَهُمْ.

(بخاری ص ۹۰۵)

## لوگوں کے ساتھ اچھا برتاو کرنا

حضرت ابوذرؓ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تمہارا اپنے بھائی کے سامنے مسکرا دینا تمہارے حق میں صدقہ ہے، اور تمہارا نیکی کا حکم دینا اور برائی سے روکنا صدقہ ہے، اور تمہارا نامعلوم جگہ میں (کسی کی) رہنمائی کر دینا تمہارے حق میں صدقہ ہے، اور تمہارا کمزور نگاہ والے شخص کی مدد کر دینا تمہارے حق میں صدقہ ہے۔ اور تمہارا راستے سے پتھر، کانٹا اور ہڈی دور کر دینا تمہارے حق میں صدقہ ہے اور تمہارا اپنے ڈول سے اپنے بھائی کے ڈول میں پانی دینا تمہارے حق میں صدقہ ہے۔

حضرت ابوذرؓ سے منقول ہے (فرماتے ہیں) ہم بہت سے لوگوں کے سامنے مسکراتے ہیں حالاں کہ ہمارے دل ان پر لعنت کرتے ہیں۔

## لغات و ترکیب

رَوَى الْبَصَرُ يَرَوِي رَدَى (س) نگاہ کمزور ہونا۔ كَشَرَ عَنْ اَسْنَانِهِ يَكْشُرُ كَشْرًا (ض) لہی

میں دانت نکالنا۔

فِي وَجْهِ أَخِيكَ "تَبَسَّمَ" میں "تَبَسَّمَ" سے متعلق ہو کر مبتداء، لَكَ صَدَقَةٌ جملہ خبر، "وَأَنَّ قُلُوبَنَا لَتَلْعَنَهُمْ" جملہ "نَكَشَرَ" کی ضمیر متکلم سے حال واقع ہے۔ لَتَلْعَنَهُمْ میں لام برائے تاکید ہے۔

۲۸۵- تَبَسَّمَ فِي وَجْهِ أَخِيكَ۔ روایت کا مطلب بالکل واضح ہے کہ مومن بھائی کے ساتھ معمولی احسان کرنا بھی صدقہ ہے، ہنسی خوشی ملنا، کسی نیک کام کا حکم دے دینا، کسی کو راستہ بتا دینا، ان سب معمولی کاموں سے باری تعالیٰ کی رضامندی حاصل ہوتی ہے۔

۲۸۶- يَذْكُرُ مِنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ: مطلب یہ ہے کہ وہ لوگ جو ہمارے دشمن تھے یعنی کفار و مشرکین و منافقین، جو اسلام اور مسلمانوں کے دشمن تھے ان سے بھی ظاہری طور پر خندہ پیشانی کے ساتھ ملتے تھے جب کہ دل اس بات کو گوارہ نہیں کر رہا تھا، معلوم ہوا کہ ظاہری رکھ رکھاؤ کو برقرار رکھنے کے لیے غیروں سے بھی خندہ پیشانی کے ساتھ ملنے میں کوئی حرج نہیں؛ بل کہ ایسا کرنا بہتر ہے۔ البتہ دلی دوستی قائم کرنا جس کو "موالات" کہتے ہیں یہ قطعی حرام ہے۔

## مِنْهَا كَظَمُ الْغَيْظِ

(۲۸۷) قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَ الْكَافِرِينَ الْغَيْظَ وَ الْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ ۗ وَاللَّهُ

(آل عمران آیت ۱۳۴)

يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ۝

(۲۸۸) عَنْ سَهْلِ بْنِ مَعَاذٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

قَالَ: مَنْ كَظَمَ غَيْظًا وَهُوَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يُنْفِذَهُ دَعَاهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَلَى رُؤُوسِ الْخَلَائِقِ حَتَّى يَخْيِرَهُ مِنْ أَيِّ الْحُورِ شَاءَ.

(ترمذی ص ۷۲ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۴۳۲)

(۲۸۹) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: لَيْسَ الشَّدِيدُ بِالصُّرْعَةِ. إِنَّمَا الشَّدِيدُ الَّذِي يَمْلِكُ نَفْسَهُ عِنْدَ الْغَضَبِ.

(أبو داود ص ۲۱۱ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۴۳۳)

### بر کے ابواب میں سے غصے کو پی جانا ہے

ارشاد باری ہے: اور وہ غصے کو پی جانے والے اور لوگوں کو معاف کرنے والے ہیں اور اللہ تعالیٰ ایسے نیکوکاروں سے محبت فرماتے ہیں۔

حضرت اہل بن سعد اپنے والد سے نقل کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے غصے کو پی لیا اس حال میں کہ وہ اس کو جاری کرنے پر قادر تھا تو اللہ رب العزت قیامت کے دن اس کو ساری مخلوق کے سامنے بلائیں گے، یہاں تک کہ اسے اختیار دے دیں گے حوروں میں سے جسے وہ چاہے۔ حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: بہادر پچھاڑ دینے سے نہیں ہوتا ہے؛ بل کہ بہادر تو وہی شخص ہے جو غصے کے وقت اپنے پر قابو رکھے۔

### لغات و ترکیب

كَظَمَ الْغَيْظَ: يَكْظُمُ كَظْمًا (ض) غصے کو پی جانا۔ حُودٌ، جنتی بیوی جوزعفران سے پیدا کی گئی ہے۔ صَرْعٌ يَصْرَعُ صَرْعًا وَصَرْعَةً (ف) پچھاڑ دینا۔ وَهُوَ قَادِرٌ جملہ کظم کی ضمیر سے حال واقع ہے۔ يَخْيِرُ أَنْ مَقْدَرُهُ کی وجہ سے منصوب ہے۔ بِالصُّرْعَةِ مَحْدُوفٌ سے متعلق ہو کر ضمیر لیس۔

۲۸۷۔ وَالْكَاطِمِينَ الْغَيْظَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ۔ آیت کریمہ کے اس ٹکڑے میں مومنین متقین کی خاص صفات میں سے یہاں ایک صفت بیان کی گئی ہے، کہ وہ غصے کو پی جاتے ہیں۔ غصے کو پی جانا اور لوگوں کی خطاؤں اور غلطیوں کو معاف کر دینا انسانی اخلاق میں ایک بڑا درجہ رکھتا ہے، اس کا ثواب آخرت میں نہایت اعلیٰ ہے۔

امام بیہقی نے اس آیت کی تفسیر میں حضرت سیدنا علی بن حسین رضی اللہ عنہما کا ایک عجیب واقعہ نقل فرمایا ہے کہ آپ کی ایک کنیز آپ کو وضو کرا رہی تھی کہ اچانک پانی کا برتن اس کے ہاتھ سے چھوٹ کر حضرت علی بن حسین رضی اللہ عنہما کے اوپر گر پڑا، تمام کپڑے بھیگ گئے، غصہ آنا طبعی امر تھا، کنیز کو خطرہ ہوا تو اس نے فوراً یہ

آیت پڑھی "وَالْكَافِرِينَ الْغَيْظُ" یہ سنتے ہی خاندان نبوت کے اس بزرگ کا غصہ ٹھنڈا ہو گیا، بالکل خاموش ہو گئے، اس کے بعد کثیر نے آیت کا دوسرا جملہ "وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ" پڑھ دیا، تو فرمایا: میں نے تجھے دل سے معاف کر دیا، کثیر ہوشیار تھی اس کے بعد اس نے تیسرا جملہ بھی سنایا "وَاللّٰهُ يَحِبُّ الْمُحْسِنِينَ" جس میں احسان اور حسن سلوک کی ہدایت ہے، حضرت علی بن حسینؑ نے یہ سن کر فرمایا: جا میں نے تجھے آزاد کر دیا۔  
(روح المعانی بحوالہ معارف القرآن ج ۲ ص ۱۸۹)

۲۸۸- مَنْ كَظَمَ غَيْظَهُ خَلَقَ رُوحَهُ رُوحًا بَلَّانَةً كَالْمَطْلَبِ يَهْجُو كَقَدْحِ قِيَامَتِ كَدْنِ سَارِي خَلْقِ كَسَايَةِ كَوْنِكِ شَهْرَتِ عَطَا فَرَمَانِي كَا، اس کو جنت میں ٹھکانہ دے گا اور حور عین میں سے جسے چاہے گا منتخب کرنے کا اختیار دے گا۔ یہاں یہ بات قابل غور ہے کہ جب اتنا عظیم اجر محض غصے کو پی جانے پر ہے تو اس شخص کے مقام و مرتبہ کا کیا اندازہ ہو سکتا ہے جو اس کے ساتھ ساتھ غفود احسان کا بھی برتاؤ کرے۔ غصے پر قابو پانے کی صفت کو اتنا اونچا مقام دینے کی وجہ یہ ہے کہ غصہ دراصل نفسِ امارہ کی بیجانی کیفیت کا نام ہے اور جس نے غصے کو پی لیا اس نے گویا اپنے نفسِ امارہ کو مکمل ڈالا۔

۲۸۹- لَيْسَ الشَّدِيدُ بِالصُّرْعَةِ. ارشاد گرامی کا مطلب یہ ہے کہ انسان کا اصل دشمن اور اس کے مقابلے میں زیادہ طاقت ور خود اس کا نفس ہے، اگر کوئی شخص بڑے بڑے پہلوان کو پچھاڑ دیتا ہے اور اپنے نفس پر قابو نہیں پاتا تو یہ کوئی کمال نہیں۔ اصل کمال یہ ہے کہ انسان اپنے نفس کو زیر کرے جو اس کا اصل دشمن ہے، جیسا کہ فرمایا گیا ہے۔ "إِنَّ أَعْدَىٰ عَدُوِّكَ الَّذِي بَيْنَ جَنْبَيْكَ" تمہارے دشمنوں میں سب سے بڑا دشمن وہ ہے جو تمہارے دونوں پہلوؤں کے درمیان ہے۔

مردے نہ قوت بازو ست وز زور کف      بانس اگر بر آئی دامن کہ شاطرے

## وَمِنْهَا التَّوَاضُّعُ

(۲۹۰) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: مَا نَقَصَتْ صَدَقَةٌ مِنْ مَالٍ وَمَا زَادَ اللَّهُ رَجُلًا بِغَفْوٍ إِلَّا عِزًّا وَمَا تَوَاضَعَ أَحَدٌ لِلَّهِ إِلَّا رَفَعَهُ اللَّهُ. (مسلم ص ۳۲۰ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۱۶۷)

(۲۹۱) عَنْ عِيَّاضِ بْنِ حِمَارٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: إِنَّ اللَّهَ أَوْحَىٰ إِلَيَّ أَنْ تَوَاضَعُوا لَا يَنْفِي عَلَىٰ أَحَدٍ أَحَدٌ وَلَا يَفْخَرُ أَحَدٌ عَلَىٰ أَحَدٍ. (أبو داؤد ص ۳۲۳ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۴۱۷)

اور برہی کے ابواب میں سے تواضع بھی ہے

حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کوئی بھی صدقہ مال میں کی نہیں

کرتا اور اللہ رب العزت معاف کرنے سے آدمی کی عزت ہی بڑھاتے ہیں، اور جو اللہ رب العزت کی خاطر تواضع اختیار کرتا ہے اللہ رب العزت اسے بلند فرمادیتے ہیں۔

حضرت عیاض بن حمارؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بے شک اللہ رب العزت نے میرے پاس وحی بھیجی ہے کہ تم تواضع اختیار کرو، یہاں تک کہ کوئی نہ کسی پر ظلم کرے اور نہ کوئی کسی پر فخر کرے۔

### لغات و ترکیب

نَقَصٌ يَنْقُصُ نَقْصًا (ن) کی کرنا۔ بَغْيٌ يَبْغِي بَغْيًا (ض) ظلم کرنا۔ فَخْرٌ يَفْخَرُ فَخْرًا (ف) فخر کرنا۔

ما زاد الله رجلاً بعفو إلا عزاً۔ اس جملے میں اور اس کے مابعد والے جملے میں نفی اور اِلا سے صبر کا فائدہ حاصل ہو رہا ہے۔

۲۹۰۔ حدیث شریف میں تین چیزیں بیان کی گئی ہیں کہ اللہ تعالیٰ اس شخص کو مال میں اضافہ فرماتا ہے اور اس کی دولتیں بڑھتی ہیں۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ صدقہ و خیرات کرنے والے کے مال میں برکت ہوتی ہے، اس کا مال آفت و بلا سے محفوظ رہتا ہے، اس کے نامہ اعمال میں ثواب کی زیادتی ہوتی ہے، بل کہ دنیا میں بھی اسے اس طرح نعم البدل عطا فرمایا جاتا ہے کہ اس کا مال بڑھتا رہتا ہے۔

دوسری بات یہ بیان فرمائی گئی ہے کہ جو شخص کسی دوسرے سے انتقام لینے پر قادر ہونے کے باوجود معاف کر دیتا ہے تو اللہ رب العزت دنیا و آخرت میں اس کی عزت بڑھا دیتا ہے، اس لیے کہ جس شخص کی عادت رحم و کرم اور معافی کی ہو جاتی ہے لوگوں کے دل میں اس کی عظمت بیٹھ جاتی ہے اور لوگ اس کو عزت کی نگاہ سے دیکھتے ہیں۔ ایک عارف کا قول ہے ”کوئی بھی انتقام غمخوار گزرے کے برابر نہیں“

تیسری بات یہ ہے کہ جو شخص کسی غرض و منفعت کی خاطر نہیں بل کہ صرف اللہ جل شانہ کی رضا و خوشنودی اور اس کا قرب حاصل کرنے کے لیے تواضع و عاجزی اختیار کرتا تو اللہ رب العزت دنیا و آخرت میں اس کا مرتبہ بلند کر دیتا ہے۔

۲۹۱۔ إِنَّ اللَّهَ أَوْحَى إِلَيَّ۔ فخر کے معنی ہیں اپنی بڑائی ظاہر کرنا، اپنے آپ کو بڑا بنا کر پیش کرنا۔ حدیث پاک میں اس بات پر واضح دلیل ہے کہ وہ فخر و غرور جو تکبر اور گھمنڈ کے طور پر ہو حرام ہے۔ اسی فخر و غرور کی وجہ سے انسان ظلم و جور اور سرکشی میں بھی مبتلا ہو جاتا ہے۔

### وَمِنْهَا التَّوَدُّةُ وَالْوَقَارُ

(۲۹۲) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَرْجَسٍ الْمُرْنَبِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ

سَلَّمَ قَالَ: أَلَسَمْتُ الْحَسَنَ، وَ التَّوَدُّةَ، وَ الْإِقْتِصَادَ جُزْءَ مِّنْ أَرْبَعٍ وَ عَشْرِينَ جُزْءَ مِّنْ النَّبُوَّةِ. (ترمذی ص ۲۲ ج ۲، مشکوٰۃ ۴۳۰)

اور ہر کے ابواب میں سے سنجیدگی اور وقار بھی ہے

حضرت عبداللہ بن سر جس مرفی سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اچھا چال چلن سنجیدگی اور میانہ روی نبوت کے چوبیس حصوں میں سے ایک حصہ ہے۔

### لغات و ترکیب

سَمَتْ يَسْمُتُ سَمْتًا (ف ض) راستہ اختیار کرنا، راہ راست پر چلنا۔ التَّوَدُّةُ، سنجیدگی، اسم ہے اِنْدَاقِ فِي الْأَمْرِ يَتَأَدُّ اتِّدَادًا، مہلت اور آہستگی اختیار کرنا۔ وَقَدْ يَوْفُزُ وَقَادًا الرَّجُلُ، (ك) سنجیدہ و صاحب وقار ہونا۔ اِقْتَصَدَ يَقْتَصِدُ اِقْتِصَادًا (افتعال) میانہ روی اختیار کرنا۔

۲۹۲- مطلب یہ ہے کہ انسان کو سنجیدگی، وقار اور میانہ روی اختیار کرنی چاہیے، جلد بازی اور اسراف سے بچنا چاہیے۔ میانہ روی اختیار کرنے کا مطلب یہ ہے کہ افراط و تفریط سے

### تشریح

اجتناب کرنا چاہیے، علامہ تورپشتی فرماتے ہیں کہ اقتصاد کی دو قسمیں ہیں (۱) محمود اور مذموم کے درمیان، چہ جو روعدل اور جو دو بخل میں توسط کا راستہ اختیار کرنا۔ (۲) امر محمود میں توسط کا راستہ اپنانا اور یہ اس چیز میں ہونا ہے جس کے لیے دو طرف ہوں ایک افراط، دوسرے تفریط۔ جیسے سخاوت اختیار کرنا۔ کیوں کہ یہ اسراف اور بخل کے درمیان ہے۔ اور جیسے شجاعت اختیار کرنا۔ یہ بھی تہور اور جبن یعنی تکبر اور بزدلی کے درمیان کی چیز ہے اور حدیث میں یہی قسم ثانی ہی مراد ہے۔ اسی قبیل سے اعتقادی اور نظریاتی معاملات میں میانہ روی اختیار کرنا بھی ہے۔ مثلاً ایک عقیدہ جبر کا ہے اور ایک قدر کا۔ ان دونوں کے برخلاف درمیانی عقیدہ وہ ہے جو اہل سنت والجماعت کا ہے، غرض کہ انسانی زندگی کے ہر گوشے اور ہر فعل و عمل میں میانہ روی اختیار کرنے کا حکم ہے۔ جزء من اربع و عشرين جزءاً من النبوة۔ مطلب یہ ہے کہ یہ سب چیزیں حضرات انبیاء علیہم السلام کے خصال میں سے ہیں انھیں خوبیوں اور صفات سے انبیاء کرام متصف و مزین ہوتے ہیں، اس لیے مومن بندے کو یہ حکم ہے کہ ان صفات کو اپنی زندگی میں برتے۔ یہ مطلب بالکل نہیں کہ نبوت اجزا میں تقسیم ہوتی ہے اور ان صفات سے متصف شخص نبی ہو جائے گا۔ اس لیے کہ نبوت تو ایک وہی چیز ہے جس کو کسب سے حاصل نہیں کیا جاسکتا۔

یعنی یہ بات کہ یہ اعداد و اجزا جو احادیث میں مذکور ہیں ان سے کیا مراد ہے؟ تو حقیقت یہ ہے کہ اس کی مراد اللہ اور اس کے رسول ہی کو معلوم ہے یہ چیزیں از قبیل مشابہات ہیں رائے و قیاس کو اس میں دخل نہیں۔ (حاشیہ مشکوٰۃ ص: ۴۳۰)

## وَمِنْهَا الشَّفَاعَةُ الْحَسَنَةُ

(۲۹۳) قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: مَنْ يَشْفَعُ شَفَاعَةً حَسَنَةً يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِنْهَا وَ مَنْ يَشْفَعُ شَفَاعَةً سَيِّئَةً يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ مِنْهَا وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُقِيتًا.  
(نساء آیت ۸۵)

اور ہر کے ابواب میں سے عمدہ سفارش بھی ہے

ارشاد باری ہے: جو شخص اچھی سفارش کرے اس کو اس کی وجہ سے حصہ ملے گا، اور جو شخص بری سفارش کرے اس کو اس کی وجہ سے حصہ ملے گا اور اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قدرت رکھنے والے ہیں۔

۲۹۳۔ آیت کریمہ میں شفاعت یعنی سفارش کو اچھی اور بری دو قسموں میں تقسیم فرما کر یہ واضح کر دیا کہ نہ ہر سفارش بری ہے اور نہ ہر سفارش اچھی، بل کہ بعض اچھی ہے اور بعض بری۔ ساتھ ہی یہ بھی بتا دیا کہ اچھی سفارش کرنے والے کو ثواب کا حصہ ملے گا اور بری سفارش کرنے والے کو عذاب کا۔ آیت کریمہ میں اچھی سفارش کے ساتھ "نصیب" کا لفظ آیا اور بری سفارش کے ساتھ "کفل" کا۔ اور نعت میں دونوں کے معنی ایک ہی ہیں (کسی چیز کا ایک حصہ) لیکن عرف عام میں لفظ "نصیب" اچھے حصے کے لیے بولا جاتا ہے اور لفظ "کفل" اکثر برے حصے کے لیے استعمال کرتے ہیں مگر اس کے خلاف بھی استعمال ہوتا ہے۔

شفاعت حسنہ کا مطلب یہ ہے کہ جس کا طریق و مقصود دونوں مشروع ہوں یعنی جس کی سفارش کی جائے اس کا مطالبہ حق اور جائز ہو۔ اور شفاعت سیرہ کا مطلب یہ ہے کہ جس کا طریق یا غرض غیر مشروع ہو یعنی خلاف حق سفارش کرنا۔ اور نصیب و کفل سے مراد ثواب و عذاب کا حصہ ہے۔

حصہ ملنے کا مطلب یہ ہے کہ جس شخص سے سفارش کی گئی جب وہ اس مظلوم یا محروم کا کام کر دے تو جس طریقے سے اس کام کرنے والے افسر کو ثواب ملے گا اسی طرح سفارش کرنے والے کو بھی ثواب ملے گا، اسی طرح ناجائز کام کرنے والا اور سفارش کرنے والا دونوں گنہ گار ہوں گے۔

(معارف القرآن جلد ۲، ص: ۴۹۷-۴۹۸ ملخصاً)

## وَمِنْهَا إِكْرَامُ الْكَبِيرِ وَالرَّحْمُ عَلَى الصَّغِيرِ

(۲۹۴) عَنْ أَنَسٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَا أَكْرَمَ شَابٌ شَيْخًا مِنْ أَجْلِ سِنِّهِ إِلَّا قَيِّضَ اللَّهُ لَهُ عِنْدَ سِنِّهِ مَنْ يُكْرِمُهُ.

(ترمذی ص ۲۳ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۴۲۳)

(۲۹۵) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَيْسَ

مِنَّا مَنْ لَمْ يَرْحَمْ صَغِيرَنَا وَلَمْ يُوقِرْ كَبِيرَنَا وَ يَأْمُرُ بِالْمَعْرُوفِ وَ يَنْهَى عَنِ الْمُنْكَرِ.  
(ترمذی ص ۱۴ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۴۲۳)

اور ابواب بر میں سے بڑوں کی عزت اور چھوٹوں پر شفقت بھی ہے  
حضرت انسؓ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کسی جوان نے کسی بوڑھے کی اس کی عمر کی بنا پر عزت نہیں کی مگر اللہ تعالیٰ اس کے لیے اس کے بڑھاپے میں ایسے اشخاص مقرر فرمادے گا جو اس کی عزت کریں گے۔  
حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے ان کا بیان ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: وہ شخص ہم میں سے ہے ہی نہیں جو ہمارے چھوٹے پر رحم نہ کرے اور ہمارے بڑے کی عزت نہ کرے اور نیکی کا حکم نہ دے اور برائی سے نہ روکے۔

### لغات و ترکیب

شَابٌ: ج شُبَّانٌ، جوان۔ شَيْخٌ: ج شَيْوخٌ، بوڑھا۔ قَيِّضٌ يُقَيِّضُ تَقْيِيضًا (تفعیل)  
مقرر کرنا۔ وَقَرَّ تَوْقِيرًا (تفعیل) عزت و اکرام کرنا۔ أَمَرَ بِشَيْءٍ يَأْمُرُ أَمْرًا (ن) کسی چیز کا حکم دینا۔  
من لم يرحم صغيرنا لم يرحم" اپنے تمام معطوفات سے مل کر صلہ موصول باصلہ لیس کا ام  
"یأمر" اور "ينه" لم کے تحت ہونے کی وجہ سے مجزوم ہیں۔

۲۹۴۔ حدیث شریف کا مطلب یہ ہے کہ جو شخص دوسرے کی تعظیم و خدمت کرے گا، تو اس کی بھی تعظیم و خدمت کی جائے گی، خود اللہ رب العزت ایسے اشخاص کو مقرر کر دے گا جو اس کی خدمت کریں گے۔ اور جو لوگ اپنے بڑوں کی تعظیم و تکریم نہیں کرتے، ان کی تحقیر کرتے ہیں وہ بڑھاپے میں اپنے چھوٹوں کی طرف سے اسی تحقیر و تذلیل اور بے وقعتی سے دوچار ہوتے ہیں۔  
ارشاد گرامی میں اس طرف بھی اشارہ ہے کہ اُس جوان کی عمر دراز ہو جاتی ہے جو اپنے بڑے بوڑھوں کی تعظیم و خدمت کرتا ہے اس لیے کہ وہ مخدوم اسی وقت بنے گا جب اس عمر کو پہنچے گا جس عمر میں اس نے دوسرے کی خدمت کی تھی۔

خود اس حدیث کے راوی حضرت انسؓ جن کی زندگی کا سارا وقت حضور کی خدمت میں صرف ہوتا رہا ان کو ایک بڑی نعمت یہ عطا ہوئی کہ ان کی حیات بہت طویل ہوئی اور وہ تقریباً ایک سو تین سال تک نہایت پاکیزہ اور اچھے احوال اور اطمینان و سکون کے ساتھ اس دنیا میں رہے۔ مال و اولاد میں برکت کا یہ عالم کہ اوروں کے باغات میں سال میں ایک مرتبہ پھل آتے اور حضرت انسؓ کے باغ میں سال میں دو مرتبہ۔ اولاد کی تعداد تقریباً سو کو پہنچی، بعض حضرات نے کل تعداد اسی لکھی ہے جن میں اٹھبتر (۷۸) لڑکے اور تین لڑکیاں تھیں۔ بعض حضرات نے لکھا ہے کہ اسی کی وفات ان کے سامنے ہی ہو گئی تھی۔



۲۹۵۔ لیس من من لم یرحم صغیرنا۔ جو شخص اپنے چھوٹوں پر شفقت اور اپنے بڑوں کا احترام نہ کرے وہ مجتہدین رسول میں سے نہیں ہے۔ یہ فرمان اظہار ناراضگی پر دلالت کرتا ہے اس کا یہ مطلب نہیں کہ وہ اسلام سے خارج ہو جائے گا، بل کہ مقصد ان امور کی تاکید کرنا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اپنی کو یہ چیزیں ضرور اپنائی جائیے۔

## مِنْهَا عِيَادَةُ الْمَرِيضِ وَ زِيَارَةُ الْإِخْوَانِ

(۲۹۶) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ غَادَ مَرِيضًا أَوْ زَارَ أَخَاهُ فِي اللَّهِ نَادَاهُ مُنَادٍ أَنْ طُبْتُ وَ طَابَ مَمْسَاكَ وَ نَبَوَاتٌ مِنَ الْجَنَّةِ مَنْزِلَةً. (ترمذی ص ۲۱ ج ۲، مشکوٰۃ ۴۶۶)

بر کے ابواب میں سے بیمار کی مزاج پرسی اور دینی بھائیوں سے ملاقات بھی ہے حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے کسی مریض کی عیادت کی، یا اپنے کسی دینی بھائی سے ملاقات کے لیے گیا تو ایک پکارنے والا اسے پکارتا ہے کہ تو مبارک ہے اور تیرا چلنا بھی مبارک ہے اور تو نے جنت میں ایک گھر بنالیا۔

## لغات و ترکیب

طَابَ يَطِيبُ طَيِّبًا (ض) اچھا اور عمدہ ہونا۔ مَمْشَى مصدر مَشَى ہے از مَمْشَى يَمْشِي مَشْيًا (ض) چلنا۔ تَبَوَّأَ يَتَبَوَّأُ تَبَوُّؤًا (تَفَعَّلَ) ٹھکانہ بنانا۔ اُنْ طُبْتُ میں "اُنْ" برائے تفسیر ہے۔

۲۹۶۔ حدیث شریف میں دو نیک عمل کی ترغیب اور اس پر خوش خبری کا ذکر ہے۔ (۱) مریض کی عیادت کرنا عیادت کے سلسلے میں پہلے بھی روایت گذر چکی ہے کہ یہ مسلمانوں کے حقوق میں سے ایک حق ہے اور فرض کفایہ ہے۔ (۲) دوسری چیز زیارت ہے۔ عیادت خاص ہے اور زیارت عام ہے، عیادت تو بیماری کے وقت ہوتی ہے اور زیارت یعنی ملاقات کا تعلق عام اوقات سے ہے کسی بھی وقت ملاقات کی غرض سے جانا مراد ہے۔ جو شخص یہ دونوں عمل انجام دیتا ہے اس کو اللہ رب العزت کی طرف سے یہ خوش خبری سنائی جاتی ہے کہ تم بھی مبارک ہو اور تمہارا عمل بھی مبارک ہے اور اس عمل کے نتیجے میں گویا تم نے اپنا ٹھکانہ جنت میں بنالیا۔ اس نداء میں دونوں صورتیں داخل ہیں، خواہ یہ ندا براہ راست ہو یا بواسطہ فرشتہ۔ اسی طرح "اِنْ فِي اللَّهِ" بھی عام ہے خواہ وہ نسبی بھائی ہو یا دینی دوست۔

اس حدیث کے تحت حضرت مولانا نسیم احمد غازی مظاہری دامت برکاتہم نے اپنی کتاب "مرآة الأنوار شرح مشکوٰۃ الآثار" میں حضرت مولانا شاہ محمد اسعد اللہ صاحب ناظم اعلیٰ مظاہر علوم سہارنپور کے حوالے ایک عجیب نکتہ ذکر کیا ہے کہ حضرت فرماتے تھے:

”عیادت، عبادت سے لفظاً معنی، رتبہ اور عدد اور اعتبار سے بہتر ہے، کیوں کہ عبادت میں یا اور عبادت میں باہر تو عیادت میں ایک نقطہ زائد ہے، اسی طرح ”ی“ کے عدد دس ہیں اور ”ب“ کے دو۔ گویا محاسب ابجد عیادت کے عدد عبادت سے آٹھ زائد ہیں۔ تو معلوم ہوا کہ مرتبے میں بھی عیادت، عبادت ناقصہ سے آٹھ گنا بڑھی ہوئی ہے، نیز عیادت میں نفع رسانی و دل جوئی ہے اور عبادت میں نفع اندوزی ہے اور ظاہر ہے کہ نفع رسانی نفع اندوزی سے افضل ہے، علاوہ ازیں عیادت میں خدمت خلق برائے رضائے حق ہے اور عبادت میں صرف رضائے حق ہے۔ (مرآۃ الانوار ج ۲ ص ۲۲۳، ۲۲۵)

## مِنْهَا الرِّفْقُ فِي الْأَمْرِ

(۲۹۷) عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ يَهُودَ أَتَوْا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا: السَّلَامُ عَلَيْكَ فَقَالَتْ عَائِشَةُ: السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَلَعَنَكُمْ اللَّهُ وَغَضِبَ عَلَيْكُمْ قَالَ: مَهْلًا يَا عَائِشَةُ! عَلَيْكَ بِالرِّفْقِ وَإِيَّاكَ وَالْعَنْفَ وَالْفُحْشَ قَالَتْ: أَوْ لَمْ تَسْمَعْ مَا قَالُوا قَالَ: أَوْ لَمْ تَسْمَعِي مَا قُلْتُ، رَدَدْتُ عَلَيْهِمْ، فَيَسْتَجَابُ لِي فِيهِمْ وَلَا يُسْتَجَابُ لَهُمْ فِيَّ. (بخاری ص ۸۹۱، مشکوٰۃ ص ۳۹۸)

(۲۹۸) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَعْقِلٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: إِنَّ اللَّهَ رَفِيقٌ يُحِبُّ الرِّفْقَ وَيُعْطِي عَلَيْهِ مَا لَا يُعْطِي عَلَى الْعَنْفِ. (أبو داؤد ص ۳۱۴ ج ۱، مشکوٰۃ ص ۴۳۱ عن عائشة)

(۲۹۹) عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّ الرِّفْقَ لَمْ يَكُنْ فِي شَيْءٍ إِلَّا زَانَةٌ وَلَا نُزْعَ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا شَانَةٌ. (أبو داؤد ص ۳۱۴، مشکوٰۃ ص ۴۳۱)

بر کے ابواب میں سے معاملے میں نرمی برتنا بھی ہے

حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ یہودی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور کہا ”السّلام علیک“ (آپ پر موت آئے) تو حضرت عائشہ نے فرمایا: موت تم پر ہو، تم پر خدا کی لعنت ہو اور تم پر خدا کا غضب ہو۔ آپ نے فرمایا: اے عائشہ ٹھہرو! نرمی اختیار کرو، سخت کلام اور بری بات سے بچو، حضرت عائشہ نے عرض کیا: کیا آپ نے نہیں سنا جو انھوں نے کہا، آپ نے فرمایا: تم نے نہیں سنا جو میں نے کہا میں نے (علیکم کہہ کر) انھیں لوٹا دیا تو میری بات تو ان کے بارے میں قبول ہوگی اور ان کی میرے بارے میں قبول نہ ہوگی۔

حضرت عبداللہ بن معقلؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بلاشبہ اللہ رب العزّ و المہربان ہیں، مہربانی ہی کو پسند فرماتے ہیں اور نرمی پر ایسی چیز عطا فرماتے ہیں جو سختی پر عطا نہیں فرماتے۔

حضرت عائشہ سے مروی ہے فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بلاشبہ زنی جس چیز میں بھی ہوتی ہے اس کو حرمین کر دیتی ہے اور جس چیز سے بھی نکال لی جاتی ہے اس کو عیب وار بنا دیتی ہے۔

### لغات و ترکیب

سَلَمٌ: واحد سَلَمَةٌ، موت۔ مَهَلٌ يَمْهَلُ مَهَلًا (ف) اطمینان سے بغیر جلد بازی کے کام کرنا۔ رَفُقٌ يَرْفُقُ رِفْقًا (ک) نرمی کا برتاؤ کرنا۔ عَنَفٌ يَغْنُفُ غَنَفًا (ک) سختی کرنا۔ فَحْشٌ يَفْحُشُ فَحْشًا (ک) برا ہونا۔ اسْتَجَابَ يَسْتَجِيبُ اسْتِجَابَةً (استفعال) قبول کرنا۔ زَانٌ يَزِينُ زِينًا وَ زَيْنًا (ض) زینت دینا۔ شَانٌ يَشِينُ شَيْنًا (ض) عیب لگانا۔

مَهَلًا يَا عَائِشَةُ مِّنْ مَّهَلًا مصدر بمعنى فعل امر ہے اے امہلی۔ عليك بالرفق أي الزمي للرفق، ليالك والعنف تحذير کی بنا پر منصوب ہے اے اتقی نفسك من العنف والفحش۔ فيستجاب کی ضمیر کا مرجع "ماقلت" ہے اے قولی

۲۹۷۔ یہودیوں کی ایک شرارت یہ تھی کہ وہ جب آں حضرت کی خدمت میں حاضر ہوتے تو "السلام علیکم" کہنے کے بجائے "السلام علیکم" کہتے تھے۔ یعنی تم پر موت ہو۔ ایک روز ایسا ہی ہوا، حضرت صدیقہ عائشہ بھی سن رہی تھیں تو حضرت صدیقہ نے فرمایا: ہلاکت تم پر ہو اور خدا کی لعنت و غضب ہو، آپ نے حضرت عائشہ کو اس سخت کلمات کہنے سے منع فرمایا اور نرمی اختیار کرنے کی تاکید کی۔ حضرت عائشہ نے عرض کیا: کیا آپ نے سنا نہیں کہ انھوں نے کیا کہا؟ آپ نے فرمایا: ہاں میں نے سن لیا اور اس کا معتدل بدلہ بھی لے لیا میں نے جواب میں کہہ دیا "علیکم" یعنی ہلاکت تم پر ہو اور یہ ظاہر ہے کہ ان کی دعا قبول ہوگی نہیں اور میری دعا قبول ہوگی۔ اس لیے ان کی شرارت کا بدلہ ہو گیا۔ بعض روایت میں "علیکم" آیا ہے اس صورت میں واداحتنا فیہ ہوگا عاطفہ نہیں۔ حدیث شریف میں یہودیوں کی شرارت اور آپ کی نرمی و ملاحظت کا ذکر ہے۔

۲۹۸۔ اِنَّ اللّٰهَ رَفِیْقٌ۔ مطلب یہ ہے کہ اللہ رب العزت اپنے بندوں پر مہربان ہے کہ وہ بندوں کے ساتھ نرمی کا برتاؤ کرتا ہے انھیں چیزوں کا انھیں مکلف بناتا ہے جو ان کے بس میں ہو اور نرمی ہی کو پسند بھی فرماتا ہے "اِنَّ اللّٰهَ رَفِیْقٌ یَّحِبُّ الرِّفْقَ" ان دونوں جملوں سے اس حقیقت کی طرف اشارہ کیا گیا ہے کہ اللہ رب العزت کا نرمی کو پسند کرنا خود بندوں کے اس مفاد و مصالح کے پیش نظر ہے کہ وہ خود آپس میں نرمی و مہربانی کا معاملہ کریں کیوں کہ یہ ایک ایسی خوبی ہے جس کے ذریعہ معاشرے کو مطمئن و پرسکون اور انسانی اور ان کی کو مختلف پریشانیوں اور مصائب سے محفوظ رکھا جاسکتا ہے۔ "و یعطٰی علیہ" اس جملے میں نہ صرف یہ کہ ترفیع ہے کہ اپنے امور و معاملات میں باہمی طور پر نرمی اختیار کرو، بل کہ بشارت بھی دی گئی ہے کہ جو لوگ نرمی و مہربانی کا طریقہ اپناتے ہیں ان کو حق تعالیٰ وہ نعمتیں عطا فرماتا ہے جو حق تعالیٰ نے ان کی صورت

میں عطا نہیں فرماتا۔

۲۹۹- إِنَّ الرِّفْقَ لَمْ يَكُنْ فِي شَيْءٍ۔ مطلب یہ ہے کہ نرمی کا خاصہ یہ ہے کہ جس میں بھی پائی جائے گی اس کو مزین و آراستہ کر دے گی یعنی اس چیز میں سدھارا جائے گا اس کے برعکس سختی ہے کہ وہ جس چیز میں پائی جاتی ہے اسے عیب دار بنادیتی ہے، نرمی ہر چیز میں بھلی اور سختی ہر چیز میں بری ہوتی ہے۔ واضح رہے کہ یہ قاعدہ اکثری ہے کئی نہیں، چنانچہ بعض مواقع میں سختی بھی بھلی ہوتی ہے۔

## مِنْهَا طَيْبُ الْكَلَامِ

(۳۰۰) عَنْ عَلِيٍّ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّ فِي الْجَنَّةِ غُرَفًا تَرَى ظُهُورَهَا مِنْ بَطُونِهَا وَبَطُونُهَا مِنْ ظُهُورِهَا، فَقَامَ أَعْرَابِي فَقَالَ: لِمَنْ هِيَ؟ يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَالَ: لِمَنْ أَطَابَ الْكَلَامَ وَ أَطْعَمَ الطَّعَامَ وَ أَدَامَ الصِّيَامَ وَ صَلَّى وَ النَّاسُ نِيَامٌ۔ (ابوداؤد ص ۲۱۴ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۱۰۹ عن أبي مالك الأشعري)

بر کے ابواب میں سے خوش کلامی بھی ہے

حضرت علیؓ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بلاشبہ جنت میں کچھ ایسے بالا خانے ہیں جن کے بیرونی حصے ان کے اندرونی حصے سے اور جن کے اندرونی حصے ان کے بیرونی حصے سے نظر آتے ہیں، تو ایک اعرابی شخص نے کھڑے ہو کر پوچھا کہ وہ کس کے لیے ہیں اے اللہ کے رسول! آپؐ نے فرمایا جو اچھی گفتگو کرے اور کھانا کھلائے، مسلسل روزے رکھے اور ایسے وقت نماز پڑھے جب کہ لوگ سو رہے ہوں۔

## لغات و ترکیب

غُرَفٌ: واحد غُرْفَةٌ، بالا خانہ۔ أَطَابَ الْكَلَامَ يُطَيِّبُ إِطَابَةً (إفعال) عمدہ گفتگو کرنا۔ نِيَامٌ: واحد نَائِمٌ، سونے والا۔

”غُرَفًا“ موصوف ”تری ظہورہا من بطونہا“ پورا جملہ صفت، موصوف با صفت صبر ”إِنَّ“ لمن ہی ”لَمَنْ“ صبر مقدم، ہی مبتدا موخر۔

۳۰۰- تری ظہورہا من بطونہا۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ بالا خانے انتہائی صاف و شفاف ہوں گے کہ اندر سے باہر کا حصہ اور باہر سے اندر کا حصہ صاف و شفاف نظر آئے گا۔ آپؐ نے فرمایا: یہ ان لوگوں کے لیے ہیں جن میں چار اوصاف ہوں (۱) أطاب الكلام بعض

روایت میں ”الان الكلام“ ہے یعنی بات کو نرم کرے۔ دونوں کا مطلب ایک ہی ہے کہ جس کی بات میں نرمی اور محتاس ہو، لوگوں سے خوش اخلاقی سے پیش آئے۔ (۲) أطعم الطعام۔ لوگوں کو کھانا کھلائے

اس کی طبیعت میں بخل نہ ہو ہر خاص و عام کو کھلانے میں تامل نہ کرے۔ (۳) اُدام الصیام۔ روزوں کا پابند ہو یہ مطلب نہیں کہ بلا تاخیر مسلسل روزے رکھے کیوں کہ اس سے تو منع کیا گیا ہے بل کہ ایک دن روزہ رکھے ایک دن افطار کرے یا تسلسل کا آخری درجہ یہ ہے کہ ہر ماہ میں کم از کم تین روزے رکھے۔ (۴) وصلی والناس نیام۔ رات کو خدا کے سامنے سر بسجود ہو جب لوگ نیند کی آغوش میں ہوں، مراد نماز تہجد ہے جو اللہ کے نیک بندوں کا شیوہ اور طرہ امتیاز ہے۔

## مِنْهَا تَنْزِيلُ النَّاسِ مَنَازِلَهُمْ

(۳۰۱) عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: أَنْزَلُوا النَّاسَ مَنَازِلَهُمْ. (أبو داؤد ۳۱۷ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۴۲۴)

(۳۰۲) عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّ مِنْ إَجْلَالِ الْكَبِيرِ إِكْرَامَ ذِي الشَّيْبَةِ الْمُسْلِمِ وَ حَامِلِ الْقُرْآنِ غَيْرِ الْغَالِي فِيهِ وَ الْجَافِي عَنْهُ وَ إِكْرَامَ ذِي السُّلْطَانِ الْمُقْسِطِ. (أبو داؤد ص ۳۱۷ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۴۲۳)

بر کے ابواب میں سے لوگوں کو ان کے مرتبے پر اتارنا بھی ہے

حضرت عائشہ سے مروی ہے فرماتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: لوگوں کو ان کے مرتبے میں اتارو۔ حضرت ابو موسیٰ اشعرئی سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ کی تعظیم میں سے بڑے مسلمان اور اس حامل قرآن کا اکرام کرنا ہے جو نہ تو اس میں غلو کرنے والا ہو اور نہ ہی اس سے دور رہنے والا ہو، اور انصاف پرور بادشاہ کا بھی اکرام کرنا ہے۔

## لغات و ترکیب

أَجَلَ يُجَلُّ إِجْلَالًا (إفعال) تعظیم کرنا۔ شَابَ يَشِينِبُ شَيْبًا وَ شَيْبَةً (ض) بوڑھا ہونا۔ غَلَا يَغْلُو غُلُوًّا (ن) زیادہ ہونا، بلند ہونا۔ جَفَا يَجْفُو جَفَاءً (ن) اعراض کرنا۔ أَقْسَطَ يُقْسِطُ (إفعال) منصف ہونا۔

حامل القرآن موصوف ہے "غیر الغالی فیہ" اور "الجافی عنہ" معطوف علیہ با معطوف مفت۔ إِكْرَامَ ذِي السُّلْطَانِ کا عطف پہلے إِكْرَامَ پر ہے۔

۳۰۱۔ أَنْزَلُوا النَّاسَ مَنَازِلَهُمْ۔ مطلب یہ ہے کہ جس شخص کی جو حیثیت عرفی ہو اور جس کا جو متعین درجہ اور مرتبہ ہو اس کے ساتھ اسی جیسا برتاؤ کرو، کسی کمین کو شریف کا اور شریف کو کمین کا مقام اور درجہ نہ دو ایسے ہی خادم و مخدوم کو ایک ہی درجے میں نہ رکھو؛ بل کہ جس کا جو مرتبہ اور

تشریح

مقام ہو اسی اعتبار سے پیش آؤ البتہ یہ خیال رہے کہ کسی کے ساتھ ایسا رویہ مت اختیار کرو جس سے ایک تحقیر اور اسے اذیت پہنچے۔

۳۰۲- **إِنْ مِنْ أَجْلَالِ الْكَبِيرِ**۔ حدیث شرف میں عمر دراز، عالم و حافظ اور عادل بادشاہ کی تعظیم و توقیر کی اہمیت کو بیان کیا گیا ہے کہ ان کی تعظیم خدا کی تعظیم ہے، اور ان کی شان میں بے ادبی و گستاخی کرنا خدا کی تعظیم کے منافی عمل کرنا ہے۔ جن اشخاص کی تعظیم کا ذکر ہے ان کی تفصیل یہ ہے

(۱) بوڑھا مسلمان۔ بوڑھے مسلمان سے مراد وہ عمر دراز سن رسیدہ بوڑھا ہے جو فاسق و فاجر نہ ہو۔  
(۲) حامل قرآن۔ اس سے عالم دین، حافظ قرآن، مفسر اور قاری قرآن سبھی مراد ہیں، ان کی تعظیم اس شرط کے ساتھ مشروط کیا گیا ہے کہ غلو کرنے والے نہ ہوں اور قرآن سے اعراض اور دوری اختیار کرنے والے نہ ہوں۔ غلو کرنے کا مطلب یہ ہے کہ قرآن پر اسے پختہ یقین نہیں شک و شبہ میں مبتلا رہتا ہے، بے عمل ہے، ریاکار ہے، لفظی و معنوی تحریف کرنے والا ہے، باطل قسم کی تاویلات کرتا ہے یہ سب غلو ہے اور ان تمام امور کا مرکب حامل قرآن مستحق تعظیم نہیں۔ بعض حضرات کا قول ہے کہ تجوید میں مبالغہ کرنا اور اتنی تیزی کے ساتھ قرآن پڑھنا جو معانی میں تدبیر کرنے سے مانع ہو یہ بھی غلو میں داخل ہے۔

**وَالْجَافِي عَنْهُ**۔ جہاں یہ ہے کہ قرآن کو سیکھنے کے بعد اسے ترک کر دے، اس پر عمل نہ کرے، اسے بھلا دے یہ ساری چیزیں قرآن سے دوری اختیار کرنے میں داخل ہیں اور ایسا حامل قرآن بھی مستحق تعظیم نہیں ہے۔

(۳) **لِلْسلطانِ المَقسطِ**۔ عادل بادشاہ سے مراد وہ حاکم و سربراہ ہے جو حقیقی معنی میں عدل کا پیکر ہو اور اپنے عوام پر ظلم و جور کو گوارا نہ کرتا ہو اور اس کا کوئی فیصلہ عدل و انصاف کے منافی نہ ہو۔ یہ عدل کا اعلیٰ درجہ ہے اور ادنیٰ درجہ یہ ہے کہ اس کا عدل اس کے ظلم پر غالب ہو۔ اور اگر ظلم عدل پر غالب ہے تو وہ عادل نہیں۔ اور ایسا بادشاہ قابل تعظیم نہیں۔ مذکورہ تینوں قسم کے لوگ اللہ کے مقبول بندے ہیں۔

## مِنْهَا حُسْنُ الْعَهْدِ

(۳۰۳) **عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: مَا غُرْتُ عَلَىٰ امْرَأَةٍ مَا غُرْتُ عَلَىٰ خَدِيجَةَ وَلَقَدْ هَلَكَتُ قَبْلَ أَنْ يَتَزَوَّجَنِي بِثَلَاثِ سِنِينَ لِمَا كُنْتُ أَسْمَعُهُ يَذْكُرُهَا، وَلَقَدْ أَمَرَهُ رَبُّهُ أَنْ يُبَشِّرَهَا بِبَيْتٍ فِي الْجَنَّةِ مِنْ قَصَبٍ، وَإِنْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيَذْبَحُ الشَّاةَ ثُمَّ يَهْدِي فِي خَلَّتِهَا مِنْهَا.** (بخاری ۸۸۸، مشکوٰۃ ۵۷۲)

بر کے ابواب میں سے حسن و فاداری بھی ہے

حضرت عائشہ سے مروی ہے فرماتی ہیں: مجھے کسی عورت پر اتنی غیرت نہیں آئی جتنی غیرت مجھے حضرت خدیجہ پر آئی حالاں کہ وہ آپ کے مجھ سے شادی کرنے سے تین سال قبل ہی وفات پا چکی تھیں اس وجہ سے کہ

آپؐ سے ان کا تذکرہ کرتے ہوئے سنتی تھی، اور آپؐ کے پروردگار نے آپؐ کو یہ حکم دیا تھا کہ ان کو جنت میں ایک موتی کے گھر کی خوش خبری دیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہماری ذبح کرتے تھے پھر ان کی سہیلیوں کو اس میں سے دے دیتے تھے۔

### لغات و ترکیب

غَارَ يَغَارُ غَيْرَةً (س) غیرت کھانا۔ قَصَبٌ: واحد قَصْبَةٍ، مردار پر آبدار تازہ، زیرِ جد آب دار تازہ، جو یا قوت سے مرع ہو۔ خُلَّةٌ، دوست، محبوبہ، بیوی۔ یہ واحد، تشبیہ، جمع، مذکر و مؤنث سب کے لیے استعمال ہوتا ہے۔

مَا غَزَتْ عَلَى خَدِيجَةَ، ما موصولہ "غزت علی خدیجہ" جملہ صلہ، موصول باصلہ مفعول بہ ہوا "ما غزت" فعل مضارع۔ ولقد هلكت پورا جملہ "خدیجہ" سے حال واقع ہے۔ لما كنت اسمعه، میں لام جارہ ہے اور ما موصولہ ہے جو اپنے صلہ کے ساتھ مجرور ہو کر "غزت" سے متعلق ہوگا۔ ان كان من "ان" ظلم من المثلہ ہے اور ضمیر شان محذوف اسم ہے آیہ، ما بعد والا جملہ خبر ہے۔

۳۰۳۔ روایت میں سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفا شعار اور تواضع داری کا ذکر ہے کہ آپؐ اپنی چیت بیوی حضرت خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ عنہا کی وفات کے بعد بھی ان کی سہیلیوں کے پاس ہدایا بھیجتے اور حضرت خدیجہ کا یہ کثرتِ تذکرہ فرماتے۔ آپؐ کے اس طریقہ عمل سے حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ مجھے حضرت خدیجہ پر جتنی غیرت آتی از دواجِ مطہرات میں سے کسی اور پر نہیں آتی۔ حالاں کہ وہ میری شادی سے تین سال قبل ہی وفات پا چکی تھیں۔ اور یہ غیرت کھانا فطری چیز ہے ایک سو کن دوسری پر غیرت کھاتی ہی ہے یہاں کل غور وہ وجہ غیرت ہے جو حضرت عائشہؓ نے بیان کیا۔

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ بسا اوقات میں عرض بھی کر دیتی سمآنه لم تكن في الدنيا امرأة إلا خدیجہ کہ آپؐ خدیجہ کو اتنا یاد کرتے ہیں جیسے ان کے علاوہ دنیا میں کوئی دوسری عورت ہے ہی نہیں۔ تو آپؐ فرماتے "إنها كانت و كانت و كان لي منها ولد" کہ ان میں تو یہ خوبی تھی وہ خوبی تھیں، ان کو کیسے نہ یاد کروں جب کہ انھیں سے میری اولاد بھی ہے۔ (حاشیہ مشکوٰۃ شریف ص: ۵۷۳)

### مِنْهَا التَّحِيَّةُ وَ إِفْشَاءُ السَّلَامِ

(۳۰۴) قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَإِذَا خُيِّتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوهَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَسِيبًا۔ (النساء آیت ۸۶)

(۳۰۵) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: لَمَّا خَلَقَ اللَّهُ أَدَمَ قَالَ: اذْهَبْ فَسَلِّمْ عَلَى أَوْلَئِكَ نَفَرٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ جُلُوسٌ، فَاسْتَمِعَ مَا يُحْيُونَكَ فَإِنَّهَا تَحِيَّتُكَ وَ تَحِيَّةُ ذُرِّيَّتِكَ فَقَالَ: السَّلَامُ عَلَيْكُمْ فَقَالُوا: وَ عَلَيْكَ

السَّلَامُ وَرَحْمَةُ اللَّهِ قَزَادَةٌ وَرَحْمَةُ اللَّهِ. (بخاری ۹۰۹، مشکوٰۃ ۳۹۷)  
 (۳۰۶) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ قَالَ: لَمَّا قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ  
 سَلَّمَ الْمَدِينَةَ انْجَفَلَ النَّاسُ إِلَيْهِ، وَقِيلَ: قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ  
 سَلَّمَ فَجِئْتُ فِي النَّاسِ لِأَنْظُرَ إِلَيْهِ، فَلَمَّا اسْتَبْنْتُ وَجْهَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
 عَلَيْهِ وَ سَلَّمَ عَرَفْتُ أَنَّ وَجْهَهُ لَيْسَ بِوَجْهِ كَذَّابٍ وَ كَانَ أَوَّلُ شَيْءٍ تَكَلَّمَ بِهِ أَنْ  
 قَالَ: يَا أَيُّهَا النَّاسُ! أَفْشُوا السَّلَامَ وَ أَطْعِمُوا الطَّعَامَ وَ صَلُّوْا وَ النَّاسُ يَنَامُ  
 تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ بِسَلَامٍ. (ترمذی ص ۷۲ ج ۲)

بر کے ابواب میں سے سلام کرنا اور سلام کو رواج دینا بھی ہے

ارشاد باری ہے: اور جب تم کو سلام کیا جائے تو تم اس سے اچھے الفاظ میں سلام کرو یا ویسے ہی الفاظ کہ  
 دو، بلاشبہ اللہ تعالیٰ ہر چیز پر حساب لیں گے۔

حضرت ابو ہریرہؓ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کرتے ہیں کہ آپؐ نے فرمایا: جب اللہ تعالیٰ نے آدم  
 علیہ السلام کو پیدا کیا تو حکم دیا کہ جاؤ فرشتوں کی اس جماعت کو سلام کرو جو بیٹھی ہوئی ہے پھر وہ بنو جو تمہیں  
 جواب دیں کیوں کہ وہی تمہارا اور تمہاری اولاد کا سلام ہوگا، تو حضرت آدمؑ نے کہا: السلام علیکم۔ تو  
 فرشتوں نے (جواباً) کہا "وعلیک السلام ورحمة اللہ" تو فرشتوں نے "ورحمة اللہ" کا اضافہ کیا۔  
 حضرت عبداللہ بن سلام سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ تشریف  
 لائے تو لوگ آپ کی طرف دوڑ پڑے اور یہ بات مشہور ہو گئی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے آئے،  
 چتاں چہ میں بھی لوگوں کے ساتھ آیا تا کہ آپ کی زیارت کروں، تو جب میں نے سرکارِ دو عالم کے روئے انور کو  
 دیکھا تو پہچان لیا کہ آپ کا چہرہ کسی جھوٹے کا چہرہ نہیں ہے، اور سب سے پہلی چیز جس کا آپؐ نے تکلم فرمایا یہ  
 کہ آپؐ نے فرمایا: اے لوگو! سلام کو رواج دو، اور کھانا کھلاؤ اور نماز پڑھو جب لوگ سوئے ہوئے ہوں، تم جنت  
 میں سلامتی کے ساتھ داخل ہو جاؤ گے۔

### لغات و ترکیب

نَفَرٌ: رَجْ أَنْفَارٍ، ثَمَنٌ سَعْدٌ تَحْ مَرْدُوں کی جماعت۔ اِنْجَفَلَ يَنْجَفِلُ اِنْجَفَالًا (انفعال) حِزْ  
 بھگنا۔ اسْتَبْنُ الشَّيْءِ يَسْتَبْنِي اسْتَبْنَانَةً (استفعال) کسی چیز کی وضاحت طلب کرنا۔ اسْتَبْنْتُ  
 الْوَجْهَ۔ میں نے چہرے کو بغور دیکھا۔

نَفَرَ مَوْصُوفٌ، مِنَ الْمَلَائِكَةِ، مَسْبُؤٌ اَوَّلٌ اَوْ رَجُلُوسٌ صُلْبٌ ثَانِيٌ ہے۔ انجفل الناس إليه، لَمَّا  
 کا جواب ہے، اَنْ قَطَلَ مِنْ اَنْ تَقْسِرَ یہ ہے۔



تشریح

۳۰۴- آیت کریمہ میں اللہ رب العزت نے سلام اور اس کے جواب کے آداب بتلائے ہیں، "تحیۃ" کے لفظی معنی ہیں کسی کو "حیاتك اللہ" کہنا۔ یعنی اللہ تم کو زندہ رکھے۔ اسلام سے پہلے عرب کی عادت تھی کہ جب آپس میں ملتے تو "حیاتك اللہ" یا "أنعم للہ بك عیناً" یا "أنعم صلباً" وغیرہ کے الفاظ سے سلام کیا کرتے تھے، اسلام نے اس تحیہ کو بدل کر "السلام علیکم" کہنے کا طریقہ جاری کیا جس کے معنی ہیں "تم ہر تکلیف اور رنج و مصیبت سے سلامت رہو"۔

ابن عربی نے احکام القرآن میں فرمایا ہے کہ لفظ "سلام" اللہ تعالیٰ کے اسمائے حسنی میں سے ہے اور "السلام علیکم" کے معنی ہیں "اللہ رقیب علیکم" یعنی اللہ تمہارا محافظ ہے۔

دنیا کی ہر مہذب قوم میں اس کا رواج رہا ہے کہ جب آپس میں ملاقات کریں تو کوئی کلمہ آپ کی موانت اور اظہار محبت کے لیے کہیں، لیکن موازنہ کیا جائے تو معلوم ہوگا کہ اسلامی سلام جتنا جامع ہے کوئی دوسرا ایسا جامع نہیں، کیوں کہ اس میں صرف اظہار محبت ہی نہیں بلکہ ساتھ ساتھ ادائے حق محبت بھی ہے کہ یہ دعا کرتے ہیں کہ اللہ آپ کو تمام آفات اور آلام سے سلامت رکھے۔ اسی کے ساتھ اگر یہ دیکھا جائے کہ جو شخص اللہ تعالیٰ سے یہ دعا مانگ رہا ہے کہ ہمارے ساتھی کو تمام آفات اور تکالیف سے محفوظ فرمادے تو اس کے ضمن میں گویا یہ بھی وعدہ کر رہا ہے کہ تم میرے ہاتھ اور زبان سے مامون ہو۔ تمہاری جان، مال، آبرو کا میں محافظ ہوں۔

آیت کریمہ میں "حیوا" صیغہ امر ہے جو وجوب پر دلالت کر رہا ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ سلام کا جواب دینا واجب ہے، اگر بغیر کسی عذر شرعی کے جواب نہ دیا تو گناہ گار ہوگا۔ رہا یہ کہ بہتر انداز میں سلام کا جواب دینے کی کیا شکل ہے؟ تو اس کی تفصیل ایک حدیث میں مذکور ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ سلام کرنے والے کے الفاظ سے بڑھا کر جواب دیا جائے، مثلاً اس نے کہا "السلام علیکم" تو آپ جواب دیں "وعلیکم السلام ورحمۃ اللہ" اور اگر اس نے کہا "السلام علیکم ورحمۃ اللہ" تو آپ جواب میں کہیں "وعلیکم السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ" اور اگر سلام میں یہ تینوں کلمات کہے تو جواب میں یہی تینوں کلمات دہرائیے جائیں گے۔ یعنی کلمات کی زیادتی صرف تین تک مسنون ہے اس سے زیادہ کرنا مسنون نہیں، اور حکمت اس کی یہ ہے کہ سلام کرنے کا موقع مختصر کلام کرنے کا مقتضی ہے اس میں زیادتی مناسب نہیں ہے جو کسی کام میں غل یا سننے والے کے لیے اکٹھا کا باعث ہو۔ اگر کسی نے سلام میں تینوں کلمات کہے اور جواب میں صرف "وعلیکم السلام" کہہ دیا تو بھی کافی ہے۔ (معارف القرآن ج ۲ ص ۵۰۱-۵۰۲ ملخصاً)

۳۰۵- لَمَّا خَلَقَ اللّٰهُ آدَمَ۔ مشکوٰۃ شریف کی روایت میں ہے خَلَقَ اللّٰهُ تَعَالٰی آدَمَ عَلٰی صُورَتِهِ۔ آدم علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے ان کی (یا اپنی) صورت پر پیدا کیا۔ "صورتہ" کی ضمیر کے بارے میں ایک قول یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف راجع ہے۔ اور "اللہ کی صورت" کا مطلب اللہ کی صفت ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کو اپنی صفت پر بنایا اور ان کو ان صفات کے ساتھ متصف کیا جو صفات باری تعالیٰ کا پر تو ہیں۔ ایک دوسرا قول یہ ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام کی طرف راجع ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم کو انہیں

کی صورت پر بنایا۔ مطلب یہ ہے کہ وہ ابتدائے آفرینش سے ہی شکل پر تھے دوسرے عام انسانوں کی طرح ان کی تخلیق نہیں ہوئی تھی کہ پہلے نطفہ تھے، پھر مضغ ہوئے، پھر جنین، پھر طفل، پھر صبی اور پھر پورے مرد ہوئے؛ بل کہ وہ ابتدائے ہی میں تمام اعضاء و جوارح کے ساتھ کامل شکل و صورت میں بنائے گئے، بہر حال خلق کے بعد فرشتوں کی جماعت کو سلام کرنے کے لیے بھیجا، تو فرشتوں نے جواب میں ”درجۃ اللہ“ کا اضافہ کیا، اس سے اشارہ اس بات کی طرف ہے کہ جواب میں زیادتی جائز بل کہ افضل ہے جیسا کہ ”فَحَيُّوا بِأَحْسَنِ مِنْهَا“ کی تفسیر سے معلوم ہوا، مگر یہ زیادتی صرف ”دیر کاتہ“ تک ہو سکتی ہے۔

۳۰۶۔ لَمَّا قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ الْمَدِينَةَ. حضرت عبداللہ بن سلامؓ یہودی عالم تھے، تمام علامات و نشانات اور طبع سے واقف تھے جیسے ہی آپؐ پر نظر پڑی آپؐ کو دیکھتے ہی پہچان لیا کہ یہ نبی برحق ہیں، اور یہ کہ آپؐ کے دعویٰ نبوت میں جھوٹ کا شائبہ بھی نہیں ہے اور آپؐ کا ردئے انور کسی کذاب کا چہرہ نہیں۔ ”بوجہ کذاب“ میں ترکیب تو صلیٰ بھی مان سکتے ہیں اور مطلب ہوگا کہ میں نے پہچان لیا کہ کوئی جھوٹا چہرہ نہیں ہے۔ باب کے تعلق سے جو چیز روایت میں ہے وہ یہ ہے کہ آپؐ نے تین چیزوں کی تاکید فرمائی (۱) سلام کو عام کر دو (۲) کھانا کھلاؤ (۳) ایسے وقت میں اللہ رب العزت کے سامنے سر بہ سجود ہو جب لوگ نیند کی آغوش میں ہوں۔ یہ تینوں چیزیں دخول جنت کا سبب ہیں۔

(۲۰۷) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: إِيَّاكُمْ وَالْجَاؤِسَ بِالطَّرِيقَاتِ فَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! مَا لَنَا مِنْ مَجَالِسِنَا بُدَّ نَتَحَدَّثُ فِيهَا. قَالَ: فَإِذَا أُبَيِّتُمْ إِلَّا الْمَجْلِسَ فَأَعْطُوا الطَّرِيقَ حَقَّهُ. قَالُوا: مَا حَقُّ الطَّرِيقِ؟ يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَالَ: غَضُّ الْبَصَرِ، وَكَفُّ الْأَذَى، وَرَدُّ السَّلَامِ، وَالْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيُ عَنِ الْمُنْكَرِ. (بخاری ص ۹۲۰، مشکوٰۃ ص ۳۹۸)

(۲۰۸) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: يُسَلِّمُ الصَّغِيرُ عَلَى الْكَبِيرِ، وَالْعَمَارُ عَلَى الْقَاعِدِ، وَالْقَلِيلُ عَلَى الْكَثِيرِ، وَالرَّاكِبُ عَلَى الْمَلِيشِيِّ. (بخاری ص ۹۲۱، مشکوٰۃ ص ۳۹۷)

(۳۰۹) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ حَتَّى تُؤْمِنُوا وَلَا تُؤْمِنُوا حَتَّى تَحَابُّوا إِلَّا أَدْلَكُمْ عَلَى أَمْرٍ إِذَا أَنْتُمْ فَعَلْتُمُوهُ تَحَابَبْتُمْ أَفْشَوْا السَّلَامَ بَيْنَكُمْ. (ترمذی ص ۹۲ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۳۹۷)

(۳۱۰) عَنْ عُمَرَ بْنِ حُصَيْنٍ وَ عَنْ مُعَاذِ بْنِ أَنَسٍ قَالَا: جَاءَ رَجُلٌ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: السَّلَامُ عَلَيْكَ فَرَدَّ عَلَيْهِ ثُمَّ جَلَسَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: عَشْرٌ، ثُمَّ جَاءَ آخَرُ فَقَالَ: السَّلَامُ عَلَيْكَ وَرَحْمَةُ اللَّهِ

فَرَدَّ عَلَيْهِ فَقَالَ - عَشْرُونَ، ثُمَّ جَاءَ آخِرُ فَقَالَ: السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ  
اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ فَقَالَ: ثَلَاثُونَ، ثُمَّ أَتَى آخِرُ فَقَالَ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَ  
بَرَكَاتُهُ فَقَالَ: أَرْبَعُونَ، قَالَ هَكَذَا تَكُونُ الْفَضَائِلُ.

(ابوداؤد ص ۲۵۹ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۳۹۸)

**ترجمہ** حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم راستوں پر  
بیٹھنے سے بچو، تو صحابہؓ نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! ہمارے لیے راستوں میں بیٹھنے کے  
علاوہ کوئی اور چارہ کار نہیں ہے جہاں ہم (ضروری) گفتگو کرتے ہیں، آپؐ نے فرمایا: جب تم مجبوری کی بنا پر  
بیٹھنے کے علاوہ سے انکار کرتے ہو تو پھر راستے کو اس کا حق دو، صحابہؓ کرامؓ نے عرض کیا: راستے کا کیا حق ہے؟  
اے اللہ کے رسول! آپؐ نے فرمایا: نگاہ نیچی رکھنا، دوسروں کو تکلیف نہ پہنچانا، سلام کا جواب دینا۔ بھلائی کا حکم  
دینا اور برائی سے روکنا۔

حضرت ابو ہریرہؓ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کرتے ہیں کہ آپؐ نے فرمایا: چھوٹا بڑے کو سلام  
کرے، اور گزرنے والا بیٹھنے والے کو، تھوڑے زیادہ کو اور سوار پیدل چلنے والے کو سلام کرے۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قسم ہے اس ذات کی  
جس کے قبضے میں میری جان ہے تم جنت میں داخل نہیں ہو سکتے جب تک کہ مومن نہ ہو جاؤ، اور تم مومن نہ  
ہو گے جب تک کہ آپس میں ایک دوسرے سے محبت نہ کرو، کیا میں تم کو ایسی چیز نہ بتا دوں کہ جب تم اس کو  
اختیار کر لو گے تو آپس میں محبت کرنے لگو گے (وہ یہ ہے کہ) آپس میں سلام کو رواج دو۔

حضرت عمران بن حصین اور حضرت معاذ بن انس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے، ان دونوں کا بیان ہے کہ:  
ایک شخص نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا تو اس نے کہا: السلام علیکم، تو آپؐ نے اس کا جواب  
دیا پھر وہ بیٹھ گیا، تو نبی کریمؐ نے فرمایا: ”دس“ پھر دوسرا شخص آیا اور کہا: السلام علیکم ورحمۃ اللہ، آپؐ نے اس کا  
جواب دیا پھر وہ بیٹھ گیا، تو آپؐ نے فرمایا: ”بیس“ پھر ایک اور شخص آیا اور کہا: السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ، تو  
آپؐ نے فرمایا: ”تیس“ پھر ایک چوتھا شخص آیا اور کہا: السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ و مغفرۃ، تو آپؐ نے فرمایا:  
”چالیس“ آپؐ نے فرمایا: اسی طرح فضیلتیں ہوتی ہیں (بڑھتی رہتی ہیں)۔

### لغات و ترکیب

ابنی یابنی إِبْنَاءَ (ف) انکار کرنا۔ غَضٌّ یَغْضُ غَضًّا (ن) نگاہ نیچی رکھنا۔ تَخَابٌ یَتَخَابُ  
تَخَابًا، آپس میں محبت کرنا۔

”ما“ مشابہہ لیس، لَنَا مِنْ مَجَالِسِنَا دونوں جاہ مجرور و محذوف سے متعلق ہو کر خبر مقدم۔ بِذِ اسم  
مؤخر۔ مَا حَقَّ الطَّرِيقُ؟ مَا اسْتَفْهَمَ مِنْهُ، حَقَّ الطَّرِيقُ خبر۔ غَضُّ الْبَصَرِ أَيْ هُوَ غَضُّ الْبَصَرِ

وَكُفَّ الْأَذَىٰ- أَلَا أَدْلِكُمْ مِنْ، "ا" حرف استفہام ہے۔ لَا تَقُولُوا فِي نَوْنٍ كَا حَذَفَ "حَتَّى تَقُولُوا" کی مجاہست و مقاربت کی وجہ سے ہے۔

۳۰۷- إِيَّاكُمْ وَالْجُلُوسَ بِالطَّرِيقَاتِ. روایت میں سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے راستوں پر بیٹھنے سے منع فرمایا ہے، وجہ یہ ہے کہ راستہ انسانوں اور جانوروں کی گزرگاہ ہے، وہاں بیٹھنے سے گزرنے والوں کو پریشانی ہوگی، نیز راستے پر بیٹھنے سے نگاہ اور زبان کی بھی حفاظت نہیں رہ پائے گی اور پھر یہ کہ راستوں پر بیٹھنا ادبашوں کا وتیرہ ہے، شرفاء ایسا نہیں کرتے۔ مگر بسا اوقات کسی مجبوری کی وجہ سے بیٹھنا ضروری ہو جاتا ہے اس لیے حضراتِ صحابہ کرامؓ نے دریافت فرمایا کہ اگر بیٹھنا ضروری ہی ہو تو کیا کریں؟ آپؐ نے فرمایا کہ راستے کو اس کا حق دو اور حق یہ ہے کہ نگاہ نیچی رکھو، گزرنے والوں کو تکلیف نہ پہنچاؤ، سلام کا جواب دو اور نیکی کا حکم دو اور برائی سے روکو۔

۳۰۸- يَسْلَمُ الصَّغِيرَ عَلَى الْكَبِيرِ. چھوٹا بڑے کو سلام کرے اس لیے کہ سلام میں توقیر و تعظیم ہے اور چھوٹوں کو چاہیے کہ بڑوں کی تعظیم کریں، گزرنے والا اور قلیل بھی صغیر ہی کے درجے میں ہیں۔ علماء نے لکھا ہے کہ مذکورہ بالا حکم سر راہ ملاقات کا ہے مثلاً دونوں کی کسی جگہ چلتے پھرتے ملاقات ہوگئی تو چھوٹے کو چاہیے کہ بڑے کو سلام کرے، لیکن وراہ ہونے یعنی کسی کے پاس یا مجلس میں جانے کی صورت میں سلام کی ابتدا وارد ہی کو کرنی چاہیے، خواہ وہ چھوٹا ہو یا بڑا اور خواہ مجلس میں کم تعداد ہو یا زیادہ۔ سوار پیادہ پا کو سلام کرے اس لیے کہ راکب کو اللہ رب العزت نے رفعت عطا فرمائی ہے اسے بطور شکر تو واضح اختیار کرنی چاہیے اور پیادہ پا کو حقیر نہیں سمجھنا چاہیے۔

۳۰۹- وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ. روایت کا مطلب یہ ہے کہ سلام الفت و محبت کا سبب ہے اسے عام کرنا چاہیے تاکہ لوگوں کے درمیان باہم الفت و محبت پیدا ہو، اور باہمی الفت و محبت ایک ایسی چیز ہے جس سے ایمان میں کمال پیدا ہوتا ہے، اور کمال ایمانی دخول جنت کا سبب ہے، اس لیے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے جاہلہ و متعذر روایت میں افشائے سلام پر زور دیا ہے۔

۳۱۰- جَاءَ رَجُلٌ النَّبِيَّ. حدیث شریف کا مطلب بالکل واضح ہے کہ سلام کرنے میں جو شخص السلام علیکم پر اکتفا کرے گا وہ دس نیکیوں کا مستحق ہوگا اور جو شخص "درحمۃ اللہ" اور "وبرکاتہ" اور "ومغفرۃ" کا اضافہ کرے گا وہ علی الترتیب بیس تیس اور چالیس نیکیوں کا مستحق ہوگا مگر یہ اضافہ صرف "ومغفرۃ" ہی تک ہو سکتا ہے اس سے زیادہ صحیح نہیں ہے۔

(۳۱۱) عَنْ أَبِي أَمَامَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّ

أَوَّلَى النَّاسِ بِاللَّهِ تَعَالَى مَنْ بَدَأَهُمُ بِالسَّلَامِ. (ابن ماجہ ص ۳۶۰ ج ۲، مشکوٰۃ ۲۹۸)

(۳۱۲) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: إِذَا لَقِيَ

اَخْتَكُمْ اَخَاهُ فَلْيَسْلَمْ عَلَيْهِ، فَاِنْ خَالَتْ بَيْنَهُمَا شَجَرَةٌ اَوْ جِدَارٌ اَوْ حَجَرٌ ثُمَّ لَقِيَتْهُ فَلْيَسْلَمْ عَلَيْهِ. (أبو داؤد ص ۳۶۰ ج ۲، مشکوٰۃ ۳۹۹)

(۳۱۳) قَالَ الْحَسَنُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: اِنْتَهَى إِلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ اَنَا غُلَامٌ فِي غُلْمَانٍ فَسَلَّمَ عَلَيْنَا. (أبو داؤد ص ۳۶۰ ج ۲، مشکوٰۃ ۳۹۷)

(۳۱۴) وَقَالَ أَنَسٌ: أَتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى غُلْمَانٍ يَلْعَبُونَ فَسَلَّمَ عَلَيْهِمْ. (أبو داؤد ص ۳۶۰ ج ۲، مشکوٰۃ ۳۹۷)

(۳۱۵) عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ يَزِيدٍ قَالَتْ: مَرَّ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ اَنَا فِي نِسْوَةٍ فَسَلَّمَ عَلَيْنَا. (أبو داؤد ص ۳۶۰ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۴۰۰)

(۳۱۶) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ بْنِ الْمُقْبَرِيِّ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِذَا اِنْتَهَى أَحَدُكُمْ إِلَى الْمَجْلِسِ فَلْيَسْلِمِ فَإِذَا أَرَادَ أَنْ يَقُومَ فَلْيَسْلِمِ فَلْيَسَلِّ الْأُولَى بِأَحَقِّ مِنَ الْآخِرَةِ. (أبو داؤد ص ۳۶۰ ج ۲، ترمذی ص ۹۴ و ۹۵، مشکوٰۃ عن أبي هريرة ۳۹۹)

(۳۱۷) عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: يُجْزَى عَنِ الْجَمَاعَةِ إِذَا مَرُّوا أَنْ يُسَلِّمَ أَحَدُهُمْ وَيُجْزَى عَنِ الْجُلُوسِ أَنْ يَرُدَّ أَحَدُهُمْ. (أبو داؤد ص ۳۶۰ ج ۲، وص ۳۶۱ ج ۲، ترمذی ص ۹۲ و ۹۴ و ۹۵، مشکوٰۃ ۳۹۹)

**ترجمہ** حضرت ابوامامہؓ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: لوگوں میں اللہ رب العزت کے زیادہ قریب وہ شخص ہے جو سلام میں ابتدا کرے۔

حضرت ابوہریرہؓ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپؐ نے فرمایا: تم میں سے جب کوئی اپنے بھائی سے ملے تو اس کو سلام کرے، تو اگر ان دونوں کے درمیان درخت یا دیوار یا پتھر مائل ہو جائے پھر اس سے ملاقات ہو تو اس کو سلام کرے۔

حضرت حسن بن علیؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے پاس پہنچے اور میں بچہ تھا بچوں کے ساتھ تھا تو آپؐ نے ہم کو سلام کیا۔

اور حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا گزر بچوں کے پاس سے ہوا جو کھیل رہے تھے تو آپؐ نے ان کو سلام کیا۔

حضرت اسماء بنت یزیدؓ سے مروی ہے فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا گزر ہمارے پاس سے ہوا اور میں عورتوں میں تھی تو آپؐ نے ہم کو سلام کیا۔

حضرت ابوسعید مقبری سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی مجلس میں پہنچے تو سلام کرے، پھر جب اٹھنے کا ارادہ کرے تو سلام کرے، کیوں کہ پہلا سلام دوسرے سے زیادہ بہتر نہیں۔ حضرت علی بن ابی طالبؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جماعت کی جانب سے ایک سلام کرنا کافی ہو جائے گا جب وہ گذریں اور بیٹھے ہوئے لوگوں میں سے ایک کا جواب دے دینا کافی ہے۔

### لغات و ترکیب

خَالَ يَخُولُ خَيْلُولَةً (ن) حائل ہونا، آڑ بننا۔ جَذَارٌ: ج جذْرَان، دیوار۔ انتھیں اِلٰی مکانٍ يَنْتَهِيْ انتَهَاءً (افتعال) کسی جگہ پہنچنا۔ اَجْزَا يُجْزِئُ اِجْزَاءً أ (إفعال) کافی ہونا۔ رَدَّ السَّلَامَ يَرُدُّ رَدًّا (ن) جواب دینا۔

إِذَا لَقِيَ أَحَدَكُمْ أَخَاهُ، شَرْطٌ۔ فَلْيَسَلِّمْ عَلَيْهِ، جَزَاءٌ۔ لَيْسَتْ الْأُولَى بِأَحَقَّ مِنَ الْآخِرَةِ "الأولى" اسم ہے "بأحق من الآخرة" لیست کی خبر ہے اِی لیست التسلیمة الأولى بأحق من التسلیمة الآخرة۔ "أَنْ يَسَلِّمْ أَحَدُهُمْ" جملہ بتادیل مفرد ہو کر "یَجْزِئُ" کا قائل ہے۔ اسی طریقے سے "أَنْ يَرُدَّ أَحَدُهُمْ" دوسرے "یَجْزِئُ" کا قائل ہے۔

۳۱۱۔ إِنْ أُولَى النَّاسِ بِاللَّهِ۔ دو ملاقات کرنے والوں میں اللہ کے نزدیک تر وہ شخص ہے جو سلام میں ابتدا کرے۔ حضرات محدثین فرماتے ہیں کہ اس فضیلت کے مخاطب وہ لوگ ہیں جو راستے میں ایک دوسرے سے ملیں، کیوں کہ اس صورت میں سلام کے حق کے سلسلے میں وہ برابر کی حیثیت رکھیں گے لہذا اس صورت میں جب کوئی ابتدا کرے گا تو وہ مذکورہ فضیلت کا مستحق ہوگا، اس کے برخلاف اگر یہ صورت ہو کہ کسی مجلس میں آنے والا پہلے سلام کرے تو وہ فضیلت کا مخاطب نہیں ہوگا، کیوں کہ اس نے سلام میں پہل کر کے درحقیقت اس حق کو ادا کیا جو اس کے ذمے تھا۔

۳۱۲۔ إِذَا لَقِيَ أَحَدَكُمْ أَخَاهُ۔ اُخ سے مراد مومن ہے اور روایت کا مطلب یہ ہے کہ اُخ معمولی وقت کی جدائی و مفارقت کے بعد بھی سلام کرنا مستحب ہے چہ جائے کہ زیادہ عرصے کے بعد ملاقات ہو، گویا یہ حدیث سلام کے استحباب اور ہر موقع پر اپنانے کو بیان کر رہی ہے۔

واضح رہے کہ سلام کی اتنی اہمیت کے باوجود بعض صورتیں ایسی ہیں جو سلام سے مستثنیٰ ہیں، مثلاً اگر کوئی شخص پیشاب کر رہا ہے یا پاخانے میں ہو یا جماع میں مصروف ہو یا اس طرح کی کوئی اور حالت ہو تو اس وقت سلام کرنا مکروہ ہے اور اس پر جواب دینا واجب نہیں۔ اسی طرح اگر کوئی سو رہا ہو یا اونگھ رہا ہو، یا نماز پڑھ رہا ہو یا اذان دے رہا ہو، یا حمام میں ہو، یا کھانا کھا رہا ہو اور ان صورتوں میں کوئی سلام کرے تو وہ جواب کا مستحق نہیں۔ دورانِ تلاوت اگر کوئی سلام کرے تو تلاوت کرنے والے کو چاہیے کہ تلاوت روک کر سلام کا جواب دے اور پھر انگوٹھا لے کر تلاوت شروع کرے۔

۳۱۳- حضرت حسن بن علیؑ اور حضرت انسؓ دونوں حضرات کے ارشادات کا حاصل ایک ہے کہ آپؐ کا عمل مبارک یہ تھا کہ چھوٹے چھوٹے بچوں کو بھی سلام فرمایا کرتے تھے، یہ درحقیقت آپؐ کے وصف واضح، انکساری کا مظہر ہے۔ آپؐ نے خود شفقت کا اظہار فرمایا اور دنیا والوں کو بھی شفقت کی تعلیم دی۔

۳۱۵- مَرَّ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ وَ أَنَا فِي نِسْوَةٍ. عورتوں سے سلام کرنا، یہ بات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات گرامی کے ساتھ مخصوص تھی، کیوں کہ آپؐ محصوم اور ہر قسم کے فتنے سے مامون تھے، آپؐ کے علاوہ دوسرے لوگوں کے لیے یہ مکروہ ہے کہ وہ اجنبی عورت کو سلام کرے، ہاں اگر کوئی عمر رسیدہ اور بڑھیا ہو کہ اس کے تئیں کسی فتنے اور شر میں مبتلا ہونے کا کوئی خوف نہ ہو اور نہ ہی اس کو سلام کرنا کسی بدگمانی کا سبب بن سکا ہو تو سلام کرنے میں کوئی حرج نہیں، اور بہت سے علما نے اجنبی مرد و عورت میں سے ہر ایک کے لیے دوسرے کو سلام کرنا مطلقاً مکروہ قرار دیا ہے۔

۳۱۶- إِذَا انْتَهَى أَحَدُكُمْ إِلَى الْمَجْلِسِ. روایت کا مطلب یہ ہے کہ مجلس میں جاتے اور آتے دونوں وقت سلام کرے، ایسا نہ ہو کہ جب مجلس میں پہنچے تو سلام کرے اور آتے وقت چپکے سے اٹھ کر بغیر سلام کے آجائے، کیوں کہ دونوں سلام کی حیثیت یکساں ہے یعنی دونوں سنت ہیں اور دونوں کا جواب دینا واجب ہے ایسا نہیں کہ مجلس میں جانے کے سلام کی اہمیت واپسی کے سلام سے زیادہ ہو۔ البتہ بعض محققین نے یہ لکھا ہے کہ رخصت ہوتے وقت کا سلام اور اس کا جواب مستحب ہے۔

۳۱۷- يَجْزِي عَنْ الْجَمَاعَةِ. حدیث شریف کا حاصل یہ ہے کہ جماعت میں سے ایک کا سلام کرنا کافی ہے، اور مجلس میں سے ایک کا جواب دے دینا پوری جماعت کی طرف سے کافی ہے۔ یعنی سلام میں پہل کرنا سنت کفایہ ہے اور سلام کا جواب دینا فرض کفایہ ہے، حدیث شریف میں "یَجْزِي" کا لفظ یہ بتا رہا ہے کہ اگرچہ ایک کا سلام کرنا اور ایک شخص کا جواب دینا پوری جماعت کی طرف سے کافی ہے مگر افضل یہ ہے کہ سب سلام کریں اور سب ہی جواب دیں۔ وَ هَذَا هُوَ شَأْنُ فِرَوضِ الْكُفَايَةِ.

یہ بات ذہن نشین رہے کہ "جلوس" سے مراد صرف وہ لوگ نہیں ہیں جو بیٹھے ہوں؛ بل کہ وہ لوگ مراد ہیں جن کو سلام کیا گیا ہو خواہ وہ بیٹھے ہوں یا کھڑے، چوں کہ جب کئی لوگ اکٹھا ہو جاتے ہیں تو بیٹھ ہی جاتے ہیں اس لیے اسی حالت کو بیان کیا۔

(۲۱۸) عَنْ أَبِي سَلَمَةَ حَدَّثَنِي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: لَهَا إِنْ جِبْرِئِيلُ يُقْرِئُكَ السَّلَامَ وَ قَالَتْ: وَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَ رَحْمَةُ اللَّهِ وَ بَرَكَاتُهُ. (ترمذی ص ۹۶ ج ۲، مشکوٰۃ ۵۷۳)

(۲۱۹) عَنْ غَالِبٍ قَالَ: إِنَّا جُلُوسٌ بَبَابِ الْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ إِذْ جَاءَ رَجُلٌ فَقَالَ: حَلَّتْ نِيَّ أَبِي عَنْ جَدِّي قَالَ: بَقَعْنِي أَبِي إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: إِتْبِهِ فَأَقْرَأَهُ السَّلَامَ فَقُلْتُ: إِنَّ أَبِي يُقْرِئُكَ السَّلَامَ، فَقَالَ:  
عَلَيْكَ وَعَلَى أَبِيكَ السَّلَامُ. (مشکوٰۃ ص ۳۹۹)

(۳۲۰) عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: لَيْسَ مِنَّا مَنْ تَشَبَّهَ بِغَيْرِنَا لَا تَشَبَّهُوا بِالْيَهُودِ وَلَا  
بِالنَّصَارَى فَإِنَّ تَسْلِيمَ الْيَهُودِ الْإِشَارَةُ بِالْأَصَابِعِ وَتَسْلِيمَ النَّصَارَى الْإِشَارَةُ  
بِالْأَكْفِ. (ترمذی ص ۹۹ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۳۹۹)

(۳۲۱) عَنْ أَنَسٍ قَالَ: قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا بُنَيَّ  
إِذَا دَخَلْتَ عَلَى أَهْلِكَ فَسَلِّمْ تَكُونُ بَرَكَةً عَلَيْكَ وَعَلَى أَهْلِ بَيْتِكَ.  
(ترمذی ص ۹۷ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۳۹۹)

(۳۲۲) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ:  
السَّلَامُ قَبْلَ الْكَلَامِ. (ترمذی ص ۹۵ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۳۹۹)

ترجمہ حضرت ابوسلمہؓ سے روایت ہے، ان سے حضرت عائشہؓ نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے ارشاد فرمایا: بلاشبہ جبریل تم کو سلام کہتے ہیں، حضرت عائشہؓ نے (جواباً) فرمایا: وعلیہ السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔

حضرت غالبؓ سے مروی ہے کہ ہم حضرت حسن بصری کے دروازے پر بیٹھے تھے کہ ایک شخص نے آکر کہا میرے والد نے میرے دادا کے حوالے سے مجھ سے بیان کیا انھوں نے (دادا نے) کہا مجھ کو میرے والد نے رسول اللہ ﷺ کے پاس بھیجا اور فرمایا: آپ کی خدمت میں حاضر ہو کر میرا سلام کہو چنانچہ میں نے (آپؐ سے) عرض کیا میرے والد آپ کو سلام فرماتے ہیں تو آپؐ نے جواب دیا: علیک وعلیٰ أبیک السلام۔ حضرت عمرو بن شعیب اپنے والد سے وہ ان کے دادا سے نقل کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: وہ ہم میں سے نہیں جو ہمارے علاوہ کی مشابہت اختیار کرے، تم نہ تو یہود کی مشابہت اختیار کرو اور نہ نصاریٰ کی، کیوں کہ یہود کا سلام انگلیوں سے اشارہ کرنا ہے اور نصاریٰ کا سلام پتیلیوں سے اشارہ کرنا ہے۔ حضرت انسؓ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ مجھ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بیٹے! جب تم اپنے گھر والوں کے پاس جاؤ تو سلام کرو، یہ تمہارے اور تمہارے گھر والوں کے حق میں باعث برکت ہوگا۔ حضرت جابر بن عبد اللہ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: سلام کلام سے پہلے ہونا چاہیے۔

### لغات و ترکیب

بَعَثَ أَحَدًا إِلَى أَحَدٍ يَتَّبَعُ بَعَثًا (ف) کسی کو کسی کے پاس بھیجنا۔ أَقْرَأَ السَّلَامَ يُقْرِئُ إِفْرَاءً



(افعال) کسی کے پاس سلام بھیجا۔ تَشَبَّهَ بِأَحَدٍ يَتَشَبَّهُ تَشَبُّهًا (تفعل) کسی کی مشابہت اختیار کرنا۔  
اَكْفَأُ: واحد كَفَّ، جمع كَفَّاءُ۔

لیس منا من تشبه بغيرنا، میں "منا" خبر مقدم اور "من تشبه بغيرنا" موصول باسلام موخر ہے۔  
تكون بركة میں "تكون" کی ضمیر "التسليمة" کی طرف راجع ہے جو "سلم" میں موجود ہے اور بركة خبر ہے "عليك" اور "على اهل" دونوں جار "بركة" سے متعلق ہیں۔

۳۱۸۔ حدیث شریف کا مطلب یہ ہے کہ اگر کوئی کسی کے واسطے سے سلام پہنچائے تو اس کا بھی جواب دینا واجب ہے حضرت عائشہ صدیقہؓ کو جب حضرت جبریل علیہ السلام کا سلام ملا

تشریح

تو انھوں نے جواب دیا۔ بخاری و مسلم کی روایت میں درجۃ اللہ کے بعد یہ الفاظ زیادہ ہیں "قالت وهو يري ما لا اري" کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جبریل کو دیکھ رہے تھے اور میں نہیں دیکھ رہی تھیں، اور یہی وجہ ہے کہ حضرت عائشہؓ نے "وعليه السلام" بہ ضمیر غائب جواب دیا۔ بہ ہر حال حدیث مذکور سے جہاں یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ دوسروں کے واسطے سے اگر سلام پہنچے تو اسے قبول کر کے جواب دینا چاہیے وہیں حضرت عائشہؓ کی فضیلت بھی معلوم ہوتی ہے کہ انھیں سید الملائکہ نے سلام کیا، صاحب مشکوٰۃ نے اس حدیث کو "باب منقلب أزواج النبي صلى الله عليه وسلم" ہی کے تحت بیان کیا ہے۔

۳۱۹۔ عن غالب قال:۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر کوئی شخص کسی کی طرف سے سلام پہنچائے تو مسنون یہ ہے کہ سلام پہنچانے والے پر بھی سلام بھیجا جائے، اور اسے بھی جواب میں شریک کیا جائے اور جواب یوں دیا جائے "عليك و على فلان السلام" یا "وعليك وعليه السلام" اس طریقے سے دونوں کے حق میں سلام پہنچے گا۔

۳۲۰۔ لیس منا من تشبه بغيرنا غیر کی مشابہت اختیار کرنے والا ہم میں سے نہیں۔ اس میں اظہار ناراضگی ہے، یہ مطلب نہیں کہ وہ خارج از اسلام ہو جائے گا۔ حدیث شریف کا حاصل یہ ہے کہ یہود و نصاریٰ کی کسی بھی فعل و عمل میں مشابہت اختیار مت کرو۔ بالخصوص ان کے طریقہ سلام کو تو بالکل اختیار مت کرو کہ وہ زبان سے سلام نہیں کرتے؛ بل کہ صرف اظہار و تحلیوں کے اشارے سے ان کا سلام ہوتا ہے۔ حدیث مذکور میں گرچہ یہود و نصاریٰ کی اس سلسلے میں تصریح ہے مگر ان تمام لوگوں کی مشابہت اختیار کرنے سے بچنے کا حکم ہے جو اسلامی طور و طریق کے علاوہ دیگر طریقہ اختیار کرتے ہیں مثلاً سلام کرتے وقت ہاتھ جوڑنا، کر باسر کو جھکانا وغیرہ جیسا کہ آج کل غیر مسلم اور بعض سیاسی مسلمان بھی کرتے ہیں۔

یہاں یہ جان لینا ضروری ہے کہ زبان سے سلام کرنا سنت مسنونہ ہے اور زبان سے جواب دینا واجب ہے، اگر صرف اشارے سے سلام کیا یا اشارے سے جواب دیا تو سنت سلام اور جواب سلام کے وجوب کی لائے کی نہ ہوگی، بلا یہ کہ "مسلم" یا "محب" گونگا ہو تو اس کا اشارہ ہی تلفظ کے قائم مقام ہو جائے گا۔

اسی طریقے سے اگر مسلم علیہ بہرہ ہے، یا دور ہے یا شور و شغب کی وجہ سے آواز نہ پہنچنے کا اندیشہ ہے تو اشارے سے سلام کر سکتے ہیں بشرطے کہ زبان سے بھی سلام کا تلفظ ہو اسی طریقے سے جواب بھی اشارے سے دے سکتے ہیں مگر تلفظ اور اشارہ دونوں ہونا چاہیے۔

۳۲۱- روایت مذکورہ میں سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت انسؓ کو یہ تاکید کی ہے کہ گھر میں داخل ہو تو گھر والوں کو سلام کیا کرو۔ یہ تمہارے اور گھر والوں دونوں کے لیے باعثِ برکت ہے۔ اگر گھر میں افراد خانہ موجود ہوں تب تو سلام کرنا ہی چاہیے اگر نہ بھی ہوں تب بھی کلماتِ سلام زبان سے ادا کرے البتہ اس صورت میں "السّلام علینا من ربّنا" یا "السّلام علینا وعلیٰ عباد اللّٰہ الصّالحین" یا "السّلام علی اہل البیت ورحمۃ اللّٰہ" جیسے جملے کہے۔

۳۲۲- السّلام قبل الکلام۔ مطلب یہ ہے کہ ملاقات کے وقت پہلے سلام کرے بعد ازاں گفتگو میں لگے۔

## کَيْفَ الْإِسْتِیْذَانُ

(۲۲۳) عَنْ کَلْدَةَ بِنِ حَنْبَلٍ قَالَتْ: دَخَلْتُ عَلَى رَسُولِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَمْ أَسْتَأْذِنْ وَلَمْ أُسَلِّمْ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: اِرْجِعْ فَقُلْ: السّلامُ عَلَيْكُمْ اَدْخُلْ؟ (ترمذی ص ۹۵ ج ۲، مشکوٰۃ ۴۰۱)

(۲۲۴) عَنْ جَابِرٍ قَالَ: اسْتَأْذَنْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي دَيْنٍ كَانَ عَلَى أَبِي، فَقَالَ مَنْ هَذَا فَقُلْتُ: اَنَا فَقَالَ: اَنَا اَنَا فَكَانَتْ حِرَّةً ذَلِكَ. (حوالہ بالا و مشکوٰۃ ص ۴۰۰)

## طلب اجازت کا طریقہ کار کیا ہو؟

حضرت کلدہ بن حنبلؓ فرماتے ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور میں نے نہ اجازت چاہی اور نہ ہی سلام کیا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: واپس جاؤ پھر کہو: السلام علیکم، کیا میں آجاؤں؟ حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت چاہی ایک دین کے صلے میں جو میرے والد کے ذمے تھا، تو آپ نے فرمایا: کون ہے؟ میں نے کہا: میں، تو آپ نے فرمایا: "میں میں" گویا آپ نے اسے ناپسند فرمایا۔

۳۲۳- دخلت علی رسول اللّٰہ۔ روایت کا مطلب بالکل ظاہر ہے کہ بغیر اجازت و سلام کے میں آپ کی خدمت میں حاضر ہو گیا تو آپ نے مجھے لوٹا دیا اور فرمایا واپس جا کر پہلے سلام کرو اور اجازت طلب کرو۔ معلوم ہوا کہ سلام کے ساتھ ساتھ اجازت بھی طلب کرنا ضروری ہے اگرچہ جواب گھر کے اندر سے مل جائے، اس لیے کہ آپ نے سلام اور طلب اجازت دونوں کا حکم دیا ہے۔

تشریح

۳۲۴۔ اَتَيْتُ النَّبِيَّ فِي دِينِ كَانَ عَلَى أَبِي. قرض کا وہ معاملہ جس کے سلسلے میں حضرت جابرؓ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر ہوئے تھے یہ تھا کہ ان کے والد حضرت عبداللہ انصاری غزوہ احد میں شہید ہو گئے تھے اور ان کے ذمے کچھ قرض چھوڑ گئے تھے، حضرت جابرؓ کے پاس کچھ کھجوریں تھیں، انھوں نے قرض خواہوں کو والد کے دین کے بدلے میں پیش کیا اور کہا کہ یہ سب اس دین کے بدلے میں لے لو مگر وہ راضی نہ ہوئے، تو حضرت جابرؓ نبی کریمؐ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور صورت حال بیان کی اور فرمایا: میں چاہتا ہوں کہ قرض خواہ آپ کو دیکھ لیں تو ہو سکتا ہے کہ میرے ساتھ کچھ سہولت اور رعایت کا معاملہ کریں، آپ نے فرمایا: چلو اور ہر قسم کے چھوڑوں کا ڈھیر لگا دو، چٹاں چہ میں نے ایسا ہی کیا، پھر آپ تشریف لائے اور بڑے ڈھیر کا تین چکر لگایا، پھر کیل کر کے دیتے رہے یہاں تک کہ اللہ رب العزت نے میرے والد کی امانت ادا فرمادی۔ اُس موقع پر آپ کا معجزہ یہ ظاہر ہوا کہ ان کھجوروں میں اتنی برکت ہوئی کہ سارا قرض ادا کر دیا گیا اور اس ڈھیر میں سے ایک کھجور بھی کم نہ ہوئی جس پر آپ تشریف فرما تھے۔

یہ ہر حال میں نے آپؐ کی خدمت میں حاضر ہو کر اجازت طلب کی۔ آپؐ نے فرمایا: کون؟ میں نے کہا کہ ”میں ہوں“ تو آپؐ کو اس سے ناگواری ہوئی کہ لفظ ”میں“ کوئی جواب نہیں ہے اس لیے کہ اس لفظ سے یہ واضح نہیں ہوتا کہ یہ کون شخص ہے۔ معلوم ہوا کہ ایسے موقع پر نام، یا کنیت یا لقب جس سے آدمی مشہور ہو وہ بتائے تاکہ بالکل وضاحت ہو جائے، اجازت طلب کرنے کا یہی اسلامی طریقہ ہے۔

## الْمُصَافِحَةُ وَالْمُعَانَقَةُ

(۳۲۵) عَنْ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِذَا التَّقَى الْمُسْلِمَانِ فَتَصَافَحَا وَحَمِداً لِلَّهِ وَاسْتِغْفِرَا لَهُ غُفِرَ لَهُمَا.

(ابوداؤد ص ۳۶۱ ج ۲، مشکوٰۃ ۴۰۱)

(۳۲۶) عَنْ أَنَسٍ قَالَ رَجُلٌ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! الرَّجُلُ مِنَّا يَلْقَى أَخَاهُ أَوْ صَدِيقَهُ أَيْنَحْنِي لَهُ؟ قَالَ: لَا، قَالَ: أَفِيَلْتَزِمُهُ وَيُقْبِلُهُ؟ قَالَ: لَا، قَالَ: أَفِيَأْخُذُهُ بِيَدَيْهِ وَيُصَافِحُهُ؟ قَالَ: نَعَمْ. (ترمذی ص ۹۷ ج ۲)

(۳۲۷) عَنْ عَطَاءٍ الْخُرَاسَانِيِّ قَالَ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: تَصَافَحُوا يُذْهِبِ الْغِلُّ وَتَهَادَوْا تَحَابُّوا وَتَذْهَبِ الشُّحْنَاءُ.

(مشکوٰۃ بروایہ مالک ص ۴۰۳)

(۳۲۸) عَنْ رَجُلٍ مِنْ عَنَرَةٍ أَنَّهُ سَأَلَ أَبَا ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ هَلْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَافِحُكُمْ إِذَا لَقِيتُمُوهُ؟ قَالَ: مَا لَقِيتُهُ قَطُّ إِلَّا صَافِحَنِي وَبَعَثَ إِلَيَّ ذَاتَ يَوْمٍ وَلَمْ أَكُنْ فِي أَهْلِي، فَلَمَّا جِئْتُ أَخْبَرْتُ أَنَّهُ

اُرْسَلْ اِلَيَّ فَاتَيْتُهُ وَهُوَ عَلٰى سَرِيْرِهِ فَالْتَزَمَنِيْ فَكَانَ تِلْكَ اَجْوَدَ وَ اَجْوَدَ  
(ابوداؤد ص ۳۶۱ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۴۰۲)

### مصافحہ اور معانقہ

حضرت براء بن عازبؓ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب دو مسلمان کی باہم ملاقات ہو، تو وہ دونوں ہاتھ ملائیں، اللہ کی حمد کریں اور اس کی مغفرت طلب کریں تو ان کی مغفرت کر دی جاتی ہے۔

حضرت انسؓ سے مروی ہے ایک شخص نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! ہم میں سے ایک شخص اپنے بہائی یا دوست سے ملاقات کرے تو کیا اس کے سامنے جھکے؟ آپؐ نے فرمایا: نہیں۔ عرض کیا: تو کیا اس سے ہٹ جائے اور اس کو چومے؟ فرمایا: نہیں۔ عرض کیا: تو کیا اس کا ہاتھ پکڑے اور اس سے مصافحہ کرے؟ فرمایا: ہاں۔ حضرت عطا خراسانیؒ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: باہم مصافحہ کرو یہ کہنے کو دور کر دیتا ہے، ایک دوسرے کو ہدیہ دو اور باہم محبت کرو اس سے عداوت دور ہو جاتی ہے۔

قبیلہ عترہ کے ایک شخص سے منقول ہے کہ انھوں نے حضرت ابوذرؓ سے پوچھا کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تم سے مصافحہ فرماتے تھے جب تم لوگ آپؐ سے ملتے تھے فرمایا: جب بھی آپؐ سے ملاقات ہوئی آپؐ نے مجھ سے مصافحہ کیا، اور ایک دن آپؐ نے میرے پاس بلا بھیجا اور میں گھر میں نہیں تھے، جب آیا تو مجھے اطلاع ملی کہ آپؐ نے میرے پاس بلا بھیجا تھا، تو میں خدمت اقدس میں حاضر ہوا اس حال میں کہ آپؐ اپنی چارپائی پر تشریف فرما تھے تو آپؐ نے مجھ کو چمٹا لیا تو وہ چمٹانا کیا عمدہ اور بڑھیا تھا۔

### لغات و ترکیب

صَافَحَ مُصَافَحَةً (مفاعلة) ہاتھ ملانا، مصافحہ کرنا۔ عَنَّاقُ يُعَانِقُ مُعَانَقَةً (مفاعلة) گلے ملنا۔ اِنْخَنَى لِأَخٍ يَنْخَنِى اِنْخِنَاءً (انفعال) کسی کے سامنے جھکنا۔ غَلَّ، كَيْنَ، دَحَوَا، فَرِيبَ۔ غَلَّ يَنْفِلُ غَلًّا وَ غَلِيلًا (ض) الصدْرُ، كَيْنَ والا ہونا، دَحَوَا کے فریب والا ہونا۔ شَخَنَاءُ، بَغَضَ، كَيْنَ، دَحَوَا عداوت۔ شَجَنَ يَشْحَنُ شَحْنًا (س) کینہ رکھنا۔ جَاذَ يَجُوذُ جَوْنَةً۔ عمدہ ہونا۔

”الرجلُ“ ذوالحال، ”مَنَّا“ حال، ذوالحال باحال مبتدا۔ يَلْقَى أَخَاهُ الْخِ پورا جملہ خبر۔ يَنْهَبُ لِيْلًا میں ”يَنْهَبُ“ کا مجزوم ہونا جواب امر کی وجہ سے ہے۔ فَاتَيْتُهُ وَهُوَ عَلٰى سَرِيْرِهِ جملہ ”اتَيْتُهُ“ میں مجزوم مفعول سے حال واقع ہے۔

۳۲۵۔ اِذَا التَّقَى الْمُسْلِمَانِ۔ حدیث شریف میں مصافحہ کی فضیلت و برکت بیان کی گئی ہے کہ دو مسلمان اگر باہم ملاقات کے وقت مصافحہ کریں، اللہ رب العزت کی تعریف کریں اور اس سے مغفرت طلب کریں تو اللہ رب العزت ان دونوں کی مغفرت فرما دیتا ہے، مشکوٰۃ شریف کی

تشریح

روایت ہے "تَغْفِرُ لَهَا قَبْلَ أَنْ يَتَفَرَّقَا" یعنی دونوں کے جدا ہونے سے پہلے ہی مغفرت کر دی جاتی ہے۔ یہاں کسی کے ذہن میں یہ اعتراض پیدا ہو سکتا ہے کہ حدیث میں سلام کا ذکر نہیں صرف مصالحتے کا ذکر ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ مصالحتے مستقل کوئی چیز نہیں یہ تو سلام کا کھلمہ ہے، چنانچہ حضرت امام ابو امامہ باہلیؓ کی روایت میں ہے "وَتَمَامُ تَحِيَّاتِكُمْ بَيْنَكُمْ الْمَصَافَحَةُ" یعنی سلام کی تکمیل مصالحتے سے ہوتی ہے، اس لیے اگرچہ سلام کا ذکر نہیں مگر پھر بھی معنی گویا مذکور ہے۔

۳۲۶۔ الرجل منا يلقى أخاه. حدیث شریف سے معلوم ہوا کہ سلام کے وقت جھکنا ممنوع ہے۔ طالب المؤمنین میں حضرت شیخ ابو منصور ماتریدیؒ سے نقل کیا گیا ہے کہ اگر کوئی شخص کسی کے سامنے زمین پر پڑے، یا اس کے آگے پیٹھ جھکائے تو اس کی وجہ سے وہ کافر نہیں ہوگا، البتہ گنہگار ہوگا اگر یہ جھکنا تعظیم کی خاطر ہو، اور اگر عبادت کی نیت سے ہو تو یقیناً کافر ہو جائے گا۔

أفيلتزمه و يقبله، اس حدیث سے استدلال کرتے ہوئے بعض علماء نے معافیت و تقبیل کو مکروہ قرار دیا ہے۔ جب کہ بعض علماء کا خیال ہے کہ اگر علم و زہد اور کبریا کی وجہ سے ہو تو مکروہ نہیں۔ حضرت امام نوویؒ لکھتے ہیں کہ کسی کے ہاتھ کو اگر علم و تقویٰ اور زہد و ورع کی وجہ سے چومتا ہے تو مکروہ نہیں؛ بل کہ مستحب ہے، اور اگر مال داری اور جاہ و منصب کی وجہ سے چومتا ہے تو مکروہ ہے، اور بعض نے کہا ہے کہ حرام ہے، اور بعض کا کہنا ہے کہ تقبیل اگر تعظیم و تملق (چاپوسی) کی وجہ سے ہے تو حرام ہے۔ البتہ رخصت کرتے وقت، سفر سے واپس کے وقت اور زیادہ دنوں بعد ملاقات کرتے وقت اپنے محب اور سچے دوست کی تقبیل کر سکتا ہے بہ شرطے کہ ثبوت نہ ہو۔ بعض علماء نے تصریح کی ہے کہ منہ نہ چومے؛ بل کہ ہاتھ اور پیشانی کی تقبیل کرے۔

(مرقاۃ بحوالہ مشکوٰۃ ص: ۴۰۱)

۳۲۷۔ تصافحوا يذهب الغل. روایت مذکورہ میں مصالحتے اور ہدیے کی خصوصیت اور فائدے کو بیان کیا گیا ہے کہ یہ دو چیزیں ایسی ہیں جن کو اپنانے سے بغض و کینہ اور عداوت و دشمنی دل سے نکل جاتی ہے اور دل ان مہلک بیماریوں سے صاف و شفاف ہو جاتا ہے۔

۳۲۸۔ عن رجل من عنزة. اس روایت میں جہاں مصالحتے کا ثبوت ہے وہیں التزام اور محالے کا بھی ثبوت ہے، اور بعض روایت سے جو محالے کی ممانعت معلوم ہوتی ہے جیسے کہ حضرت انسؓ کی مذکورہ روایت سے تو یہ سب روایتیں مفاسد پر محمول ہیں یا اس سلسلے میں افراط پر۔ اور ظاہر ہے کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے التزام اور محالے میں مفاسد کا ذکر برابر بھی شہ نہیں۔

## حِفْظُ اللِّسَانِ

(۲۲۹) قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ.

(۲۳۰) عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ

يُضْمَنُ لِي مَا بَيْنَ لَحْيَيْهِ وَمَا بَيْنَ رِجْلَيْهِ أَضْمَنُ لَهُ الْجَنَّةَ.

(بخاری ص ۹۵۹، مشکوٰۃ ص ۴۱۱)

(۳۳۱) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيَقُلْ خَيْرًا أَوْ لِيَصْمُتْ.

(بخاری ص ۹۵۹، مشکوٰۃ ص ۳۶۸)

(۳۳۲) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ:

مَنْ صَمَتَ نَجَا. (ترمذی ص ۷۳ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۴۱۳)

(۳۳۳) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: سِئِلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ

أَكْثَرِ مَا يُدْخِلُ النَّاسَ الْجَنَّةَ قَالَ: تَقْوَى اللَّهِ وَحُسْنُ الْخُلُقِ وَ سِئِلَ مَا أَكْثَرُ

مَا يُدْخِلُ النَّاسَ النَّارَ قَالَ: الْفَمُ وَالْفَرْجُ. (ترمذی ص ۲۱ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۴۱۲)

(۳۳۴) عَنْ سُفْيَانَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الثَّقَفِيِّ قَالَ: قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ! حَدِّثْنِي

بِأَمْرِ اعْتَصَمَ بِهِ قَالَ: قُلْ: رَبِّيَ اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقِمْ قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! مَا

أَخَوْفُ مَا تَخَافُ عَلَيَّ فَأَخَذَ بِلِسَانِ نَفْسِهِ ثُمَّ قَالَ: هَذَا.

(ترمذی ص ۶۳ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۴۱۳)

(۳۳۵) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَصْبَحَ ابْنُ آدَمَ فَإِنَّ الْأَعْضَاءَ كُلَّهَا تُكْفِّرُ اللِّسَانَ

فَتَقُولُ: إِنِّي اللَّهُ فَيُنَادِنَا نَحْنُ بِكَ فَإِنْ اسْتَقَمْتَ اسْتَقَمْنَا وَإِنْ إَعْوَجَجْتَ

إِعْوَجَجْنَا. (ترمذی ص ۶۳ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۴۱۳)

## زبان کی حفاظت

ارشاد باری ہے: انسان کوئی بات زبان سے نہیں نکالتا مگر اس کے پاس ایک نگران تیار رہتا ہے۔

حضرت اہل بن سعد سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص میرے

لیے اس چیز کا ضامن ہو جائے جو دونوں جبرؤں کے درمیان ہے (زبان)، اور اس چیز کا جو دونوں پیرؤں کے

درمیان ہے (شرم گاہ) تو میں اس کے لیے جنت کا ضامن ہو جاؤں۔

حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص اللہ اور آخری

دن پر ایمان رکھتا ہو تو اسے چاہیے کہ وہ بھلی بات کہے یا خاموش رہے۔

حضرت عبداللہ بن عمر سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو چاہے

نجات پا گیا۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا گیا اس چیز کے متعلق جو زیادہ تر لوگوں کو جنت میں داخل کرے گی۔ فرمایا: خوف خدا اور حسن اخلاق۔ اور اس چیز کے متعلق سوال کیا گیا جو زیادہ لوگوں کو دوزخ میں داخل کرے گی۔ فرمایا: منہ اور شرم گاہ۔

حضرت سفیان بن عبد اللہ ثقفیؒ سے مروی ہے فرماتے ہیں: میں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! مجھے ایسی بات بتا دیجیے کہ میں اسے مضبوطی سے تمام لوں، آپؐ نے فرمایا: کہو میرا پروردگار اللہ ہے پھر اسی پر ثابت قدم ہو جاؤ۔ روای کا بیان ہے: میں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! سب سے زیادہ خطرناک چیز کیا ہے جس کا آپؐ مجھ پر اندیشہ کرتے ہیں تو آپؐ نے اپنی زبان کو پکڑا اور فرمایا: یہ ہے۔

حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب انسان صبح کرتا تو سارے اعضا زبان کی خوشامد کرتے ہیں اور کہتے ہیں تو ہمارے بارے میں اللہ سے ڈرتی رہنا، کیوں کہ ہم سب تمہارے ہی سہارے پر ہیں، اگر تو سیدھی رہے گی تو ہم سب سیدھے رہیں گے اور اگر تو ٹیڑھی ہو جائے گی تو ہم سب بھی ٹیڑھے ہو جائیں گے۔

### لغات و ترکیب

لَفْظٌ يَلْفِظُ لَفْظًا (ض) من فہ، منہ سے پھینکنا۔ رَقِيبٌ: ج رُقَبَاء، مگر۔ عَتَدَ يَعْتُدُ عِتَادًا (ک) تیار ہونا۔ اللَّحَى: ج ألح و لحى، جزا، داڑھی اگنے کی جگہ۔ صَعَتَ يَصْعَتُ صَعْتًا (ن) خاموش رہنا۔ فَجَا يَنْجُو نَجَاةً (ن) نجات پانا۔ اِعْتَصَمَ بِشَيْءٍ اِعْتَصَمًا (افتعال) کسی چیز کو مضبوطی سے پکڑنا۔ كَفَّرَ لَهُ يَكْفُرُ تَكْفِيرًا (تفعیل) کسی کے سامنے سینے پر ہاتھ رکھنا، سرجھکانا۔ اَعْوَجَ اِعْوَجَاجًا (افعال) ٹیڑھا ہونا۔

من يضمن الخ شرط۔ اضمن له الجنة، جزا۔ "عن أكثر ما عن جاره" مسئلہ سے متعلق ہے اور "ما" موصولہ ہے اور صلہ یدخل الناس الجنة ہے۔ بامر اعتصم به، میں امر موصوف ہے "اعتصم به" جملہ صفت۔ موصوف با صفت "حذثنی" فعل امر سے متعلق ہے۔ ما أخوف ما تخاف، میں پہلا "ما" استفہامیہ بعضی "آی شے" ہے اور دوسرا "ما" موصولہ ہے۔ إذا أصبح ابن آدم شرط۔ فإن الأعضاء كلها تكفر پورا جملہ جزا ہے۔

تشریح ۳۴۹ - آیت کریمہ میں مومن کو اس بات پر تنبیہ کی گئی ہے کہ وہ جو کچھ بھی بولے سوچ سمجھ کر بولے، کیوں کہ اس کے ساتھ ہر وقت اس کے اعمال لکھنے والے فرشتے موجود رہتے ہیں، جو اس کی ہر اچھائی برائی کو لکھتے رہتے ہیں، صرف تین مواقع میں یہ فرشتے انسان سے جدا ہو جاتے ہیں (۱) استنجا کے وقت (۲) جماع کے وقت (۳) حاجتِ جنابت میں، مگر اللہ رب العزت نے ان کو ایسا ملکہ دے دیا ہے کہ اس حالت میں بھی اگر کوئی گناہ کرے تو ان کو معلوم ہو جاتا ہے۔

رہا یہ کہ ہر ہر لفظ کہتے ہیں یا صرف وہ الفاظ جن سے ثواب و عقاب متعلق ہو تو اس سلسلے میں تمہیں قول ہیں (۱) ایک قول یہ ہے کہ تمام الفاظ کہتے ہیں (۲) صرف وہی الفاظ جن سے ثواب یا عقاب متعلق ہو (۳) تیسرا قول یہ ہے کہ پہلے تو ہر ہر لفظ کہتے ہیں مگر پختے میں جمعرات کے روز اس پر نظر ثانی کرتے ہیں پھر صرف وہی باقی رکھتے ہیں جن سے ثواب و عقاب متعلق ہو۔ آیت کریمہ کے عموم سے قول اول کی ترجیح معلوم ہوتی ہے۔

۳۳۰۔ من یضمن لی۔ "ما بین لحيہ" سے مراد زبان اور منہ ہے اور "ما بین رجلین" سے مراد شرم گاہ ہے۔ اور روایت کا مطلب یہ ہے کہ جو شخص زبان و منہ اور شرم گاہ کی حفاظت کر لے تو میں اس کے لیے جنت کا دروازہ دار ہوں۔ زبان کی حفاظت کا مطلب یہ ہے کہ نجس گوئی اور سخت کلامی سے دور رکھے، زبان سے گندے الفاظ گالی گلوچ نہ نکالے اور منہ کی حفاظت کا مطلب یہ ہے کہ اسے حرام کھانے پینے میں ملوث نہ کرے اسی طرح شرم گاہ کی حفاظت کا مطلب یہ ہے کہ زنا و لواطت جیسی مہلک بیماری سے بچے۔

أضمن له الجنة۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ضامن بننے کا یہ مطلب ہرگز نہیں کہ وہ مختار کل ہیں؛ بل کہ یہ حقیقت اللہ رب العزت کی طرف سے ہے اس نے خود ایسی پاکیزہ زندگی گزارنے والوں کو دخول جنت کی بشارت دی ہے۔

۳۳۱، ۳۳۲۔ من کان یؤمن بالله۔ روایت کا مطلب یہ ہے کہ مومن کو چاہیے کہ جہاں تک ممکن ہو خاموشی اختیار کرے اور تقویٰات سے اپنی زبان کو بچائے اور اگر بولنا ضروری ہو تو زبان سے وہی بات نکالے جس میں خیر اور بھلائی ہو۔ مباح باتوں سے بھی زبان کو بچانا دانش مندی کا تقاضہ ہے۔ اس لیے کہ کبھی ایسا ہوتا ہے کہ امر مباح سے انسان امر حرام تک پہنچ جاتا ہے۔ دوسری حدیث میں بھی اسی مضمون کو بیان کیا ہے کہ دارین کی فلاح اور دنیا و آخرت کی آفات سے نجات خاموشی اختیار کرنے میں ہی ہے۔

یہاں یہ واضح ہے کہ مذکورہ روایات کا یہ مطلب بالکل نہیں انسان بولنا ہی چھوڑ دے؛ بل کہ مراد یہ ہے کہ تقویٰات و فضولیات سے بچے جن میں کوئی فائدہ نہیں، اگر کسی وجہ سے بولنا ضروری ہو تو پھر وہاں خاموشی اختیار کرنے کا حکم نہیں ہے۔

۳۳۳۔ سئل رسول اللہ۔ دو چیزیں بہ کثرت دخول جنت کا سبب ہیں (۱) خوف خدا (۲) حسن اخلاق۔ تقویٰ کا سب سے اوّلیٰ درجہ یہ ہے کہ شرک سے اجتناب کیا جائے اور سب سے اعلیٰ درجہ یہ ہے کہ دل میں خدا کے علاوہ کسی اور کا خیال بھی نہ آنے دیا جائے۔

"حسن خلق" سے مراد مخلوق خدا کے ساتھ خوش خلقی اختیار کرنا ہے، جس کا سب سے اوّلیٰ درجہ یہ ہے کہ مخلوق کی ایذا رسانی سے بچا جائے اور سب سے اعلیٰ درجہ یہ ہے کہ انسان اس شخص کے ساتھ بھی حسن سلوک سے پیش آئے جو اس کے ساتھ بدسلوکی کرے۔ اس اعتبار سے حدیث شریف کے پہلے جز کا مطلب یہ ہے کہ جس شخص میں تقویٰ اور حسن خلق یہ دو اوصاف پیدا ہو جائیں تو سمجھو کہ اس کی نجات کا دروازہ کھل گیا۔ اور اس کی وجہ یہ ہے کہ تقویٰ سے خدا کی خوشنودی حاصل ہوتی ہے اور خوش خلقی سے مخلوق کی خوشی ملتی ہے اور ظاہر ہے



کہ جس انسان کو خالق و مخلوق دونوں کی خوشی مل جائے اس سے زیادہ سعادت مند کون ہو سکتا ہے۔  
حضرت شیخ عبدالحقؒ نے لکھا ہے کہ خوش خلقی بھی تقویٰ میں داخل ہے لہذا حدیث میں تقویٰ کے بعد خوش خلقی کا ذکر تخصیص بعد اعمام کے قبل سے ہے۔ تقویٰ سے ظاہری اعمال کا حسن مراد ہے اور حسن خلقی سے باطنی احوال کا حسن۔

حدیث شریف کے دوسرے جز میں اس طرف اشارہ ہے کہ منہ اور شرم گاہ یہ دونوں گناہ کی جڑ ہیں جن سے پیدا ہونے والی برائیوں میں پڑ کر انسان دوزخ میں جا گرتا ہے۔ انسان جو بھی حرام کھتا پیتا ہے یا جو خوش و ملاطفت نہ ہو اس کا ذریعہ بنتی ہے، اسی طرح شرم گاہ شیطان کا سب سے بڑا جال ہے، انسان اسی شرم گاہ کے سبب جنسی جذبات سے مغلوب ہو جاتا ہے اور شہوت میں مبتلا ہو کر اپنے خالق کی نافرمانی کرتا ہے۔

۳۳۴- حدیثی بامر اعتصم بہ۔ یہ حدیث جوامع الکلم میں سے ہے، "قل امننت باللہ، ثم استنقم" بھی دو جملے اصول اسلام توحید و طاعت کو شامل ہیں۔ "امننت باللہ" میں توحید کو بیان کیا گیا ہے اور "استنقم" میں طاعت کا بیان ہے اس لیے کہ استقامت نام ہے تمام اولیاء الہیہ کو بجالانا اور تمام منہیات سے اجتناب کرنا، اور بھی دو چیزیں ایسی ہیں جنہیں انسان مضبوطی سے پکڑ لے تو دنیا و آخرت کی سعادت سے بہرہ ور ہو جائے گا۔ حدیث کا دوسرا جز یہ ہے کہ میں نے سوال کیا اے اللہ کے رسول! سب سے زیادہ خوف ناک چیز کیا ہے جس کا آپ مجھ پر اندیشہ کرتے ہیں۔ فرمایا: یہ، یعنی زبان۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اعضائے انسانی میں سب سے زیادہ عمل اسی زبان کا ہے۔

۳۳۵- إذا أصبح بن آدم۔ یوں تو جسمانی اعضاء کا ظاہری و باطنی دار و مدار دل پر ہے جیسا کہ ایک حدیث میں ہے "ألا إن فی الجسد مضغۃ إذا صلحت صلح الجسد کلہ و إذا فسدت فسد للجسم کلہ" مگر اس حقیقت کے باوجود اس حدیث میں زبان ہی کو تمام اعضا کا اصل قرار دیا گیا ہے کہ تمام اعضائے جسم زبان سے عاجزی کرتے ہیں کہ ہمارے حق میں اللہ سے ڈرتی رہ۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ دل کا ترجمان اور خلیفہ زبان ہی ہے، دل جو کچھ سوچتا ہے زبان اس کو بیان کرتی ہے اور دیگر اعضائے جسم اس پر عمل کرتے ہیں، تو جس طرح دل کے صالح و فاسد ہونے کا اثر سارے اعضائے جسم پر پڑتا ہے اسی طرح زبان کا اثر بھی تمام اعضائے جسم پر پڑتا ہے۔

## الْخُمْسُ

(۳۳۶) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: رُبُّ أَشْعَثَ مَذْفُوعٍ بِالْأَبْوَابِ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لِأَبْرَةٍ.

(مشکوٰۃ ۴۱۶)

گم نامی

حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: بہت سے پراگندہ بال جو

دروازوں سے دھکار دیئے گئے ایسے ہوتے ہیں کہ اگر اللہ کی قسم کھالیں تو اللہ تعالیٰ ان کی قسم کو پورا فرمادیں۔

## لغات و ترکیب

خَمَلٌ يَخْمَلُ خُمُولًا (ن) گم نام ہونا۔ پوشیدہ ہونا۔ شَبِعَتْ يَشْعَتُ شَعْنًا الأمر، پراگندہ ہونا، الشعر، بالوں کا غبار آلود ہونا۔ دَفَعَ يَذْفَعُ ذَفْعًا (ف) دھکے دینا۔ أَبْرَ الْقَسَمِ يُبْرِئُ ابْرَارًا (إفعال) قسم پوری کرنا۔

رَبَّ حرف جر، رجل، موصوف محذوف، أشعث صفت اول، مدفوع بالأبواب، صفت ثانی، موصوف بہ ہر دو صفت مجرور، جار یا مجرور متعلق بہ کفیتہ محذوف۔ لو أقسم على الله شراً، لأبْرءه جزاء۔ ۳۳۶۔ رَبَّ أَشْعَثُ مَدْفُوعٌ بِالْبَابِ۔ دروازوں سے دھکیل دیا جاتا ہے۔ اس جملے کا یہ مطلب نہیں کہ وہ دنیا داروں کے دروازے پر جاتے ہیں اور ان کو وہاں سے دھکیل دیا جاتا ہے، کیوں کہ جو لوگ محض خداوند قدوس کی رضا کے لیے دنیا کی ظاہری زینت و عزت سے دور رہتے ہیں ان کے بارے میں یہ تصور کرنا ہی غلط ہے کہ وہ کوئی ایسا کام کریں گے جو باعثِ ذلت ہو؛ بل کہ مطلب یہ ہے کہ ان کا ظاہر اُن کے باطن کا اس حد تک سرپوش ہوتا ہے کہ بالفرض اگر وہ کسی کے گھر جائیں تو ان کی ظاہری حالت کو دیکھ کر کوئی گھر کے اندر نہ جانے دے چہ جائے کہ مجلسوں اور محفلوں میں بیٹھنے کا موقع دیا جائے۔

لو أقسم على الله لأبرءه۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر وہ اللہ سے کسی چیز کا سوال کریں اور قسم کھالیں کہ اللہ رب العزت ایسا کریں گے تو اللہ رب العزت ان کی قسم کو سچا کر دیتا ہے اور وہ اپنی قسم میں حائل نہیں ہوتے ہیں۔

## الْحَيَاءُ

(۳۳۷) عَنْ عُمَرَ بْنِ حُصَيْنٍ قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: الْحَيَاءُ لَا يَأْتِي إِلَّا بِخَيْرٍ. (مشکوٰۃ ۴۳۱)

(۳۳۸) عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ: مَرَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى رَجُلٍ وَهُوَ يُعَاتِبُ أَخَاهُ فِي الْحَيَاءِ يَقُولُ: إِنَّكَ تَسْتَحْيِي حَتَّى كَأَنَّكَ يَقُولُ: قَدْ أَضُرُّ بِكَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: دَعُهُ فَإِنَّ الْحَيَاءَ مِنَ الْإِيمَانِ. (مشکوٰۃ ۴۳۱)

(۳۳۹) قَالَ أَبُو سَعِيدٍ: كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَشَدَّ حَيَاءً مِنَ الْقَدَرَاءِ فِي خَدْرِهَا. (مشکوٰۃ ص ۵۱۹)

(۳۴۰) عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّ

مِمَّا أَدْرَكَ النَّاسُ مِنْ كَلَامِ النَّبِيِّ الْأُولَىٰ إِذَا لَمْ تَسْتَحْيَ فَاَصْنَعْ مَا شِئْتَ.

(روی الأحادیث الأربعة البخاري على ص ۹۰۳ و ۹۰۴ و ۳۴۰ (مشکوٰۃ ص ۴۳۱)

(۳۴۱) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: اسْتَحْيُوا مِنَ اللَّهِ حَقَّ الْحَيَاءِ قُلْنَا: إِنَّا نَسْتَحْيِي مِنَ اللَّهِ يَا نَبِيَّ اللَّهِ! وَالْحَمْدُ لِلَّهِ قَالَ: لَيْسَ ذَلِكَ وَلَكِنْ مَنِ اسْتَحْيَىٰ مِنَ اللَّهِ حَقَّ الْحَيَاءِ فَلْيَحْفَظْ الرَّأْسَ وَمَا وَعَىٰ، وَلْيَحْفَظْ الْبَطْنَ وَمَا حَوَىٰ، وَلْيَذْكُرِ الْمَوْتَ وَالْبَلَىٰ، وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ تَرَكَ زِينَةَ الدُّنْيَا، فَقَدْ فَعَلَ ذَلِكَ فَقَدْ اسْتَحْيَىٰ مِنَ اللَّهِ حَقَّ الْحَيَاءِ.

(ترمذي ص ۶۹ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۱۴۰)

### شرم

حضرت عمران بن حصینؓ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: حیا خیر ہی لاتی ہے۔  
حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا گذر ایک شخص کے پاس سے ہوا  
دراں حالے کہ وہ اپنے بھائی کو حیا کے سلسلے میں عتاب کر رہا تھا، وہ کہہ رہا تھا: تو شرم کرتا ہے۔ یہاں تک کہ  
یوں معلوم ہو رہا تھا گویا وہ کہہ رہا ہو: تجھ کو حیا نے نقصان پہنچایا ہے، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس  
کو رہنے دو، کیوں کہ حیا ایمان کا اہم شعبہ ہے۔

حضرت ابوسعیدؓ فرماتے ہیں کہ: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اس کنواری لڑکی سے بھی زیادہ باحیا تھے جو اپنے  
پردے میں ہو۔

حضرت ابن مسعودؓ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بے شک اس میں  
سے جو لوگوں نے پہلی نبوت کے کلام سے پایا ہے (یہ ہے) کہ جب تمہارے اندر حیا نہ رہے تو جو چاہو کرو۔  
حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم اللہ رب  
العزت سے کما حقہ حیا کرو۔ ہم نے عرض کیا: ہم تو اللہ سے حیا کرتے ہیں اے اللہ کے نبی! اور اللہ کا شکر ہے،  
فرمایا: یہ حیا مراد نہیں؛ بل کہ جو شخص اللہ سے حیا کرتا ہے جیسا حیا کا حق ہے۔ تو اس کو چاہیے کہ سر اور ان اعضا  
کی حفاظت کرے جس پر وہ مشتمل ہے، اور پیٹ کی اور ان اعضا کی حفاظت کرے جو اس میں جمع ہیں۔ اور  
موت و پوسیدگی کو یاد کرے۔ اور جو شخص آخرت کو اپنا مقصد بنالیتا ہے وہ دنیا کی زیبائش کو چھوڑ دیتا ہے، سو جس  
شخص نے ایسا کیا تو اس نے اللہ رب العزت سے کما حقہ حیا کی۔

### لغات و ترکیب

عَاتَبَ مُعَاتَبَةً (مفاعلة) عتاب کرنا، سرزنش کرنا۔ غَذَاءٌ: ج غَذَارَى و غَذَارَاوَات، باکرہ۔  
خَذَرٌ: ج أَخْذَارٌ، پردہ جوڑ کی کے لیے مکان کے کسی گوشے میں لگا دیا جائے۔ وَعَنِ يَعْنِي وَغِيَاً (ض)

جمع کرنا۔ خَوِيَّ يَخْوِي حَوَايَةً (ض) جمع کرنا۔ بَلِيَّ يَبْلِي بِلًى وَ بِلَاةً، (س) بوسیدہ ہونا۔

وہو یعتاب جملہ "رجل" سے حال واقع ہے اور ذوالحال کا کمرہ ہونا قلیل ہے۔ دَعَا فَمِنْ الْحَيَاءِ مِنْ الْإِيمَانِ۔ "دعا" فعل، قاعِل و مفعول سے مل کر جملہ انشائیہ اور فاعلیہ ہے، اَشَدَّ حَيَاءً مِنَ الْعُذْرَاءِ، کان فعل ناقص کی خبر ہے۔ حق الحياء "استحيوا" کا مفعول مطلق ہے۔ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ، مبتدأ با خبر جملہ معترضہ ہے، لَيْسَ ذَلِكَ أَيْ لَيْسَ الْحَيَاءُ ذَلِكَ۔

۳۳۷۔ الْحَيَاءُ لَا يَأْتِي إِلَّا بِخَيْرٍ۔ حیا کی لغوی و اصطلاحی تعریف بالتفصیل حدیث نمبر ۱۴ کے تحت گذر چکی۔ اور روایت کا مطلب یہ ہے کہ جس شخص کے اندر حیا ہوتی ہے اس سے امر خیر کا صدور ہوتا ہے، حیا انسان کو شر میں مبتلا ہونے سے بچالیتی ہے، یہاں یہ اشکال ہو سکتا ہے کہ ہا اوقات حیا بعض حقوق کی ادائے کی مثلاً امر بالمعروف و نہی عن المنکر وغیرہ میں غفل ہو جاتی ہے تو پھر حیا کی تمام صورتوں کو بہتر قرار دینا کیسے صحیح ہو سکتا ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ جو حیا اظہار حقیقت اور حق کی ادائے کی سے مانع ہو وہ حیا نہیں؛ بل کہ عجز اور بزدلی ہے، کیوں کہ شریعت کی نظر میں حیا حقیقۃً "خلق یبعث علی ترک القبیح الشرعی و یمنع عن التقصیر فی ذی الحق" کا نام ہے یعنی حیا اس صفت کو کہتے ہیں جو انسان کو اس چیز کے ترک پر آمادہ کرے جس میں قباحت اور برائی ہو۔ اور صاحب حق کے حق میں کوتاہی سے روکے۔ معلوم ہوا کہ حیا ادائے کی حقوق پر آمادہ کرتی ہے نہ یہ کہ حقوق کی ادائے کی میں کوتاہی پر۔

۳۳۸۔ مَرَّ النَّبِيُّ عَلٰی رَجُلٍ۔ صحابی رسول کے اپنے بھائی کو عتاب کرنے کی وجہ یہ تھی کہ وہ فرما رہے تھے کہ حیا سے انسان رزق اور علم حاصل کرنے سے محروم ہو جاتا ہے، شرم کی وجہ سے نہ تو حصول رزق کے لیے کوشش کرتا ہے اور نہ ہی علم حاصل کر پاتا ہے کیوں کہ اگر کسی مسئلے میں کچھ تردد ہو تو شرم اس کے حق میں دوسروں سے معلوم کرنے میں مانع بن جاتی ہے۔ جب آپؐ نے دیکھا تو فرمایا کہ اسے کچھ نہ کہو، کیوں کہ حیا ایمان کا ایک اہم شعبہ ہے اور حیا سے کسی انسان کو کوئی نقصان نہیں ہوتا ہے۔

۳۳۹۔ كَانَ النَّبِيُّ أَشَدَّ حَيَاءً۔ پردے میں رہنے والی کنواری لڑکی اس اعتبار سے فرمایا گیا کہ کنواری لڑکی میں خود حیا ثیبہ کے مقابلے میں زیادہ ہوتی ہے اور پھر وہ اگر پردے میں رہتی ہو گھر سے باہر قدم نہ نکالتی ہو تو ظاہر ہے کہ اس میں حیا بدرجہ اتم ہوگی۔

حدیث شریف سے نہ صرف یہ کہ شرم و حیا کی فضیلت ظاہر ہوتی ہے بلکہ یہ سبق بھی ملتا ہے کہ اس وصف کو اپنے اندر زیادہ پیدا کرنا چاہیے، کیوں کہ اس کی وجہ سے کسی شرعی فریضے کی ادائے کی میں رکاوٹ پیدا نہیں ہوتی ہے۔

۳۴۰۔ إِنَّ مِمَّا أَدْرَكَ النَّاسَ۔ مطلب یہ ہے کہ حیا ایک ایسی محمود صفت ہے جو تمام انبیاء علیہم السلام کی شریعت میں مستحسن تھی اور اب بھی منسوخ نہیں ہوئی، شریعت محمدی میں بھی اس کو مستحسن ہی نہیں ایمان کا ایک اہم شعبہ قرار دیا گیا ہے۔

اذا لم تستحي فاصنع ما شئت۔ صیغہ امر یہاں برائے طلب نہیں مل کہ بطور خبر کے ہے اور مطلب یہ ہے کہ جو چیز انسان کو بری باتوں سے محفوظ رکھتی ہے وہ حیا ہے اور جب کسی نے حیا کو بالائے طاق رکھ دیا اور بے حیائی کو اپنا شیوہ بنالیا پھر وہ جو چاہے گا کرے۔ یا یہ کہ امر برائے تہدید ہے دھمکانے کے لیے کہ جب تم بے حیائی ہی پر اتر آئے ہو تو پھر تو جو چاہو کرو، لیکن یاد رکھو وہ وقت بہت جلد آنے والا ہے جب تمہیں اپنے سارے کرتوتوں کی سزا بھگتنی پڑے گی۔

۳۴۱- استحيوا من الله حق الحياء۔ اس روایت کو لوگوں کے سامنے زیادہ سے زیادہ بیان کرنا، اس کی اشاعت کرنا اور اس کے مفہوم و مطالب سے عوام کو باخبر کرنا بہت بڑی سعادت اور فضیلت ہے۔ علامہ نووی فرماتے ہیں کہ کثرت کے ساتھ اس حدیث کو بیان کرنا مستحب ہے۔ روایت مذکورہ میں اللہ رب العزت سے کما حقہ حیا کس طریقے سے ہونی چاہیے اسے بیان کیا گیا ہے، آپؐ نے فرمایا: حقیقی حیا کے لیے مندرجہ ذیل چیزیں ضروری ہیں:

لیحفظ الرأس و ما وعی۔ سر کی محافظت کا مطلب یہ ہے کہ اسے خدا کے علاوہ کسی کے بھی آنکھ نہ دکھایا جائے، سر کو اللہ رب العزت نے شرف و کرم اور تقدس سے نوازا ہے انسان کے ہاتھوں تراشے ہوئے فانی ہوں اور خود انسانوں کے سامنے جھک کر اسے ذلیل نہ کیا جائے۔ ریا کاری کے لیے نماز نہ پڑھی جائے اور سر کو ازراہ غرور و تکبر بلند نہ کیا جائے۔ سر کے ساتھ کی چیزوں سے مراد زبان، آنکھ اور کان وغیرہ ہیں۔ ان اعضاء کی محافظت کا مطلب یہ ہے کہ انہیں گناہ سے بچایا جائے، زبان کو غیبت و جھوٹ وغیرہ میں مبتلا نہ کیا جائے، آنکھ سے نامحرم اور گناہ کی چیزوں کو نہ دیکھا جائے، کان سے غیبت اور جھوٹ اور بے حیائی کی باتیں نہ سنی جائیں۔

ولیحفظ البطن و ما حوی۔ پیٹ کی محافظت کا مطلب یہ ہے کہ حرام اور مشتبہ چیزیں نہ کھائی جائیں۔ اور پیٹ کے ساتھ کی چیزوں سے جسم کے وہ حصے اور اعضاء مراد ہیں جو پیٹ سے ملے ہوئے ہیں جیسے ستر، ہاتھ پاؤں اور دل وغیرہ، ان اعضاء کو بھی گناہ سے محفوظ رکھا جائے، ستر کو حرام کاری میں مبتلا نہ کیا جائے، گناہ و فواحش کی جگہ نہ چلایا جائے، ہاتھ پاؤں سے کسی کو تکلیف نہ پہنچائی جائے اور دل کو برے عقائد، گمراہ خیالات اور خدا کے علاوہ کی یاد سے پاک رکھا جائے۔

من اراد الآخرة۔ فرمایا کہ جو شخص آخرت کو اپنا مطلوب بنالیتا ہے دنیا اور دنیا کی فانی لذتوں کو ترک کر دیتا ہے اس کے سامنے آخرت کی ابدی نعمتیں ہوتی ہیں اور انہیں کو پانے کے لیے نیک اعمال کرتا ہے۔

### الْاِقْتِصَادُ

(۳۴۲) قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَ لَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَ لَا تَبْسُطْهَا كُلَّ

الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَّحْسُورًا (بنی اسرائیل آیت ۲۹)

(۳۴۳) وَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى نَاعِتًا عِبَادَ الرَّحْمَنِ الصَّالِحِينَ: وَ الَّذِينَ إِذَا

أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا (الفرقان آیت ۶۷)  
 (۳۴۴) عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: الْإِقْتِصَادُ  
 فِي النِّفْقَةِ نِصْفُ الْمَعِيشَةِ وَالتَّوَدُّدُ إِلَى النَّاسِ نِصْفُ الْعَقْلِ وَحُسْنُ السَّوَالِ  
 نِصْفُ الْعِلْمِ (مشکوٰۃ ص ۴۳۰)

### میانہ روی

ارشاد باری ہے: اور نہ تو آپ اپنا ہاتھ گردن سے باندھ ہی لیجیے اور نہ ہی بالکل کھول ہی دیجیے کہ الزام  
 خوردہ تہی دست ہو کر بیٹھ رہیں۔

اور اللہ رب العزت نے رحمن کے نیک بندوں کی صفت بیان کرتے ہوئے فرمایا: اور وہ ایسے لوگ ہیں  
 کہ جب خرچ کرتے ہیں تو نہ تو وہ فضول خرچی کرتے ہیں اور نہ ہی بخل کرتے ہیں اور ان کا خرچ ان کے  
 درمیان اعتدال پر ہوتا ہے۔

حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: خرچ میں میانہ روی  
 آدھا گذران ہے اور لوگوں سے محبت آدمی عقل ہے اور عمدہ سوال نصف علم ہے۔

### لغات و ترکیب

غَلَّ يَغْلُ غَلًّا (ن) ہاتھ میں جھکڑی ڈالنا۔ لَمْ يَلُومْ لَوْمًا وَ مَلَامَةً (ن) ملامت کرنا۔ خَسِرَ  
 يَخْسِرُ خَسْرًا (س) تھکا، افسوس کرنا۔ قَتَرَ يَقْتَرُ قَتْرًا (ن) خرچ میں بھگی کرنا، بخل کرنا۔ قَوَامًا،  
 گذارہ، زندگی۔

مَغْلُولَةٌ "يدك" سے حال واقع ہے۔ مَلُومًا محسوراً یہ دونوں بھی "تقعد" کی ضمیر فاعل سے  
 حال ہیں۔ فِي النِّفْقَةِ، "الاقتصاد" سے متعلق ہو کر مبتداء، نصف للمعيشة، خبر۔ یہی ترکیب "التودد  
 إِلَى النَّاسِ نصف العقل" کی بھی ہے۔

۳۴۲۔ لَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً۔ آیت کریمہ میں بلا واسطہ مخاطب آپ صلی اللہ علیہ وسلم  
 ہیں اور آپ کے واسطے سے پوری امت مخاطب ہے اور مقصد میانہ روی اختیار کرنے کی ایسی  
 تعلیم ہے جو دوسروں کی امداد میں حائل نہ ہو اور خود اپنے لیے بھی ہا صبیح مصیبت نہ ہو۔

### تشریح

آیت کریمہ کے شان نزول میں یہ واقعہ نقل کیا گیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک  
 لڑکا حاضر ہوا اور عرض کیا: میری والدہ آپ سے ایک کرتے کا سوال کرتی ہیں، اُس وقت رسول اللہ کے پاس  
 کوئی کرتا نہیں تھا سوائے اُس کرتے کے جو آپ کے بدن پر تھا، آپ نے لڑکے کو کہا پھر کسی وقت آؤ جب  
 ہمارے پاس اتنی وسعت ہو کہ تمہاری والدہ کا سوال پورا کر سکیں۔ لڑکا گھر گیا اور واپس آیا اور عرض کیا: میری  
 والدہ کہتی ہیں: آپ کے بدن مبارک پر جو کرتا ہے وہی عنایت فرمادیں۔ یہ سن کر آپ نے بدن مبارک سے

کرتا اتار کر اس کے حوالے کر دیا، اور نیچے بدن رہ گئے، نماز کا وقت آیا، حضرت بلالؓ نے اذان دی، مگر آپؐ صپ عادت باہر تشریف نہ لائے تو لوگوں کو فکر لاحق ہوئی، بعض لوگ اندر حاضر ہوئے تو دیکھا کہ آپؐ کرتے کے بغیر نیچے بدن بیٹھے ہیں، اس پر یہ آیت کریمہ نازل ہوئی۔

اس آیت سے بظاہر اس طرح خرچ کرنے کی ممانعت معلوم ہوتی ہے جس کے بعد انسان خود فقیر و محتاج ہو جائے اور پریشانی میں پڑ جائے۔ امام تفسیر قرطبی نے فرمایا کہ یہ حکم مسلمانوں کے عام حالات کے لیے ہے جو خرچ کرنے کے بعد مشقت میں پڑ جانے کی وجہ سے پچھتا سکیں اور افسوس کریں اور جو لوگ اتنے بلند حوصلہ ہوں کہ بعد کی پریشانی سے نہ گھبرائیں اور اہل حقوق کے حقوق بھی ادا کر سکیں ان کے لیے یہ پابندی نہیں ہے، البتہ یہ بات ضرور واضح رہے کہ خرچ میں بد نظمی ممنوع ہے۔

۳۴۳۔ وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يَسْرِفُوا سَوْفَ فَرَقَانَ کے آخری رکوع میں جہاں اللہ رب العزت کے مخصوص و مقبول بندوں کے تیرہ اوصاف مذکور ہیں ایک وصف یہ بھی ہے کہ مال خرچ کرتے وقت نہ تو اسراف و فضول خرچی کرتے ہیں اور نہ ہی بخل و کوتاہی؛ بل کہ دونوں کے درمیان اعتدال پر قائم رہتے ہیں۔

۳۴۴۔ الْاِقْتِصَادُ فِي النِّفْقَةِ نِصْفُ الْمَعِيشَةِ۔ مطلب یہ ہے کہ ضروریات زندگی کی خرچ میں جہاں آدمی کی آمدنی کا دخل ہے وہیں خرچ کا بھی دخل ہے، اگر انسان کی آمدنی کافی ہے مگر خرچ پر کنٹرول نہیں ہے تو اس سے اس کی معیشت و گزران میں فرق پڑے گا بل کہ معیشت کا سارا ڈھانچہ درہم برہم ہو کر رہ جائے گا لہذا مصارف میں اعتدال اور خرچ میں میانہ روی نصف معیشت ہوا۔

التَّوَدُّدُ إِلَى النَّاسِ نِصْفُ الْعَقْلِ۔ مطلب یہ ہے کہ اچھے لوگوں کے ساتھ محبت ظاہر کرنا، ان کے ساتھ نرمی اور حسن اخلاق سے پیش آنا نصف عقل ہے اور پوری عقل انسان کو ایسی نصف کے طفیل حاصل ہو جاتی ہے۔  
حَسَنُ السَّوَالِ نِصْفُ الْعِلْمِ۔ کسی علمی مسئلے میں خوب سوچ سمجھ کر اچھی طرح سوال قائم کرنا آدھا علم ہے، اس لیے کہ دانش مند شخص ہی عمدہ سوال کسی مسئلے میں نکالتا ہے اور جب اس کے سوال کا جواب مل جاتا ہے تو عمل طلب مسئلے میں اس کا علم مکمل ہو جاتا ہے، اس اعتبار سے گویا نصف علم تو سوال ہے اور نصف جواب۔

## التَّوَكَّلُ

(۳۴۵) قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ إِنَّ اللَّهَ بَالِغُ أَمْرِهِ قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا۔  
(الطلاق آیت ۳)

(۳۴۶) عَنْ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّ قَلْبَ ابْنِ آدَمَ بِكُلِّ وَادٍ شُعْبَةٍ فَمَنْ أَتْبَعَ قَلْبَهُ الشُّعْبَ كُلَّهَا لَمْ يُبَالِ اللَّهُ بِأَيِّ وَادٍ أَهْلَكَهُ وَمَنْ تَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ كَفَاهُ التَّشَعُّبُ۔

(ابن ماجہ ص ۳۱۷ مشکوٰۃ ص ۴۵۳)

(۳۴۷) عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَوْ أَنَّكُمْ تَوَكَّلُونَ عَلَى اللَّهِ حَقَّ تَوَكُّلِهِ لَرَزَقْتُمْ كَمَا تَرزُقُ الطَّيْرُ تَغْدُوا خِفَافًا وَتَرُوحُ بِطَنًا. (ترمذی ص ۵۷ و ۵۸ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۴۵۲)

(۳۴۸) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ يَقُولُ: قَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَعْقِلْهَا وَاتَّوَكَّلْ أَوْ أَطْلِقْهَا وَاتَّوَكَّلْ، قَالَ: إِعْقِلْهَا وَتَوَكَّلْ. (ترمذی ص ۷۴ ج ۲)

### بھروسہ

ارشاد باری ہے: اور جو شخص اللہ پر بھروسہ کرے گا تو وہ اس کے لیے کافی ہے، بلاشبہ اللہ اپنا کام پورا کر کے رہتا ہے۔ یقیناً اللہ رب العزت نے ہر چیز کا ایک اندازہ مقرر فرمادیا ہے۔

حضرت عمرو بن عامر سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بے شک انسان کے دل کی ہر میدان میں ایک شاخ ہے، سو جو شخص اپنے دل کو ان تمام شاخوں میں لگا دے گا تو اللہ تعالیٰ کو یہ پرواہ نہ ہوگی کہ اس کو کس میدان میں ہلاک کیا اور جو شخص اللہ پر بھروسہ کر لے گا تو اللہ تعالیٰ سب شاخوں سے اس کو بچالے گا۔

حضرت عمر بن خطاب سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر تم اللہ پر توکل کرتے جیسا کہ اس پر توکل کا حق ہے تو یقیناً تم کو اس طرح روزی دی جاتی جس طرح پرندوں کو دی جاتی ہے وہ صبح کو بھوکے نکلتے ہیں اور شام کو پیٹ بھر کر واپس ہوتے ہیں۔

حضرت انس بن مالک سے مروی ہے فرماتے ہیں: ایک شخص نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! اس کو (اونٹنی کو) باندھوں اور توکل کروں یا اس کو چھوڑ دوں اور توکل کروں فرمایا: اس کو باندھو اور توکل کرو۔

### لغات و ترکیب

تَوَكَّلَ عَلَى أَحَدٍ يَتَوَكَّلُ تَوَكُّلاً (تفعل) بھروسہ کرنا۔ شُعْبَةٌ: ج شُعَبٌ، گھاٹی۔ بَلَى بِأَمْرِ يُبَالِي مُبَالَآةً (مفاعلة) پرواہ کرنا۔ غَدَا يَغْدُو غَدْوًا (ن) صبح کو جانا۔ خِفَافٌ خَفِيفًا (س) ک (پیت خالی ہونا۔ بَطْنٌ بَطْنًا (س) ک) بڑے پیٹ والا ہونا۔ خِفَافٌ: واحد خِفِيفٌ، خالی پیٹ والا۔ بَطْنٌ: واحد بَطْنِيْنٌ، بھرا ہوا پیٹ والا۔

إِنَّ قَلْبَ ابْنِ آدَمَ بِكُلِّ وَادٍ شُعْبَةٌ، قَلْبُ ابْنِ آدَمَ، اسم إن. بِكُلِّ وَادٍ خبر مقدم، شُعْبَةٌ، مبتدا مؤخر۔ مَبْتَدَا بِخَبَرٍ إِنْ، مَنْ أَتْبَعَ قَلْبَهُ شَرْطٌ۔ لَمْ يَبَالِ اللَّهُ الْخِ ج ۱۔ لَوْ أَنَّكُمْ تَوَكَّلُونَ جملہ شرط۔ لَرَزَقْتُمْ كَمَا تَرزُقُ الطَّيْرُ أَي مِثْلَ رِزْقِ الطَّيْرِ، ج ۱۔

۳۴۵۔ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ۔ توکل کے یہ معنی نہیں کہ اللہ کے پیدا کئے ہوئے اسباب و آلات کو چھوڑ دے بل کہ اسباب اختیار یہ کو ضرور اختیار کرے مگر بھروسہ

تشریح



اسباب پر کرنے کے بجائے اللہ تعالیٰ پر کرے کہ جب تک اس کی مشیت اور ارادہ نہ ہو جائے کوئی کام نہیں ہو سکتا۔ جو شخص اللہ پر بھروسہ کرتا ہے وہ اس کے لیے کافی ہو جاتا ہے یعنی اُس بندے کے معاملات میں کفایت کا اثر خاص ظاہر فرماتا ہے ورنہ اس کی کفایت تو سارے عالم کے لیے عام ہے۔

۳۴۶- اِنْ قَلْبُ بَنِ آدَمَ۔ مطلب یہ ہے کہ انسان کا دل مختلف قسم کے افکار و خیالات اور ہوم و نوم کا مرکز ہے، جب انسان خدا پر توکل و اعتماد سے بے پرواہ ہو کر اپنی تمام تر توجہ اپنی ذاتی تدبیر اور تنگ و دو میں مشغول رکھتا ہے تو پھر خدا کو کیا پرواہ کہ وہ کس طرح ہلاکت و بربادی میں مبتلا ہوتا ہے، اس دنیا سے کس مشغولیت میں رخصت ہوتا ہے اور کس حالت میں اس کو موت آدبو جتی ہے، اور جس شخص نے اللہ پر توکل و اعتماد کیا اور اپنے تمام امور اس کے سپرد کر دیئے تو اللہ رب العزت اس کے تمام کاموں کی درنگی کے لیے کافی ہو جاتا ہے یعنی ہر معاملے میں اس کی مدد کرتا ہے۔

۳۴۷- لَوْ اَنْتُمْ تَوَكَّلُوْنَ حَقَّ تَوَكُّلًا۔ توکل یہ ہے کہ اول تو اس بات کا پورا یقین و اعتماد ہو کہ کسی بھی چیز کو وجود میں لانے والا اللہ تعالیٰ کے علاوہ کوئی اور نہیں ہے، اور ہر موجود کو خواہ وہ جاندار ہو یا غیر جاندار، کسی چیز کا ملنا ہو یا نہ ملنا، نفع ہو یا ضرر، ثروت و مال داری ہو یا صحت و مرض سب کا مالک اللہ تعالیٰ ہے اور سب چیزیں اسی کی طرف سے ہیں، پھر اس امر کا اعتقاد ہو کہ رزق کا ضامن بلا شک و شبہ اللہ رب العزت ہے اور اس یقین کے ساتھ حصول معاش کی سعی و کوشش کرے، حرص و لالچ میں مبتلا نہ ہو، کمانے کی دھن میں غرق نہ ہو جائے کہ حلال و حرام کی تمیز بھی نہ کرے۔ اس طریقے سے کسب معاش کرنے کو طلب علی الوجہ الجلیل کہتے ہیں۔ جس کی طرف تغدو و خماصاً سے اشارہ ہے۔

حاصل حدیث یہ ہے کہ حصول رزق کے لیے سعی و جدوجہد ضروری تو ہے مگر کسب رزاق نہیں، رزاق صرف اللہ رب العزت ہے، پرندے رزق کی تلاش میں نکلتے ہیں مگر رزق انھیں اللہ رب العزت ہی دیتا ہے۔

۳۴۸- قَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ۔ اس حدیث میں توکل کی حقیقت کو واضح کیا گیا ہے جس کی کچھ تفصیل حدیث نمبر ۳۴۵ کے ضمن میں گذری جس کا حاصل یہ ہے کہ توکل کا محل قلب ہے اور کسب کا تعلق اعضائے ظاہر سے ہے، مگر ان دونوں میں منافات نہیں، دل میں یقین اور اعضائے ظاہری سے عمل کرنے کا نام توکل ہے۔ حقیقت توکل یہی ہے گو بسا اوقات اعضاء و جوارح کی حرکت اور کسی کسب و عمل کے بغیر بھی اللہ رب العزت رزق پہنچا دیتا ہے؛ بل کہ اللہ رب العزت تو اس بات پر بھی قادر ہے کہ متوکل اپنے رزق کے لیے حرکت بھی نہ کرے اور اس کا رزق اللہ تعالیٰ اس تک پہنچا دے۔

## الْقَنَاعَةُ

(۲۴۹) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: قَدْ أَفْلَحَ مَنْ أَسْلَمَ وَرَزَقَ كِفَافًا وَقَنَعَهُ اللَّهُ. (ترمذی ص ۸۵ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۴۴۰)

(۳۵۰) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: اللَّهُمَّ اجْعَلْ رِزْقَ آلِ مُحَمَّدٍ قُوْتًا. (بخاری کتاب الرقاق ص ۹۵۷ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۱۱۰)

(۳۵۱) عَنْ نَافِعٍ قَالَ: سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ يُحَدِّثُ أَنَّ سَعِيدَ بْنَ جُبَيْرٍ قَالَ: بَلَغَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ أَنَّ يَزِيدَ بْنَ أَبِي سُفْيَانَ يَأْكُلُ الْوَانَ الطَّعَامَ فَقَالَ عُمَرُ لِمَوْلَى لَهُ يُقَالُ لَهُ يَرْفَا: إِذَا عَلِمْتَ أَنَّهُ قَدْ حَضَرَ عَشَاؤُهُ فَأَعْلِمْنِي، فَلَمَّا حَضَرَ عَشَاؤُهُ أَعْلَمَهُ فَأَتَى عُمَرُ فَسَلَّمَ وَاسْتَأْذَنَ فَأُذِنَ لَهُ، فَدَخَلَ فَقَرَّبَ عَشَاؤُهُ فَجَاءَ بِثَرِيدَةٍ وَ لَحْمٍ فَأَكَلَ عُمَرُ مَعَهُ مِنْهُمَا، ثُمَّ قَرَّبَ شِوَاءَ فَبَسَطَ يَزِيدُ يَدَهُ فَكَفَّ عُمَرُ ثُمَّ قَالَ عُمَرُ: وَاللَّهِ يَا يَزِيدُ بْنُ أَبِي سُفْيَانَ أَطْعَامَ بَعْدَ طَعَامٍ؟ فَوَ الَّذِي نَفْسُ عُمَرَ بِيَدِهِ لَأَنْ خَالَفْتُمْ سُنَّتَهُمْ لِيُخَالِفَنَّ بِكُمْ عَنْ طَرِيقِهِمْ.

(کتاب الزهد والرقاق)

(۳۵۲) عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ: قَدِمَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ الشَّامَ فَتَلَقَّاهُ أَمْرَاءُ الْأَجْنَادِ وَ عُظَمَاءُ أَهْلِ الْأَرْضِ قَالَ عُمَرُ: أَيُّنَ أَخِي؟ قَالُوا مَنْ؟ قَالَ: أَبُو عُبَيْدَةَ، قَالُوا: يَا بَنِيكَ الْآنَ قَالَ: فَجَاءَ عَلَى نَاقَةٍ مَخْطُومَةٍ بِحَبْلِ فَسَلَّمَ عَلَيْهِ وَ سَأَلَهُ ثُمَّ قَالَ لِلنَّاسِ: أَنْصِرِفُوا عَنَّا، فَسَارَ مَعَهُ حَتَّى أَتَى مَنْزِلَهُ فَتَنَزَّلَ عَلَيْهِ فَلَمْ يَزَلْ فِي بَيْتِهِ إِلَّا سَيْفَةً وَ تَرْسَةً وَ رِحْلَةً، فَقَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ: لَوْ اتَّخَذْتُ مَتَاعًا أَوْ قَالَ: شَيْئًا، قَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ إِنَّ هَذَا سَيُبَلِّغُنَا الْمَقِيلَ.

(کتاب الزهد والرقاق)

(۳۵۳) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ: لَقَدْ رَأَيْتُ بَيْنَ كَتَفَيَّ عُمَرَ أَرْبَعَ رِقَاعٍ فِي قَيْصِبِهِ. (أَيْضاً)

(۳۵۴) عَنْ مَيْمُونِ بْنِ جَرِيرٍ أَوْ ابْنِ أَبِي جَرِيرٍ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ أَتَاهُ ابْنُ لَهُ فَقَالَ: تَخَرَّقَ إِزَارِي فَقَالَ: إِقْطَعُهُ وَ انْكُسُهُ وَ إِيَّاكَ أَنْ تَكُونَ مِنَ الَّذِينَ يَجْعَلُونَ مَا رَزَقَهُمُ اللَّهُ فِي بُطُونِهِمْ وَ عَلَى ظُهُورِهِمْ. (أَيْضاً)

### قناعت

حضرت عبداللہ بن عمرو سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: وہ شخص کامیاب ہو گیا جو مسلمان ہو اور اس کو بقدر ضرورت روزی دی گئی اور اللہ رب العزت نے اسے قناعت عطا فرمائی۔  
حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے اللہ! آل محمد کی روزی گزارے کے بقدر کر دے۔

حضرت نافع سے روایت ہے کہ میں نے ابن عمر کو فرماتے ہوئے سنا کہ حضرت عمر بن خطاب کو یہ اطلاع ملی کہ یزید بن ابی سفیان کئی قسم کے کھانے کھاتے ہیں تو حضرت عمرؓ نے ان کے اُس غلام سے کہا جس کو ”یرقا“ کہتے تھے: جب تمہیں معلوم ہو جائے کہ ان کا شام کا کھانا آچکا ہے تو مجھے خبر کرنا۔ تو جب ان کا شام کا کھانا تیار ہوا تو غلام نے آپ کو خبر دی، حضرت عمر تشریف لائے، سلام کیا اور اجازت طلب کی، تو یزید نے ان کو اجازت دے دی، چنانچہ اندر گئے تو ان کا کھانا بھی آگیا، غلام شریہ اور گوشت لایا، تو حضرت عمرؓ نے ان کے ساتھ اُن دونوں میں سے کھایا، پھر بھنا ہوا گوشت لایا گیا تو یزید نے اپنا ہاتھ بڑھایا اور حضرت عمرؓ نے روک لیا، پھر حضرت عمرؓ نے فرمایا: خدا کی قسم اے یزید بن ابی سفیان! کیا کھانے کے بعد دوسرا کھانا؟ تو قسم ہے اس ذات کی جس کے لیے میں عمر کی جان ہے اگر تم نے ان (صحابہ) کی مخالفت کی، تو وہ (اللہ) تم کو ان کے راستے سے ہٹا دے گا۔

شام بن مردہ اپنے والد سے نقل کرتے ہیں کہ انھوں نے فرمایا: حضرت عمر بن خطابؓ شام تشریف لائے تو ان سے لشکر کے امرا اور ملک شام کے سرداروں نے ملاقات کی، حضرت عمرؓ نے پوچھا میرے بھائی کہاں ہیں؟ لوگوں نے دریافت کیا کون؟ فرمایا: ابوعبیدہ۔ لوگوں نے عرض کیا: وہ آپ کے پاس ابھی آتے ہیں، رادی کا بیان ہے: تو وہ ایک رسی کی ٹکیل لگی ہوئی اونٹنی پر تشریف لائے، انھوں نے سلام کیا اور ان سے حالات معلوم کیے، پھر حضرت عمرؓ نے لوگوں سے کہا: ہمارے پاس سے چلے جاؤ، پھر خود حضرت ابوعبیدہ کے ہمراہ چل رہے یہاں تک کہ ان کے گھر آ کر قیام فرمایا، تو ان کے گھر میں سوائے ان کی تلوار، ڈھال اور کبادے کے کچھ نہ دیکھا، تو حضرت عمر بن خطابؓ نے فرمایا: کچھ سامان تو مہیا کر لیتے یا آپؓ نے (مقتاعاً کے بجائے) شیخا فرمایا، حضرت ابوعبیدہؓ نے فرمایا: اے امیر المومنین یہی چیزیں ہم کو خواب گاہ (قبر) تک پہنچا دیں گی۔

حضرت انس بن مالک سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عمرؓ کے دونوں کندھوں کے درمیان ان کے کرتے میں چار پونے دیکھے ہیں۔

حضرت میمون بن جریر یا ابن ابی جریر سے مروی ہے کہ ابن عمرؓ کے پاس ان کے صاحبزادے آئے اور کہا: میری لنگی پھٹ گئی ہے تو آپؓ نے فرمایا: اس کو کاٹ دو اور اسے الٹ دو اور بچان لوگوں میں ہونے سے جو اللہ کی دی ہوئی روزی کو اپنے پیٹوں یا پیٹھوں میں استعمال کرتے ہیں۔

### لغات و ترکیب

قَنِيعٌ يَقْنَعُ قَنَاعَةً (س) قناعت کرنا، تھوڑی چیز پر راضی ہو جانا۔ قَنَافٌ، گذارے کے بعد روزی۔ قَنَعٌ يَقْنَعُ قَنِيعًا (تفعیل) قانع بنانا۔ قُوْتُ: جِ اقْوَاتٌ، گذارے کے لائق کھانا۔ غَشَاءٌ: جِ اَعْشِيَّةٌ، شام کا کھانا۔ ثَرِيْدَةٌ: جِ ثَرَايِدٌ، شوربے میں ترکی ہوئی روٹی۔ شَوَاءٌ و شَوَاءٌ، بھنا ہوا گوشت۔ شَوِيٌّ يَشْوِي شَيْئًا (ض) گوشت کو آگ میں بھونا۔ جُنْدٌ: جِ اَجْنَادٌ، لشکر، شہر۔ مَقِيْلٌ، خواب گاہ۔ قَالَ يَقِيْلُ قِيْلُوْلَةً، دوپہر میں سونا۔ رِقَاعٌ: واحد رُقْعَةٌ، پوند۔ تَخَرَّقَ تَخَرَّقًا (تفعّل)

پھٹنا۔ نَفْسٌ يَنْفَسُ نَفْسًا (ن) اوندھا کرنا۔

مَنْ أَسْلَمَ، مَنْ مَوْصُولٌ، أَسْلَمَ مَحْطُوفٌ عَلَيْهِ اپنے معطوقات سے مل کر صلہ، موصول باصلہ قد اُفْلَحَ کا فاعل۔ وَالَّذِي نَفْسٌ عَمْرٌ بَيِّدُهُ، قسم، لَأَنْ خَالَفْتُمُ الْخَ، جواب قسم۔ لَوْ اتَّخَذْتُ مَتَاعًا مِّنْ لَّوْ براۓ تمہی ہے وَإِنَّا أَنْ تَكُونُ، تحذیر ہے۔

۳۵۰۔ اللّٰهُمَّ اجْعَلْ رِزْقَ آلِ مُحَمَّدٍ قَوْتًا۔ ملا علی قاریؒ کی تحقیق کے مطابق ”آل“ سے مراد آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذریت (اولاد) اور اہل بیت ہیں، یا امت کے وہ افراد مراد ہیں جو آپ کے بچے تابع دار ہوں۔ اور حضرت شیخ عبدالحقؒ نے لکھا ہے کہ آل سے آپ کی امت کے تمام افراد اور قبیحین مراد ہیں۔ ”قوت“ کھانے پینے کی اُس محدود مقدار کو کہتے ہیں جو جسم کو باقی اور جسمانی توانائی کو برقرار رکھے۔ اور بعض حضرات نے کہا ہے کہ کھانے پینے کی وہ محدود مقدار ”قوت“ کہلاتی ہے جس سے جان بچ جائے اور بطور رزق کافی ہو، اور ”کفاف“ بنیادی ضروریات زندگی کی اُس مقدار کو کہتے ہیں جو کسی کے سامنے دسب سوال دراز کرنے سے باز رکھے، بعض حضرات نے کہا ہے کہ ”قوت“ اور ”کفاف“ کے ایک ہی معنی ہیں اور زیادہ صحیح بھی یہی ہے۔ پھر یہ بھی واضح رہے کہ کفاف کی کوئی مقدار متعین نہیں ہے؛ بلکہ اس کی مختلف صورتیں ہو سکتی ہیں اور اس فرق و اختلاف کا مدار اشخاص، زمانہ اور حالات پر ہے۔

حدیث کا مقصد اس بات پر متنبہ کرنا ہے کہ وہ حصولِ معاش کی جدوجہد کو اس حد تک محدود رکھیں جو ضروریات زندگی کے لیے کافی ہو اور ضروریات سے زیادہ اسبابِ معیشت مہیا کرنے کی مشقت برداشت نہ کریں کہ حرص و ہوس میں مبتلا ہو کر اپنی روحانی و اخلاقی زندگی خراب کر دیں۔

۳۵۱۔ عَنْ نَافِعٍ قَالَ۔ رَوَّيْتُ فِي حَضْرَةِ عُمَرَ فَارُوقٍؓ كِي قَاعَتِ پَسْنَدِيْ اَوْر دُوسروں کو اس کی ترغیب و ترہیب کا بیان ہے کہ حضرت عمرؓ نے یہ پسند نہیں کیا کہ ایک وقت میں مختلف قسم کے کھانے دسترخوان پر ہوں، اس لیے کہ آپؓ نے نکیر کی اور فرمایا کہ یہ حضرات صحابہ کرامؓ کے طریقے اور ان کی طرز زندگی کے خلاف ہے کیوں کہ اُن کی زندگی میں یہ معم اور عیش بالکل نہ تھا۔ اور اگر تم ان کے طرز زندگی کی مخالفت کرو گے تو ان کے طریقے سے ہٹ جاؤ گے۔

۳۵۲۔ قَدَمَ عَمْرٌ بِنِ الْخَطَّابِ الشَّامِ۔ اِس رَوَّيْتُ مِیں بھي صحابی رسول حضرت ابو عبیدہؓ کی قاعۃ پسندی کا ذکر ہے کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ جب ان کے گھر تشریف لے گئے تو دیکھا کہ سوائے سامانِ جہاد (کوار، ڈھال، کجاوہ) کے کوئی اور سامان موجود نہیں تو آپؓ نے فرمایا: زندگی گزارنے کے لیے کچھ اور سامان تیار کر لینا چاہیے تو بہت مختصر ہے، حضرت ابو عبیدہؓ نے فرمایا یہی مختصر سامان مجھے میرے اصلی قیام گاہ تک پہنچانے کے لیے کافی ہے، سبحان اللہ حضرات صحابہؓ کے قاعۃ کا یہ عالم تھا۔

اِس رَوَّيْتُ مِیں اشارۃً حضرت فاروقِ اعظمؓ کے قاعۃ پسندوں سے لگاؤ کا بھی تذکرہ ہے بایں طور کہ امرا اور رؤسا آپؓ سے ملنے آئے تھے مگر آب کی نگاہ جب حضرت ابو عبیدہؓ پر لگی رہی، انھیں کے لیے بے چین

رہے اور ملاقات کے بعد انھیں کے گھر پر قیام فرمایا۔

۳۵۳۔ اس روایت میں خود حضرت فاروق اعظمؓ کی قناعت پسندی کو بیان کیا گیا ہے حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ میں نے فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کو اس حال میں دیکھا کہ آپ کے کرتے میں چار بیوند تھے، ظنیہ وقت، امیر المومنین کی قناعت کا یہ عالم ہے۔

۳۵۴۔ عن میمون بن جریر۔ ابن عمرؓ کے صاحبزادے والد کے پاس آئے اور عرض کیا کہ میری لنگی پھٹ گئی ہے، کسی دوسری لنگی کا نظم فرمادیں، فرمایا: بیٹے اسے کاٹ کر پلٹ دو اور قابل استعمال ہو جائے، خود بھی قناعت پسند اور بیٹے کو بھی اسی کی تعلیم دی اور فرمایا: ان لوگوں میں سے نہیں ہونا چاہیے جو اللہ رب العزت کی دی ہوئی نعمت کو کھانے اور پہننے میں ختم کر دیتے ہیں۔ نعم اور عیش نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاں ثاروں کا شیوہ نہیں۔

## السَّادُ وَالْمُذَاوِمَةُ

(۳۵۵) عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: سَدِّدُوا وَ قَارِبُوا، وَ اَعْمَلُوا أَنْ لَنْ يُدْخَلَ أَحَدَكُمْ عَمَلُهُ الْجَنَّةَ، وَ أَنْ أَحَبَّ الْأَعْمَالِ عِنْدَ اللَّهِ أَدْوَمُهَا وَ إِنْ قَلَّ.

(بخاری ص ۹۵۷)

### درنگی و ہمیشگی

حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: درنگی اور میانہ روی اختیار کرو، اور یقین رکھو تم میں سے کسی کا عمل اس کو جنت میں داخل نہیں کرے گا اور اللہ رب العزت کے نزدیک بہترین عمل وہ ہے جس پر مداومت ہو اگرچہ وہ تھوڑا ہی کیوں نہ ہو۔

### لغات و ترکیب

سَدَّ يَسُدُّ سَدًّا (س) درست ہونا۔ ذَاوَمَ يُذَاوِمُ مُذَاوِمَةً (مفاعلة) مسلسل و ہمیشگی کے ساتھ کرنا۔ سَدَّدَ يَسُدُّدُ تَسْدِيدًا (تفعیل) راہِ راست کی طرف رہنمائی حاصل کرنا۔ قَارَبَ فِي الْأَمْرِ يُقَارِبُ مُقَارَبَةً (مفاعلة) میانہ روی اختیار کرنا۔

"أَنْ لَنْ يُدْخَلَ أَحَدَكُمْ عَمَلُهُ الْجَنَّةَ" لَنْ يَدْخُلُ فَعْلُ اپنے فاعل (عملہ) اور ہر دو مفعول سے لے کر بتا دیل مفرد شدہ مفعول واقع ہے "اعلمو" فعل امر کا۔ "أَنْ لَنْ" کی خبر ہے "وإن قلَّ" میں لَنْ وصلیہ ہے۔

۳۵۵۔ ابواب بر کے خاتمے پر حضرت مصنف علیہ الرحمہ نے یہ روایت ذکر کر کے اس بات پر تنبیہ کی ہے کہ اعمالِ صالحہ میں ایک مومن بندے کو مداومت اختیار کرنی چاہیے، اس

تشریح

لیے کہ عند اللہ محبوب ترین عمل وہی ہے جس میں دوام ہو خواہ وہ کم ہی کیوں نہ ہو، کسی بھی عمل میں غلو مناسب نہیں؛ بل کہ ہر عمل میں درستی اور میاں نہ روی اختیار کرنا ہی بہتر ہے۔

واعلموا ان لن یدخل۔ مطلب یہ ہے کہ ابواب پر اور اعمال صالحہ کو ضرور اپناؤ، انہیں وسیعہ حیات اور حرز جان بنا لو مگر یہ خیال نہ کرو کہ یہ اعمال تمہیں جنت میں داخل کریں گے، بل کہ دخول جنت تو فعل خداوندی پر موقوف ہے البتہ تم اعمال خیر پوری پابندی اور دوام کے ساتھ کرتے رہو اسی کی برکت سے انشاء اللہ خدا تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے نوازا دے گا۔

## الْإِثْمُ مَا هُوَ؟

(۳۵۶) عَنِ النَّوَاسِ بْنِ سَمْعَانَ بْنِ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ: سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْبِرِّ وَالْإِثْمِ، فَقَالَ: الْبِرُّ خُسْنُ الْخُلُقِ وَالْإِثْمُ مَا حَاكَ فِي صَدْرِكَ وَكَرِهْتَ أَنْ يُطْلَعَ عَلَيْهِ النَّاسُ. (مسلم ص ۳۱۶ ج ۲، مشکوٰۃ ۱۲۱)

## گناہ کیا ہے؟

حضرت نواس بن سمان انصاری سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نیکی اور گناہ کے متعلق دریافت کیا، تو آپ نے فرمایا: نیکی عمدہ اخلاق کا نام ہے، اور گناہ وہ ہے جو تمہارے دل میں تردد پیدا کرے، اور تم اس بات کو ناپسند سمجھو کہ لوگ اس پر مطلع ہوں۔

## لغات و ترکیب

إِثْمٌ: ج آثَامٌ، گناہ۔ حَاكَ يَحْكُو حَاكًا (ن) تردد پیدا کرنا۔ اُطْلِعَ عَلَيَّ اور اطلاع کی بات پر مطلع ہونا۔

”الْإِثْمُ“ مبتداء، ”مَا“ موصولہ، حَاكَ فِي صَدْرِكَ جملہ معطوف علیہ، كَرِهْتَ أَنْ يُطْلَعَ عَلَيْهِ النَّاسُ، معطوف، معطوف علیہ یا معطوف جملہ معطوف شدہ صلہ، موصول یا صلہ غیر مبتداء۔ جملہ اسمیہ خبریہ ہوا۔

۳۵۶۔ روایت کا مطلب جاننے سے پہلے یہ جان لینا خالی از قاعدہ نہ ہوگا کہ گناہ کی دو قسمیں بیان کی جاتی ہیں۔ (۱) صغیرہ (۲) کبیرہ۔ مگر بعض علماء کا خیال ہے کہ ہر گناہ کبیرہ

**تشریح**

ہے اس لیے کہ گناہ کا ارتکاب کرنا گویا اللہ جل شانہ کی جلالت و عظمت کے سامنے گستاخی کرنا ہے اور بڑوں کی شان میں معمولی گستاخی بھی بڑا جرم ہے۔ بعض دوسرے علماء کا خیال ہے کہ گناہ کی تو دو قسمیں ہیں مگر ”صغیرہ مع الإصرار و لا کبیرہ مع الاستغفار“ یعنی صغیرہ کو بار بار کیا جائے تو وہ بھی کبیرہ بن جائے گا اور کبیرہ سے توبہ کر لے تو وہ کبیرہ نہیں رہے گا؛ بل کہ توبہ سے بالکلیہ معاف ہی ہو جائے گا۔ کچھ اور علماء کا خیال ہے کہ تقسیم تو صحیح ہے مگر دونوں قسموں کو الگ الگ بیان نہیں کرنا چاہیے، کہیں ایسا نہ ہو کہ صغیرہ کو معمولی سمجھ کر

کرتے رہیں اور کبیرہ میں مبتلا ہو جائیں پھر دلوں سے گناہ کا خوف ہی ختم ہو جائے، مگر اکثر علماء کی رائے تقسیم کی ہے اور انہوں نے صغیرہ و کبیرہ کی وضاحت بھی فرمائی ہے اور ضروری تصور کیا ہے، کیوں کہ قرآن و حدیث میں کبار کو صراحت کے ساتھ بیان کیا گیا ہے، مگر صغیرہ اور کبیرہ کی تعریف اور ان کی وضاحت میں مختلف اقوال ہیں جن تمام کو بیان کرنا مبتدی طلبہ کے لیے مناسب نہیں اس لیے چند اقوال پر اکتفا کیا جا رہا ہے۔

(۱) جن گناہوں پر شریعت میں حد مقرر ہے وہ کبیرہ ہیں ان کے علاوہ صغیرہ ہیں۔  
(۲) جن گناہوں کے ارتکاب پر غضب و لعنت کے الفاظ آتے ہیں یا جہنم کی وعید مذکور ہے کبیرہ ہیں ان کے علاوہ صغیرہ ہیں۔

(۳) جن گناہوں پر صراحت نہی وارد ہوئی ہے کبیرہ ہیں باقی صغیرہ ہیں۔  
(۴) بعض گناہ بعض کی بہ نسبت کبیرہ ہیں اور بعض کی بہ نسبت صغیرہ، جیسے لہجہ عورت کو شہوت کے ساتھ چھوٹا سے شہوت کے ساتھ دیکھنے کی بہ نسبت کبیرہ ہے مگر زنا کے مقابلے میں صغیرہ ہے۔ و علی ہذا القیاس۔  
روایت مذکورہ میں آپؐ نے حضرت لو اس ابن سمان انصاریؓ کے استفسار پر برواٹم کی وضاحت فرمائی ہے کہ ”ترجمہ حسن خلق کا نام ہے اور حسن خلق احادیث میں چار چیزوں کے مجموعے کو بتایا گیا ہے۔ (۱) لوگوں کی اہمیت کو برداشت کرنا (۲) غصہ نہ کرنا (۳) ہنس مکھ رہنا (۴) نرم و عمدہ گفتگو کرنا، لیکن ہر ایک ایسا وسیع لفظ ہے جو تمام طاعات کو شامل ہے۔“

والإثم ما حاك في صدرك. یعنی گناہ وہ ہے جس کے تئیں قلب میں انحراف و اطمینان نہ ہو، قلب متردد ہے اور تمہیں اس بات کا خطرہ لگا رہے کہ کہیں دوسرے اس سے آگاہ نہ ہو جائیں، اور تمہیں اُس وقت زلت و رسوائی کا سامنا کرنا پڑے۔

## الإشْرَاكُ بِاللّٰهِ

ثُمَّ إِنَّ الْأَئِمَّةَ لَمَرَاتِبُ وَأَنْوَاعٌ، فَأَعْظَمُ الْأَثَامِ الَّذِي لَا يُغْفَرُ ثُمَّ لَا يُغْفَرُ حَتَّى يَلْجَأَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ ۖ هُوَ الْإِشْرَاكُ بِاللّٰهِ.

(۳۵۷) قَالَ لُقْمَانُ لِابْنِهِ وَهُوَ يَعِظُهُ يَبْنَى لَا تُشْرِكْ بِاللّٰهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ. (لقمان آیت ۱۳)

(۳۵۸) وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى: إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ. وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللّٰهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا. (نساء آیت ۱۱۶)

(۳۵۹) وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللّٰهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ فَتَخْطَفُهُ الطَّيْرُ أَوْ تَهْوِي بِهِ الرِّيحُ فِي مَكَانٍ سَحِيقٍ. (الحج آیت ۳۱)

(۳۶۰) قَالَ رَبُّنَا الْمُنْتَعَالُ: إِنَّ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا لَا

تُفْتَحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَ لَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ  
وَ كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُجْرِمِينَ ۝ لَهُمْ مِنْ جَهَنَّمَ مِهَادٌ وَ مِنْ فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ ۝ وَ  
كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ ۝ (اعراف آیت ۴۰ و ۴۱)

فَهُوَ اللَّهُ الْوَاحِدُ "الْحَيُّ الْقَيُّومُ" الَّذِي "لَا تَأْخُذُهُ سِنَةٌ وَ لَا نَوْمٌ لَهُ مَا فِي  
السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ" الْأَحَدُ الصَّمَدُ الَّذِي لَمْ يَلِدْ وَ لَمْ يُولَدْ وَ لَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا  
أَحَدٌ ۝ الَّذِي لَا شَرِيكَ لَهُ فِي ذَاتِهِ وَ لَا فِي صِفَاتِهِ ۝ وَ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَ هُوَ  
السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ۝ بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ أَنَّى يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ وَ لَمْ تَكُنْ لَهُ  
مُصَاحِبَةٌ وَ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَ هُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝ ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ  
خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ فَاعْبُدُوهُ وَ هُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ۝ لَا تَذَرِكُهُ الْآبْصَارُ وَ هُوَ  
يُنْذِرُ الْآبْصَارَ وَ هُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ۝ أَمَرَ آلَا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ۝ وَ لَا تَجْعَلُوا  
مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ۝ لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ ۝ وَ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي  
السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا هُوَ ۝ هُوَ اللَّهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ الْأَسْمَاءُ  
الْحُسْنَى يُسَبِّحُ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝

### اللہ کے ساتھ شرک کرنا

پھر گناہ کے بہت سے مرتبے اور قسمیں ہیں تو سب سے بڑا گناہ جس کی معافی نہیں ہوگی، پھر معافی نہیں  
ہوگی تا آن کہ اونٹ سوئی کاٹا کے میں داخل ہو جائے وہ اللہ کے ساتھ شریک ٹھہرانا ہے۔  
حضرت لقمان نے اپنے بیٹے کو نصیحت فرماتے ہوئے کہا: میرے بیٹے! اللہ کے ساتھ کسی کو شریک نہ  
ٹھہرانا، بے شک شرک بڑا بھاری ظلم ہے۔

اور ارشاد باری ہے: بے شک اللہ تبارک و تعالیٰ اس بات کو معاف نہیں فرمائے گا کہ اس کے ساتھ کسی کو  
شریک ٹھہرایا جائے اور اس سے کم درجے کا گناہ جس کے لیے چاہے گا معاف فرمادے گا اور جو اللہ کے ساتھ  
شریک ٹھہرائے وہ دروازہ کی گراہی میں پڑ گیا۔

اور جو شخص اللہ کے ساتھ شرک کرتا ہے تو گویا وہ آسمان سے گر پڑا پھر پرندوں نے اس کی بوٹیاں نوچ لیں  
یا اس کو ہوانے کسی دور دراز جگہ لے جا چکا۔

ہمارے عالی شان پروردگار نے فرمایا: بے شک وہ لوگ جنہوں نے ہماری آیات کو جھٹلادیا اور ان سے  
(ماننے سے) تکبر کیا ان کے لیے آسمان کے دروازے نہ کھولے جائیں گے اور وہ لوگ جنت میں نہ جائیں  
گے جب تک کہ اونٹ سوئی کے ٹانگے کے اندر نہ چلا جائے، اور ہم مجرم لوگوں کو ایسا ہی سزا دیتے ہیں۔ ان کے  
لیے آتشِ دوزخ کا ٹھکانا ہوگا اور ان کے لاپرواہی کا اڈھنا ہوگا، اور ہم ظالموں کو ایسا ہی سزا دیتے ہیں۔



تو وہ اللہ جواکیلا ہے ہمیشہ زندہ رہنے والا ہے، نظام سنبھالنے والا ہے (تمام عالم کا) اس کو نہ اونگھ آتی ہے اور نہ نیند، اسی کی ملک ہیں وہ ساری چیزیں جو آسمانوں اور زمین میں ہیں، وہ یکتا ہے بے نیاز ہے جس نے کسی کو جتنا نہیں اور نہ وہ خود جتنا گیا اور نہ ہی اس کا کوئی ہم سر ہے، وہ ایسا ہے جس کا کوئی شریک نہیں نہ اس کی ذات میں اور نہ اس کی صفات میں اور نہ ہی اس کے مثل کوئی چیز ہے وہ خوب سننے والا اور سب کچھ دیکھنے والا ہے، وہ آسمانوں اور زمینوں کو بے مثال پیدا کرنے والا ہے، اس کے لیے کوئی اولاد کیسے ہو سکتی ہے جب کہ اس کی کوئی چوٹی نہیں، اور اس نے ہر چیز کو پیدا فرمایا اور وہ ہر چیز کو خوب جانتا ہے، وہی اللہ تمہارا رب ہے اس کے سوا کوئی معبود نہیں، وہ ہر چیز کا پیدا کرنے والا ہے سو تم اسی کی عبادت کیا کرو اور وہ ہر چیز کا نگران ہے۔

آنکھیں اس کا ادراک نہیں کر سکتیں اور وہ آنکھوں کا ادراک کرتا ہے، اور وہ باریک بین ہیں، خوب خبر رکھنے والا ہے، اُس نے اس بات کا حکم دیا کہ تم اس کے سوا کسی کی عبادت نہ کرو اور نہ ہی اللہ کے ساتھ کوئی دوسرا معبود تجویز کرو، اس کے سوا کوئی معبود نہیں، اُسی کی ہیں آسمان و زمین کی کنجیاں، اور آسمان و زمین میں کوئی بھی اس کے سوا تمام غیب کی باتوں کا علم نہیں رکھتا، وہ اللہ ہی پیدا کرنے والا ہے، ٹھیک ٹھیک بنانے والا ہے، صورت بنانے والا ہے، اس کے اچھے اچھے نام ہیں اس کی تسبیح بیان کرتی ہیں وہ ساری چیزیں جو آسمانوں اور زمین میں ہیں اور وہ زبردست ہے حکمت والا ہے۔

### لغات و ترکیب

وَلَجَ يَلْجَ وَلُوجًا (ض) داخل ہونا۔ سَمَّ: ج سَمَام، سوئی کا ناکا۔ خِيَاطٌ وَ مَخِيْطٌ، سوئی۔ وَغَطٌ يَغْطُ غِطَةً (ض) نصیحت کرنا۔ خَرَّ يَخْرُ خَرًّا (ض) گر پڑنا۔ هَوًى يَهْوِي هَوًى الْجَبَل، پہاڑ پر پڑنا۔ سَحَقٌ يَسْحَقُ سَحَقًا (س ك) دور ہونا۔ مَهَادٌ: ج مُهَدٌ وَ مُهَدٌ وَ أَمْهَدَةٌ، بچھونا۔ غَوَاشٌ: واحد غَاشِيَّة، پردہ، اوڑھنا۔ الصَّمَدُ، اللہ تعالیٰ کے اسمائے حسنیٰ میں سے ہے یعنی وہ ذات جس کے سب محتاج ہوں اور وہ کسی کا محتاج نہ ہو۔ كُفُوٌ: ج أَكْفَاء، ہم سر۔ خَبَرٌ يَخْبُرُ خُبْرًا وَ خُبْرَةٌ (ن) آزمائش، تجربے سے جاننا۔ مَقَالِيذُ: واحد مَقْلَدٌ، کتنی۔ بَدَعَ يَبْدَعُ بَدْعًا (ف) بغیر نمونے کے کوئی چیز بنانا۔ بَرِيٌّ يَبْرِي بَرِيًّا (ض) تراشنا۔ الْبَارِي۔ اسمائے حسنیٰ میں سے ہے، بمعنی پیدا کرنے والا۔ كَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ میں "ما" کافہ ہے، اس لیے "كَأَنَّ" ملغی ہے اور اس کا دخول فعل پر صحیح ہے۔ لَا تَفْتَحْ لَهُمْ أَبْوَابَ السَّمَاءِ "إِنَّ الَّذِينَ" میں إِنَّ کی خبر ہے۔ حتیٰ يَلْجِ الْجَمَلُ، فعل مضارع۔ حَتَّىٰ بَعْدَ أَنْ مَقْدَرِهِ كِي وَجْهٍ مِّنْهُ، جملہ مفرد کی تاویل میں ہو کر "لَا تَفْتَحْ" اور "لَا يَدْخُلُونَ" میں سے کسی ایک سے متعلق ہے۔ لَهُمْ مِّنْ جَهَنَّمَ مِهَادٌ أَوْ لَهُمْ مِهَادٌ مِّنْ جَهَنَّمَ۔

تشریح  
ثُمَّ إِنَّ الْإِثْمَ لَهُ مَرَاتِبٌ۔ مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ گناہ کے بہت سے مراتب اور اقسام ہیں، بعض بڑے اور بعض چھوٹے ہیں جن کی تفصیل مصنف آگے بیان کریں گے، سب

سے پہلے اُس گناہ کو بیان کر رہے ہیں جو "اعظم الاثم" یعنی سب سے بڑا گناہ ہے اور جس کی کبھی معافی نہیں ہو سکتی، اُس کی معافی ایسے ہی محال ہے جیسے سوئی کے ناکے میں اونٹ کا داخل ہونا۔ قرآن کی بہت سی آیات اس پر شاہد ہیں جن میں سے حضرت مصطفیٰ علیہ الرحمہ نے چند کو بیان کیا ہے۔

۳۵۷۔ **وَإِذْ قَالَ لِقْمَانُ لَابَنِهِ**۔ سورۃ لقمان کے دوسرے رکوع میں اللہ رب العزت نے حضرت لقمان علیہ السلام کے کچھ کلماتِ حکمت کا ذکر فرمایا ہے جو انھوں نے اپنے بیٹے کو مخاطب کر کے فرمائے تھے۔ اُن کلماتِ حکمت میں سب سے پہلے تو عطا کردہ کی درستی ہے فرمایا: **يَا بَنِي لَا تَشْرِكْ بِاللَّهِ** کہ بیٹے! خدا تعالیٰ کو سارے عالم کا خالق و مالک بلا شریک غیرے یقین کر، اس کے ساتھ کسی کو شریک نہ ٹھہرا، اس لیے کہ دنیا میں اس سے بڑا ہماری ظلم کچھ اور نہیں ہو سکتا کہ خدا تعالیٰ کی کسی مخلوق کو خالق کے برابر ٹھہرایا جائے۔

ظلم نام ہے "وَضَعُ لِلْشَيْءِ فِي غَيْرِ مَحَلِّهِ" کا۔ اور یہ بات بالکل واضح ہے کہ بندوں کا خالق و مالک اللہ رب العزت ہی ہے، لہذا عبادت کا مستحق بھی صرف وہی ہے، اب عبادت میں اس کے ساتھ کسی کو شریک ٹھہرانا یقیناً ظلم عظیم اور ناقابلِ معافی جرم ہے۔ جب خلق و ملک میں کوئی شریک و ہم نہیں تو عبادت میں کہیں کر شریک ہو سکتا ہے؟

۳۵۸۔ **إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ**۔ آیت کریمہ کی تفسیر کرتے ہوئے حضرت مفتی محمد شفیع صاحب علیہ الرحمہ لکھتے ہیں:

"اللہ کی ذات اور صفات کے بارے میں جو عقائد ہیں اس طرح کا کوئی عقیدہ کسی مخلوق کے لیے رکھنا یہ شرک ہے، اس کی تفصیل یہ ہے:

علم میں شریک ٹھہرانا: یعنی کسی بزرگ یا پیر کے متعلق یہ اعتقاد رکھنا کہ ہمارے سب سے سبب حال کی اس کو ہر وقت خبر ہے، نجوی یا چٹت وغیرہ سے غیب کی خبریں دریافت کرنا، یا کسی بزرگ کے کلام میں خال دیکھ کر اس کو یقینی سمجھنا یا کسی کو دور سے پکارنا اور یہ سمجھنا کہ اس کو خبر ہو گئی، یا کسی کے نام کا روزہ رکھنا۔

اشراک فی التصرف: یعنی کسی کو نفع یا نقصان کا مختار سمجھنا، کسی سے مرادیں مانگنا، روزی اور اولاد مانگنا۔

اشراک فی العبادت: کسی کو سجدہ کرنا، کسی کے نام کا جانور چھوڑنا، چڑھا دینا، کسی کے نام کی صفت مانگنا، کسی کی قبر یا مکان کا طواف کرنا، خدا کے حکم کے مقابلے میں کسی دوسرے کے قول یا رسم کو ترجیح دینا، کسی کے رو بہ درو رکوع کی طرح جھکنا، کسی کے نام پر جانور ذبح کرنا، دنیا کے کاروبار کو ستاروں کی تاثیر سے سمجھنا اور کسی مہینے کو خوش سمجھنا وغیرہ۔

یہ سب شرک کی قسمیں ہیں، اور ان تینوں قسموں میں سے کسی بھی قسم میں دوسرے کو اللہ رب العزت کے ساتھ شریک ٹھہرانا ایسا جرم ہے جس کی معافی نہیں ہو سکتی، شرک کے علاوہ جتنے بھی گناہ و کبیرہ ہوں گے سب کی معافی ممکن ہے۔ (معارف القرآن ج ۲ ص ۲۳۰)

۳۵۹- ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء۔ سورۃ حج کی اس آیت سے پہلے اللہ رب العزت نے، ناپاکی یعنی بتوں سے اور قول زور جھوٹی بات سے دوسرے کی تاکید کی ہے، اور باطل کو مجبور کر دیا کہ اپنا پر زور دیا ہے، خواہ وہ باطل عقائد سے متعلق ہو جیسے کفر و شرک، یا معاملات اور شہادت میں جھوٹ بولا ہو اور فرمایا کہ: اللہ کے ساتھ شرک کرنے والے کی حالت ایسی ہوگی جیسے وہ گویا آسمان سے گر پڑا ہو، عذت کلفت کی طرف اشارہ ہے کہ خواہ وہ کسی کے مار سے مرایا اپنی طبیعت موت مرا، ہر حال میں دارالہوار میں پہنچے گا جہاں اسے اپنے کیے ہوئے کا انجام بھگتنا پڑے گا۔

۳۶۰- إِنَّ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا آيَاتٍ كَرِيمَةٍ فِي مَكْذِبِهِمْ وَمُشْرِكِينَ اور کفار کے احوال بیان کیے گئے ہیں کہ یہ لوگ اس وقت تک جنت میں داخل نہیں ہو سکتے جب تک اونٹ جیسا عظیم الجثہ جانور سوئی کے سوراخ میں داخل نہ ہو جائے، مطلب یہ ہے کہ جس طرح سوئی کے ناکے میں اونٹ کا داخل ہونا عاقل محال ہے اسی طرح اُن کا جنت میں جانا محال ہے، اس سے اُن لوگوں کا دائمی عذاب بیان کرنا مقصود ہے، اس کے بعد ان لوگوں کے عذاب جہنم کی مزید شدت کا بیان ان الفاظ سے کیا گیا ہے "لَهُمْ مِنْ جَهَنَّمَ مِهَادٌ وَمِنْ فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ" کہ ان کا اوڑھنا بچھونا سب جہنم کا ہوگا، اور آخر میں "كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ" فرما کر بتا دیا کہ ان کا یہ عمل (کفر و شرک) ظلم ہے اور ظالموں کا یہی بدلہ ہے۔

فَهُوَ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْحَيُّ الْقَيُّومُ۔ یہ الفاظ اسمائے الہیہ میں سے ہیں، "الحي" یہ لفظ لا کر یہ بتانا مقصود ہے کہ اللہ رب العزت ہمیشہ زندہ اور باقی رہنے والا ہے وہ موت سے بالاتر ہے۔ قیوم اور قیام یہ دونوں مبالغے کے صیغے ہیں، جن کے معنی ہیں جو خود قائم رہ کر دوسروں کو قائم رکھتا اور سنبھالتا ہے، "قیوم" خدا تعالیٰ کی خاص صفت ہے جس میں کوئی مخلوق شریک نہیں ہو سکتی۔

لَا تَأْخُذُهُ سِنَةٌ وَلَا نَوْمٌ۔ پہلے جملے میں جب لفظ "قیوم" سے انسان کو یہ بتایا گیا کہ اللہ جل شانہ سارے آسمانوں اور زمینوں اور ان میں سنانے والی تمام کائنات کا نظام سنبھالے ہوئے ہے تو ایک انسان کا خیال اپنی جبلت و فطرت کے مطابق اس طرف جانا ممکن ہے کہ جو ذات اتنا بڑا کام کر رہی ہے اس کو کسی وقت تھکان بھی ہونا چاہیے۔ اس دوسرے جملے میں محدود علم و بصیرت رکھنے والے انسان کو اس پر متنبہ کر دیا کہ اللہ جل شانہ کو اپنے یا دوسری مخلوق پر قیاس نہ کرے، اپنا جیسا نہ سمجھے وہ مثل و مثال سے بالاتر ہے، اس کی قدرت کاملہ کے سامنے یہ سب کام کچھ مشکل نہیں، اس کی ذات تمام تاثرات، مکان و تعب اور اوگھ و غینہ سے بالا تر ہے۔ "لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ" یعنی تمام چیزیں جو آسمانوں یا زمین میں ہیں سب اللہ تعالیٰ کی مخلوق ہیں وہ مختار ہے جس طرح چاہے ان میں تصرف فرمائے۔ "كَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ" یعنی وہ اپنی ذات میں یکتا اور منفرد ہے نہ تو اس کی کوئی بیوی اور اولاد ہے اور نہ وہ خود کسی کی اولاد ہے اور نہ ہی اس کا کوئی کسی چیز میں شریک و سہم ہے۔ ذات یا صفات میں وہ مثل و مثیل سے بالاتر ہے، اس کی قدرت کاملہ کا یہ عالم ہے کہ وہ ہر بات کو سننے والا اور ہر چیز کو دیکھنے والا ہے۔

بديع السموات و الأرض۔ اس آیت میں اللہ رب العزت کی قدرت اور وحدانیت کا بیان ہے، قدرت کا بیان بایں طور کہ اس نے آسمان و زمین کو بغیر کسی نمونے کے پیدا کیا، وہی نیست سے ہست کرنے والا ہے، جب اُس کے اس فعل میں کوئی شریک نہیں تو معبود بھی کوئی اور نہ ہوگا۔ اس سے قدرت کے ثبوت کے ساتھ ساتھ شریک کی بھی نفی ہوئی، اور اولاد کی نفی کی دلیل یہ ہے کہ اولاد کی حقیقت یہ ہے کہ میاں بیوی ہوں اور ان دونوں کی مقارنت سے تیسری جان دار چیز پیدا ہو اور یہ بھی خدا تعالیٰ کے لیے ناممکن ہے اس لیے کہ اس کے کوئی بیوی نہیں پھر آگے قدرت کا بیان ہے کہ اس نے ہر چیز کو پیدا کیا اور ہر چیز کو خوب جانتا ہے ازلہ بھی اور ابد بھی اور اس وصف میں بھی اس کا کوئی شریک نہیں۔

لاتدرکہ الأبصار و هو يدرك الأبصار۔ اللہ رب العزت کے علیم ہونے اور اس صفت میں منفرد ہونے کی کیفیت یہ ہے کہ ساری مخلوقات جن و انس و ملائکہ اور تمام حیوانات کی نگاہیں مل کر بھی اللہ جل شانہ کو اس طرح نہیں دیکھ سکتیں کہ نگاہیں اس کی ذات کا احاطہ کر لیں اور اللہ تعالیٰ تمام مخلوقات کی نگاہوں کو پوری طرح دیکھتے ہیں، اور وجہ یہ ہے کہ نگاہ تو انسانی حواس میں سے ایک حالت ہے جس سے صرف محسوس چیزوں کا علم ہو سکتا ہے اور اللہ تبارک و تعالیٰ کی ذات تو عقل و وہم کے احاطے سے بھی بالاتر ہے تو اس کا علم اس حالت بھر سے کیسے حاصل ہو سکتا ہے۔

تو دل میں تو آتا ہے سمجھ میں نہیں آتا بس جان گیا میں تری پہچان یہی ہے  
(معارف القرآن ج ۳ ص ۴۱۰)

أمر أن لا تعبدوا إلا إياه۔ عقل بھی اسی بات کا تقاضہ کرتی ہے کہ جب پیدا کرنے والا ایک ہے اس کے ساتھ کوئی شریک نہیں تو عبادت بھی صرف اُسی ایک کی ہونی چاہیے اس کے ساتھ خود اللہ رب العزت نے صراحۃً حکم بھی فرمادیا ہے کہ تم اسی کی عبادت کرو شرک و بت پرستی بالکل ترک کر دو۔  
لہ مقالید السموات والأرض۔ آسمان و زمین کی کنجیاں اسی کے پاس ہیں اور کنجیوں کا کسی کے پاس ہونا اس کے مالک و متصرف ہونے کی علامت ہے، آیت کی مراد یہ ہے کہ زمین و آسمان کے خزانے اسی کے قبضہ قدرت میں ہیں، وہی ان کا محافظ اور متصرف ہے کہ جب اور جس قدر جس کو چاہے دے اور جس کو چاہے نہ دے۔ "ولا يعلم من في السموات والأرض الغيب إلا هو" مطلب یہ ہے کہ جتنی مخلوق زمین و آسمان میں ہیں ان میں سے کسی کو بھی غیب کا علم نہیں ہے سوائے اللہ رب العزت کے، آیت کریمہ میں صراحت کے ساتھ علم غیب حق تعالیٰ کی مخصوص صفت قرار دی گئی ہے جس میں کوئی فرشتہ، نبی یا رسول اور جن و انس میں سے کوئی مخلوق شریک نہیں۔

هو الله الخلق البارئ۔ سورہ حشر کی آخری آیت میں اللہ تبارک و تعالیٰ کی صفات بیان کرتے ہوئے فرمایا: "يسبح له ما في السموات والأرض" کہ ساری مخلوق اللہ رب العزت ہی کی پاکی اور بڑائی بیان کرتی ہے خواہ یہ سبع زبان حال سے ہو، یا حقیقتاً ہو کیوں کہ تمام اشیا کو اپنی اپنی حیثیت کا عقل و شعور ہے،

اور عقل و شعور کا پہلا مقصدی اپنے بنانے والے کو پہچاننا اور اس کا شکر گزار ہونا ہے۔ یہ اور بات ہے کہ ہم ہر ایک کی تسبیح کو سمجھ نہیں پاتے۔

(۳۶۱) حَدَّثَ عَدِيُّ بْنُ حَاتِمٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخَذَ بِيَدِي حَتَّى أَتَى بَيْ دَارَهُ فَأَلْقَتْ لَهُ الْوَلِيدَةُ وَسَادَةٌ فَجَلَسَ عَلَيْهَا، وَجَلَسْتُ بَيْنَ يَدَيْهِ فَحَمِدَ اللَّهُ وَ أَثْنَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ: مَا يُفْرِكُ أَنْ تَقُولَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، فَهَلْ تَعْلَمُ مِنْ إِلَهٍ سِوَى اللَّهِ؟ قُلْتُ: لَا، قَالَ: ثُمَّ تَكَلَّمَ سَاعَةً ثُمَّ قَالَ: تَفْرَأُ أَنْ تَقُولَ اللَّهُ أَكْبَرُ وَ تَعْلَمُ شَيْئًا أَكْبَرَ مِنَ اللَّهِ؟ قَالَ قُلْتُ: لَا، قَالَ: فَإِنَّ الْيَهُودَ مَفْضُوبٌ عَلَيْهِمْ وَ إِنَّ النَّصَارَى ضَلَالٌ قَالَ: قُلْتُ: فَإِنِّي خَنِيْفٌ مُسْلِمٌ قَالَ: فَرَأَيْتَ وَجْهَهُ يَبْسُطُ فَرَحًا. (ترمذی ۱۱۹ ج ۲)

(۳۶۲) عَنْ عُمَرَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَا تُطْرُونِي كَمَا أَطْرَبَ النَّصَارَى عِيسَى بْنِ مَرْيَمَ فَإِنَّمَا أَنَا عَبْدُهُ فَقُولُوا عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ. (بخاری ص ۴۹۰ ج ۱)

**ترجمہ** اور حضرت عدی بن حاتم نے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے میرا ہاتھ پکڑا یہاں تک کہ مجھے اپنے دولت کدے پر لے آئے، تو ایک لڑکی نے آپ کے لیے ایک تکیہ ڈال دیا، تو آپ اس پر تشریف فرما ہو گئے اور میں آپ کے سامنے بیٹھ گیا، تو آپ نے اللہ کی حمد و ثنایاں فرمائی، پھر فرمایا: تمہارے لیے کیا چیز مانع ہے اس بات سے کہ تم لا الہ الا اللہ کہو، کیا تم اللہ کے سوا کوئی اور معبود جانتے ہو؟ میں نے عرض کیا: نہیں۔ روای کا بیان ہے: پھر آپ نے تھوڑی دیر گفتگو فرمائی پھر فرمایا: تم اللہ اکبر کہنے سے بھاگتے ہو اور (کیا) تم ایسی کوئی چیز جانتے ہو جو اللہ سے زیادہ بڑی ہو؟ روای کا بیان ہے کہ میں نے کہا: نہیں۔ آپ نے فرمایا: یہود پر خدا کا غضب نازل ہوا ہے اور بلاشبہ نصاریٰ تو گمراہ ہیں، حضرت عدی فرماتے ہیں میں نے کہا: میں تو موحد مسلمان ہوں۔ روای کا بیان ہے تو میں نے آپ کے روئے انور کو دیکھا کہ خوشی سے کھل رہا ہے۔

حضرت عمر بن خطابؓ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میری اس طرح بے جا تعریف نہ کرو جس طرح نصاریٰ نے حضرت عیسیٰ بن مریم کی بے جا تعریف کی، کیوں کہ میں تو صرف اس کا بندہ ہوں، سو تم اللہ کا بندہ اور اس کا رسول کہا کرو۔

### لغات و ترکیب

وَلِيدَةٌ: ج وَلاِئِدٌ، بچی۔ وَسَادَةٌ: ج وَسَادَاتٌ وَ وَسَائِدٌ، تکیہ۔ أَفْرَأُ فِرَارًا (إِفعال) بھگانا۔ ضَلَالٌ: واحد ضَالٌّ، گمراہ۔ خَنِيْفٌ: ج خُنَفَاءُ، سیدھا، اسلام کے احکام پر چلنے والا۔ أَطْرَبُ اطْرَافًا، تعریف میں مبالغہ کرنا۔

اخذ بيدي جملہ معطوف علیہ، حتیٰ عاطفہ، اتنی بی دارہ جملہ معطوف۔ ما یفوزک ان تقول، ما بمعنی "آئی شیء" مبتدا۔ ان تقول لا إله إلا الله، جملہ بہ تاویل مفرد ہو کر "یفوزک کا قائل۔" فہل تعلم من إله سوى الله، من زائدہ برائے تاکید ہے "إله" موصوف "سوى الله" صفت۔ لا تطرونی کما أطرت النصارى ای مثل أطراء النصارى، ک بمعنی مثل ہے اور "ما مصدر یہ ہے۔"

۳۶۱۔ روایت میں حضرت عدی بن حاتم اپنے اسلام لانے کا واقعہ بیان فرما رہے ہیں کہ میں آپ کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپ میرا ہاتھ پکڑ کر اپنے دولت کدے پر تشریف لے گئے، ایک لڑکی نے تمکیر ڈال دیا آپ وہاں تشریف فرما ہوئے، اللہ کی حمد و ثانیان کی، پھر آپ نے مجھے اس طریق سے دعوت اسلام پیش کی کہ آپ نے فرمایا: وحدانیت کا قائل ہونے سے تمہارے راستے میں کیا چیز حائل ہے؟ کیا تمہاری نظر میں اللہ رب العزت کے علاوہ کوئی معبودیت کا مستحق ہے؟ میں نے عرض کیا نہیں۔ پھر تم کوڑی دیر گفتگو فرمائی بعد ازاں فرمایا: تم اللہ اکبر کہنے سے بھاگتے ہو کیا تمہیں کسی چیز کے متعلق معلوم ہے جو اللہ سے بڑی ہو؟ میں نے پھر نفی میں جواب دیا، آپ نے فرمایا: صحیح مذہب دین اسلام ہے جو افراط و تفریط سے بالاتر ہے، یہود تو "مغضوب علیہم" کے مصداق ہیں اور "نصارى" ضالین کے مصداق ہیں، دونوں راہ راست سے ہٹ گئے اور افراط و تفریط میں مبتلا ہونے کی وجہ سے غضب خداوندی کے مستحق ہوئے اور گمراہ ہو گئے۔ حضرت عدی فرماتے ہیں کہ: میں نے اپنے اسلام کا اعلان کر دیا تو آپ کا روئے انور خوشی سے کھل گیا۔

۳۶۲۔ لا تطرونی کما أطرت النصارى۔ اس روایت میں آپ نے دین میں غلو پسندی سے منع فرمایا ہے کہ یہود و نصاریٰ جس طریقے سے غلو اختیار کرنے کے سبب گمراہ ہو گئے کہ یہود نے حضرت مزہ کو خدا کا بیٹا قرار دیا اور نصاریٰ نے مسیح ابن مریم کو۔ وقلت الیہود عزیز بن اللہ وقلت النصارى المسيح بن اللہ۔ یعنی حضرات انبیاء کرام علیہم السلام کو ان کے مقام نبوت و رسالت سے بڑھا کر الوہیت تک پہنچا دیا۔ تم میری مدح و ثنا میں ایسا مبالغہ نہ کرنا۔ بس میں تو اللہ کا بندہ اور اس کا رسول ہوں اس لیے مجھے یہی کہا کرو۔

## السُّجُودُ لِغَيْرِ اللَّهِ

وَمِنَ الْإِشْرَاقِ أَنْ يَسْجُدَ لِأَحَدٍ غَيْرِ اللَّهِ وَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: لَا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ. (حم السجدة آیت ۳۷)

(۳۶۳) وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَوْ كُنْتُ أَمْرًا أَنْ يَسْجُدَ لِأَحَدٍ لَأَمَرْتُ الْمَرْأَةَ أَنْ تَسْجُدَ لِزَوْجِهَا.

(ترمذی، ص: ۱۳۸ ج ۲، و مشکوٰۃ، ص: ۲۸۱)

(۳۶۴) أَخْبَرَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ أَنَّ عَائِشَةَ وَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ

عَبَّاسٌ قَالَا: لَمَّا نَزَلَ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَفِقَ يَطْرَحُ خَمِيصَةً لَهُ عَلَى وَجْهِهِ فَإِذَا اغْتَمَّ كَشَفَهَا عَنْ وَجْهِهِ فَقَالَ: وَهُوَ كَذَلِكَ يَقُولُ: لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى اتَّخَذُوا قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ يُحْذَرُ مَا صَنَعُوا.

(بخاری ص: ۶۳۹، و مشکوٰۃ ص: ۶۹)

(۳۶۵) عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الرُّبَيْرِ قَالَتْ عَائِشَةُ: لَوْلَا ذَلِكَ لَا بُرَّ قَبْرَةِ خُشْيٍ أَنْ يُتَّخَذَ مَسْجِدًا.

(بخاری ص: ۶۳۹)

(۳۶۶) عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: لَمَّا اشْتَكَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَكَرَ بَعْضُ نِسَائِهِ كَنِيْسَةً رَأَتْهَا بِأَرْضِ الْحَبَشَةِ يُقَالُ لَهَا مَارِيَّةُ، وَكَانَتْ أُمُّ سَلَمَةَ وَ أُمُّ حَبِيبَةَ اتَّتَا أَرْضَ حَبَشَةَ فَذَكَرْتَا مِنْ حُسْنِهَا وَ تَصَاوِيرِ فِيهَا، فَرَفَعَ رَأْسَهُ فَقَالَ: أُولَئِكَ إِذَا مَاتَ مِنْهُمُ الرَّجُلُ الصَّالِحُ بَنَوْا عَلَى قَبْرِهِ مَسْجِدًا ثُمَّ صَوَّرُوا فِيهِ تِلْكَ الصُّوَرَ أُولَئِكَ شَرَارُ الْخَلْقِ عِنْدَ اللَّهِ.

(بخاری ص: ۱۷۹، مشکوٰۃ ۳۸۶)

(۳۶۷) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ صَارَتْ الْأَوْثَانُ الَّتِي كَانَتْ فِي قَوْمِ نُوحٍ فِي الْعَرَبِ بَعْدَهُ أُمًّا وَدَّ كَانَتْ لِكَلْبٍ بِدُومَةِ الْجَنْدَلِ، وَ أُمًّا سَوَاعٍ كَانَتْ لِهَذِيلٍ وَ أُمًّا يَغُوثٍ فَكَانَتْ لِمَرَادٍ ثُمَّ لِبَنِي غَطِيفٍ بِالْجَوْفِ عِنْدَ سَبَا. وَ أُمًّا يَعُوقٍ فَكَانَتْ لِهَمْدَانَ وَ أُمًّا نَسْرٍ فَكَانَتْ لِحَمِيرٍ لِأَلِ ذِي الْكَلَّاحِ وَ نَسْرًا أَسْمَاءُ رِجَالٍ صَالِحِينَ مِنْ قَوْمِ نُوحٍ، فَلَمَّا هَلَكُوا أَوْحَى الشَّيْطَانُ إِلَى قَوْمِهِمْ أَنْ أَنْصِبُوا إِلَى مَجَالِسِهِمُ الَّتِي كَانُوا يَجْلِسُونَ أَنْصَابًا وَ سَمَوْهَا بِأَسْمَائِهِمْ فَفَعَلُوا فَلَمْ تُعْبَدَ حَتَّى إِذَا هَلَكَ هَؤُلَاءِ وَ تَنَسَّخَ الْعِلْمُ عُبِدَتْ.

(بخاری ص: ۷۳۲)

هَذَا وَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى:

(۳۶۸) فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ.

(۳۶۹) وَقَالَ لِنَبِيِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: وَ الرُّجْزَ فَاهْجُرْ. (المدثر آیت ۵)

غیر اللہ کے سامنے سجدہ ریز ہونا

اور شرک میں یہ بھی داخل ہے کہ اللہ کے سوا کسی کو سجدہ کیا جائے، اور ارشاد باری ہے: تم نہ تو سورج کو سجدہ کرو اور نہ چاند کو۔

اور حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: اگر میں کسی کو سجدہ کیے جانے کا حکم دیتا تو عورت کو حکم دیتا کہ وہ اپنے شوہر کو سجدہ کرے۔

حضرت عبداللہ بن عبداللہ بن عتبہ نے خبر دی کہ حضرت عائشہؓ اور حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے فرمایا: جب آپؐ مرض وفات میں مبتلا ہوئے تو آپؐ ایک کالی کھلی اپنے روئے انور پر ڈالنے لگے، تو جب سانس کھینے لگتی تو اپنے چہرے سے اُسے ہٹا دیتے، اسی حال میں آپؐ فرما رہے تھے: اللہ کی لعنت ہو یہود و نصاریٰ پر جنہوں نے اپنے انبیاء کی قبروں کو سجدہ گاہ بنالیا ہے، آپؐ ان کے عمل سے امت کو ڈرا رہے تھے۔

حضرت عروہ بن زبیرؓ سے روایت ہے کہ حضرت عائشہؓ نے فرمایا: اگر اس کا اندیشہ نہ ہوتا تو آپؐ کی قبر ظاہر کی جاتی، اس بات کا اندیشہ کیا گیا کہ کہیں سجدہ گاہ نہ بنالیا جائے۔

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں: جب آپؐ بیمار ہوئے تو آپؐ کی بعض بیویوں نے ایک گر جا کا تذکرہ کیا جس کو انہوں نے سرزمین حبشہ میں دیکھا تھا، جس کا نام ”ماریہ“ تھا، اور حضرت ام سلمہؓ دام حبیبہؓ ملک حبشہ تشریف لے گئی تھیں تو ان دونوں نے اس کی خوب صورتی اور اس میں پائی جانے والی تصاویر کا ذکر کیا تو آپؐ نے اپنا سراٹھا کر فرمایا: وہ ایسے لوگ تھے جب ان میں نیک آدمی مر جاتا تو اس کی قبر پر مسجد بنا لیتے پھر انہوں نے یہ تصویریں ان میں بتائیں، وہ لوگ اللہ کے نزدیک بدترین مخلوق ہیں۔

حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے وہ بت اب تک عرب میں موجود ہیں جو قوم نوحؑ میں تھے، بہر حال ”ود“ تو وہ بنو کلب کا تھا جو دومۃ الجندل میں سے ہے، اور بہر حال ”سواع“ تو وہ قبیلہ ہذیل کا تھا، اور ”یعوث“ تو وہ قبیلہ مراد کا تھا، پھر بنی غطف کا ہو گیا جو مقام جوف میں سبا کے قریب ہے، اور بہر حال ”یعوق“ تو وہ قبیلہ ہمدان کا تھا، اور بہر حال ”نسر“ تو وہ آل ذی الکلاع کے قبیلہ حمیر کا تھا، اور ”نسر“ یہ سب قوم نوحؑ کے نیک لوگوں کے نام تھے، تو جب وہ لوگ مر گئے تو شیطان نے ان کی قوم کو یہ بات بھائی کہ تم ان کے مجتہد ان کی اُن مجلسوں میں نصب کرو جہاں وہ بیٹھتے تھے اور اُن مجتہدوں کا نام انہیں بزرگوں کے نام پر رکھو، چنانچہ انہوں نے ایسا ہی کیا (اس وقت تو) اُن کی پوجا نہیں کی گئی، یہاں تک کہ جب یہ لوگ مر گئے اور علم ختم ہو گیا تو اُن مجتہدوں کی پوجا ہونے لگی۔

یہ یاد رکھو! اور اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: تم گندگی یعنی بتوں سے بچتے رہو۔

اور اللہ رب العزت نے اپنے نبی ﷺ کو مخاطب کر کے فرمایا: اور بت تو آپؐ اُسے چھوڑے رکھیے۔

### لغات و ترکیب

طَرَحَ يَطْرَحُ طَرَحًا (ف) ڈالنا۔ خَمِيضَةٌ: ح خَمَائِص، کالی چادر۔ اِغْتَمَّ اِغْتِمَامًا، سانس گھٹنا۔ كَشَفَ يَكْشِفُ كَشْفًا (ض) ہٹانا، دور کرنا۔ كَنِيْسَةٌ: ح كَنَائِص، گر جا۔ اَوْحَى اِلَى فُلَانٍ اِيْحَاةً (اِفعال) دوسروں سے چھپا کر بات کہنا۔ اَنْصَابٌ، مجسمہ، پتھر جو کعبہ کے ارد گرد کھڑے کیے گئے تھے۔ تَنْسَخُ تَنْسَخًا، زائل ہونا، مٹنا۔ اَوْثَانٌ: واحد وَثْنٌ، بت۔ الرَّجْزُ وَالْبَرْجُزُ، عذاب، بت۔ هَجَرَ يَهْجُرُ هَجْرًا (ن) ترک کرنا۔



من الإشراك، خبر مقدم، أن يسجد لأحد الخ، مبتدأ مؤخر۔ لو كنت أمر شرط، لأمرت المرأة الخ، جزاء مطلق فعل مقارب، ضمير اسم يطرح خميصۃ خبر۔ جملہ لقا کا جواب واقع ہے۔ والرجز فلعجز أي اهجر الرجز۔

ومن الإشراك بالله۔ غیر اللہ کو سجدہ کرنا کھلا ہوا شرک ہے، آیت کریمہ "لا تسجدوا للشمس ولا للقمر" سے صراحت کے ساتھ یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ سجدہ صرف خالق کائنات کا حق ہے، اس کے سوا کسی ستارے یا انسان وغیرہ کو سجدہ کرنا حرام ہے، خواہ وہ عبادت کی نیت سے ہو یا تعظیم کی نیت سے، دونوں صورتیں باجماع امت حرام ہیں، فرق صرف اتنا ہے کہ جو عبادت کی نیت سے کسی کو سجدہ کرے گا وہ کافر ہو جائے گا اور جس نے محض تعظیم و تکریم کے لیے سجدہ کیا وہ کافر تو نہیں ہوگا، مگر ارتکاب حرام کا مجرم اور فاسق کہا جائے گا۔

سجدہ عبادت تو اللہ کے سوا کسی کو کسی امت شریعت میں حلال نہیں رہا، کیوں کہ وہ شرک میں داخل ہے اور شرک تمام شرائع انبیاء میں حرام رہا ہے، البتہ کسی کو تعظیماً سجدہ کرنا یہ پچھلی شریعتوں میں جائز تھا۔ دنیا میں آنے سے پہلے حضرت آدم علیہ السلام کے لیے سب فرشتوں کو سجدے کا حکم ہوا۔ یوسف علیہ السلام کو ان کے والدین اور بھائیوں نے سجدہ کیا، جس کا ذکر قرآن میں موجود ہے مگر باتفاق فقہائے امت یہ حکم ان کی شریعتوں میں تھا، اسلام میں منسوخ ہو گیا۔ اور غیر اللہ کو سجدہ کرنا مطلقاً حرام قرار دیا گیا۔ (معارف القرآن ج ۷ ص ۶۵۴)

۳۶۳۔ لو كنت أمر أن يسجد لأحد۔ مطلب یہ ہے کہ اللہ رب العزت کے علاوہ کسی کو سجدہ کرنا درست نہیں، اگر اللہ کے علاوہ کسی کو بھی سجدہ کرنا درست ہوتا تو میں حکم دیتا کہ یہودی خاوند کو سجدہ کرے، کیوں کہ یہودی پر اس کے خاوند کے بہت زیادہ حقوق ہیں جن کی ادائے گئی شکر سے وہ عاجز ہے، اس ارشادِ گرامی میں اس بات کی بھی اہمیت و تاکید کو بیان کیا گیا ہے کہ یہودی پر اپنے شوہر کی اطاعت و فرماں برداری واجب ہے۔

۳۶۴۔ لقانزل برسول اللہ۔ جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کا وقت قریب آ گیا۔ اور آپ کو یقین ہو گیا کہ دنیا سے رخصتی کا وقت قریب ہے تو آپ کو خوف ہوا کہ میری امت کے لوگ بھی کہیں میری قبر کو سجدہ گاہ نہ بنالیں جیسا کہ یہود و نصاریٰ نے اپنے پیغمبروں کی قبروں کو سجدہ گاہ بنالیا ہے اس لیے آپ نے اس فعلِ قبیح سے بچانے کے لیے اپنی امت کو آگاہ فرمایا اور سختی سے منع فرمایا کہ یہود و نصاریٰ کی طرح میری قبر کو سجدہ گاہ نہ بنانا اور یہود و نصاریٰ پر لعنت فرمائی کہ جنہوں نے اس فعلِ قبیح کا ارتکاب کیا۔

واضح رہے کہ قبر کو سجدہ گاہ بنانا دو طریقے سے ہوتا ہے ایک یہ کہ قبر کی عبادت کو مقصود بنا کر اس کا سجدہ کیا جائے۔ دوسرے یہ کہ قبر کی عبادت مقصود نہ ہو، بل کہ مقصود تو اللہ ہی کی عبادت ہو لیکن وہ عبادت قبر کی طرف نہ کر کے اس اعتقاد کے ساتھ کی جائے کہ ایسا کرنا حق تعالیٰ کے قرب اور اس کی رضا کا سبب ہے، یہ دونوں طریقے غیر مشروع و ممنوع ہیں پہلا طریقہ تو صریحاً شرک جلی اور کفر ہے دوسرا طریقہ گرچہ شرک خفی ہے مگر یہ بھی حرام ہے۔ البتہ قبر کے قریب اگر مسجد ہے تو اس میں نماز پڑھنے میں کوئی مضائقہ نہیں، اور اگر مسجد نہیں ہے اور

ضرورت پڑ جائے تو قبر سے کچھ ہٹ کر نماز پڑھے۔

۶۳۵- لولا ذلك لأبرز قبره۔ حضرت عائشہؓ کے فرمان کا حاصل یہ ہے کہ اگر یہ اندیشہ نہ ہوتا کہ لوگ آپؐ کی قبر مبارک کو بجدہ گاہ بنالیں گے تو آپؐ کی قبر ظاہر کر دی جاتی مگر اندیشے کی وجہ سے ایسا نہ کیا گیا۔

۳۶۶- کنیسہ یہود و نصاریٰ کی عبادت گاہ کو کہتے ہیں جو "کنفشت" کا محرب ہے۔ آپؐ کی ازواج مطہرات میں سے حضرت ام سلمہؓ اور حضرت ام حبیبہؓ کا ملک شام جانا ہوا تھا جہاں انھوں نے "مار یہ" نامی کنیسے کو دیکھا تھا۔ آپؐ کی بیماری کے زمانے میں سب ازواج مطہرات آپؐ کی دل بستگی کے لیے بیٹھی تھیں، تو مذکورہ ازواج مطہرات نے اُس کنیسے اور اس میں موجود تصاویر کا ذکر کیا۔ آپؐ نے یہ سن کر اپنا سر مبارک اٹھایا اور فرمایا کہ: یہ لوگ ایسے ہیں کہ جب انکا کوئی نیک آدمی مر جاتا ہے تو اس کی قبر پر عبادت گاہ بنا لیتے ہیں اور یہ لوگ بدترین خلّاق ہیں۔ مطلب یہ ہے کہ قبروں پر عبادت گاہ بنانے، اس میں تصاویر بنانے اور ان کی قبروں کی طرف منہ کر کے عبادت کرنے کی وجہ سے اللہ کے نزدیک مخلوق میں سب سے برے ہیں۔

۳۶۷- صارت الأوثان التي كانت في قوم نوح۔ وذر، سواع، يغوث، يعوق، نسر، قوم نوح کے ان بتوں کا تذکرہ قرآن کریم میں بھی آیا ہے۔ ارشاد باری ہے: "وَقَالُوا لَا تَذَرُنَّ آلِهَتَكُمْ وَلَا تَذَرُنَّ وَدًّا وَلَا سُوَاعًا وَلَا يَغُوثَ وَيَعُوقَ وَنَسْرًا" یہ پانچوں نام جیسا کہ روایت میں ہے حضرت نوح علیہ السلام کی قوم کے نیک بندوں کے تھے، جب ان کی وفات ہو گئی تو ان کے قبیعین نے انھیں کے نقش قدم پر چلے ہوئے اللہ کی عبادت جاری رکھی، پھر کچھ عرصے کے بعد شیطان نے ان کے دل میں یہ بات ڈالی کہ اگر ان بزرگوں کے نام کو زندہ رکھنا چاہتے ہو اور یہ چاہتے ہو کہ تمہاری عبادت میں کمال پیدا ہو تو ان کی مورتیاں بنا کر اپنے سامنے رکھو۔ لوگ شیطان کے فریب میں آ گئے اور ایسا ہی کیا۔ پھر یکے بعد دیگرے لوگ دنیا سے رخصت ہوتے گئے اور ایک زمانہ گزرنے کے بعد جب اصل علم بھی ان بتوں کے بارے میں لوگوں کو نہیں رہا تو شیطان نے انھیں بھائی کہ تمہارے بزرگوں کے معبود بھی بت تھے، اور وہ بھی انھیں بتوں کی عبادت کرتے تھے وہ بہکاوے میں آ گئے اور بت پرستی شروع کر دی اس طریقے سے ان بتوں کے تئیں ان کے دل میں عظمت بیٹھ گئی۔

طوفان نوح میں یہ مورتیاں ڈوب گئی تھیں اور مٹی کے ٹپے دب گئی تھیں ایک مدت کے بعد شیطان نے ان کو نکالا، حضرت بن عباسؓ فرماتے ہیں کہ جو بت قوم نوح کے تھے وہی عرب میں آ گئے "ود" کی پرستش دومۃ الجدل میں بنو کلیب کرتے تھے "سواع" بنو ذیل کا بت تھا، "یغوث" پہلے تو قبیلہ مراد کا بت تھا بعد ازاں مقام جوف میں بنو غطفیف کا معبود ہو گیا (یہ مقام ملک یمن میں سہا کے قریب تھا) "یعوق" بنو ہمدان کا بت تھا، اور "نسر" قبیلہ حمیر میں خاندان ذی الکلاع کا بت تھا، اس طریقے سے عرب میں ہر قبیلے کا بت الگ الگ تھا اور بت پرستی اپنے شباب پر تھی۔

۳۶۸- فاجتنبوا الرجس من الأوثان۔ "رجس" کے معنی ناپاکی اور گندگی کے ہیں اور "اوثان" وثن کی جمع ہے جس کے معنی بت کے ہیں بتوں کو نجاست اس لیے قرار دیا گیا کہ وہ انسان کے باطن

کوشش کی نجاست سے بھر دیتے ہیں۔ اسی لیے ان سے بچنے کی سخت تاکید کی گئی ہے۔  
۳۶۹۔ والرجز فاهجر۔ ائمہ تفسیر نے اس جگہ ”رجز“ کے معنی بتوں کے قرار دیئے ہیں اور

حضرت ابن عباس کی ایک روایت میں اس سے مراد ہر گناہ اور معصیت ہے۔ اور معنی آیت کے یہ ہیں کہ بتوں کو پامناہ و معصیت کو چھوڑ دیجیے۔ آپ کو پہلے ہی ان سب کو چھوڑے ہوئے تھے، آپ کو اس کا حکم کرنے کے معنی یہ ہیں کہ آئندہ بھی ان چیزوں سے دور رہیں۔ بل کہ درحقیقت یہ حکم امت کے لیے تعلیم ہے جو عبادت تاکید کے لیے آپ کو مخاطب کر کے دیا گیا تاکہ وہ سمجھیں کہ جب مثمر معصوم کو بھی اس کا حکم ہے تو ہمیں اس کا کہیں زیادہ اہتمام کرنا چاہیے۔ (طواف القرآن ج ۸ ص ۶۱۱)

## تَصَوُّيرُ الثَّمَانِيَةِ وَنَقْشُهَا

وَمِنْ لَوَازِمِ الْإِجْتِنَابِ وَ الْهَجْرِ الَّذِي أَمَرَ بِهِمَا اللَّهُ الْإِخْتِرَازَ مِنَ التَّصَاوِيرِ كَمَا وَرَدَ:

(۲۷۰) عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهَا اشْتَرَتْ نُمْرُقَةً فِيهَا التَّصَاوِيرُ، فَلَمَّا رَأَاهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامَ عَلَى الْبَابِ فَلَمْ يَدْخُلْ فَعَرَفَتْ فِي وَجْهِهَا الْكَرَاهِيَةَ، فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَتُوبُ إِلَى اللَّهِ وَ إِلَى رَسُولِهِ مَاذَا أُنَبِّئُكَ؟ قَالَ: مَا بَالُ هَذِهِ النُّمْرُقَةِ؟ قَالَتْ: اشْتَرَيْتُهَا لِتَقْعُدَ عَلَيْهَا وَ تُوسِدَها، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: إِنَّ أَصْحَابَ هَذِهِ الصُّورِ يَعْذِبُونَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَ يُقَالُ لَهُمْ أَحْيُوا مَا خَلَقْتُمْ، وَ قَالَ: إِنَّ الْبَيْتَ الَّذِي فِيهِ الصُّورُ لَا تَدْخُلُهُ الْمَلَائِكَةُ. (بخاری ص: ۸۸۱، مشکوٰۃ ص: ۳۸۵)

(۲۷۱) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّ مِنْ أَشَدِّ النَّاسِ عَذَابًا يَوْمَ الْقِيَمَةِ الْمُصَوِّرُونَ.

(نسائی ص: ۳۰۰ ج ۲، مشکوٰۃ ص: ۳۸۷)

وَمِنْ هَذِهِ الْإِخْتِرَازِ النَّهْيُ عَنْ إِتْخَاذِ السُّرُجِ عَلَى الْقُبُورِ، كَمَا رُوِيَ:

(۲۷۲) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: رُؤَاةَ الْقُبُورِ وَ الْمُتَخَذِينَ عَلَيْهَا الْمَسَاجِدَ وَ السُّرُجَ.

(ترمذی ص: ۴۳ ج ۱، مشکوٰۃ ص: ۷۱)

مجسمے بنانا اور ان کو مزین کرنا

اور جن چیزوں سے بچنے اور ترک کرنے کا اللہ رب العزت نے حکم دیا ہے ان کے لوازم میں سے

تصویروں سے بچنا ہے، جیسا کہ (احادیث میں) وارد ہے:

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ مطہرہ حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ انھوں نے ایک تکیہ خریدا جس میں تصویریں تھیں، جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے دیکھا تو دروازے پر ٹھہر گئے اور اندر تشریف نہ لے گئے، تو حضرت عائشہ نے آپ کے روئے انور میں ناگواری محسوس کر لی، چنانچہ عرض کیا: اے اللہ کے رسول! میں اللہ اور اس کے رسول سے معافی چاہتی ہوں، مجھ سے گناہ سرزد ہو گیا؟ آپ نے فرمایا: یہ تکیہ کیا ہے؟ عرض کیا: میں نے اسے اس لیے خریدا ہے تاکہ آپ اس پر تشریف فرما ہوں اور اس پر ٹیک لگائیں، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بے شک ان تصویروں والے قیامت کے دن عذاب میں مبتلا کیے جائیں گے اور ان سے کہا جائے گا: تم ان کو زندہ کرو جن کو تم نے بنایا تھا اور فرمایا: جس گھر میں (جان دار کی) تصویریں ہوتی ہیں اس میں (رحمت کے) فرشتے نہیں آتے۔

حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بے شک قیامت کے دن لوگوں میں سب سے زیادہ سخت عذاب تصویر بنانے والوں کو ہوگا۔  
اور اسی قبیل سے قبروں پر چراغ جلانے کی ممانعت بھی ہے۔ جیسا کہ مروی ہے:  
حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قبروں کی زیارت کرنے والیوں، ان پر مساجد بنانے والوں اور چراغ جلانے والوں پر لعنت فرمائی ہے۔

### انجات و ترکیب

تَمَاتِيلُ: واحد تَمَاتِلٌ، مجسمہ۔ نَقْشٌ يَنْقُشُ نَقْشًا (ن) حَرِّينَ کرنا۔ نَمْرُقٌ وَ نَمْرُقَةٌ وَ نَمْرُقٌ وَ نَمْرُقَةٌ: ج نَمَارِقٌ، چھوٹا تکیہ، زین کے نیچے ڈالنے کا گدیلا۔ وَ سَدَّ تَوَسَّيْدًا (تفعیل) ٹیک لگانا، تکیہ لگانا۔ سُرُجٌ: واحد سِرَاجٌ، چراغ۔ اتَّخَذَ السَّرَاجَ يَتَّخِذُ اتِّخَاذًا (افتعال) چراغ جلانا۔  
تصویر التماثيل و نقشها مبتدا موخر۔ من الإشرار، متعلق بہ محذوف خبر مقدم۔ من لوازم الاجتناب الخ خبر مقدم، الاحتراز من التصاویر، مبتدا موخر۔ كما ورد أي هذا كما ورد، مبتدا خبر جملہ اسمیہ۔ ما بال هذه النمرقة، ما بمعنى أي شيء، مبتدا، بال هذه النمرقة خبر۔ إن من أشد الناس۔ إن کا اسم ضمیر شان مقدر، من أشد الناس عذاباً خبر مقدم، المصورون مبتدا موخر۔ مبتدا با خبر جملہ اسمیہ خبر یہ شدہ خبر۔ إن۔ "عذاباً" برہائے تمیز منصوب ہے۔

من لوازم الاجتناب۔ جس طریقے سے شرک جلی و خفی سے بچنا ضروری ہے اسی طریقے سے شرک کے لوازمات یعنی ان چیزوں سے بھی بچنا ضروری ہے جو شرک کا سبب ہیں جن سے دور رہنے کا اللہ رب العزت نے حکم دیا ہے، مثلاً جانداروں کی تصویر بنانا یا بہ طور عقیدت جان دار کی تصویر کو اپنے مکانات و گاہوں وغیرہ میں رکھنا، اس سلسلے میں بھی مختلف احادیث مروی ہیں۔

تشریح

۳۷۰- اشترت نمرقة فيها التصاوير۔ حضرت صدیقہ عائشہؓ نے جو نگہ خرید تھا اُس میں جان دار کی تصویریں تھیں، اور انھیں یہ معلوم نہ تھا کہ یہ چیز حضورؐ کے لیے باعثِ ناگواری ہوگی اُن کا مقصد تو حضورؐ کو آرام پہنچانا تھا جیسا کہ روایت کے الفاظ ”اشتريتها لتقعد عليها وتوسدها“ سے ظاہر ہے۔ مگر جب آپؐ کی ناراضگی کو محسوس کیا تو فوراً تائب ہو گئیں اور آپؐ سے وجہ ناراضگی معلوم کی، آپؐ نے فرمایا کہ: ناراضگی کی وجہ نگہ نہیں؛ بل کہ اس میں موجود جان دار کی تصاویر ہیں۔ اور پھر آپؐ نے فرمایا: تصویریں بنانے والے ندامت کے دن عذاب میں مبتلا ہوں گے اور ان سے کہا جائے گا کہ تم نے جو تصویریں بنائی ہیں ان میں جان والو، یہ حکم بوجہ ناراضگی ملامت کے لیے ہوگا۔

ملاطی قاریؒ فرماتے ہیں: اس سے معلوم ہوا کہ جان دار کی تصویر بنانا حرام ہے اور اس کا استعمال چوں کہ حرام پر اعانت ہے اس لیے وہ بھی حرام ہے، روایت مذکورہ سے ایک بات اور بھی معلوم ہوئی کہ جس گھر میں جان دار کی تصویریں ہوتی ہیں اس میں رحمت کے فرشتے داخل نہیں ہوتے۔ واضح رہے کہ وہ جان دار کی تصاویر مراد ہیں جن کو انسان بطور عقیدت رکھے جو سبب شرک ہوں، اخبارات وغیرہ میں چھپی ہوئی تصاویر مراد نہیں۔ اسی طرح ملائکہ سے مراد ملائکہ رحمت ہیں، یہ مطلب نہیں کہ موت کا فرشتہ بھی داخل نہیں ہوگا۔

۳۷۱- إِنَّ مِنْ أَشَدِّ النَّاسِ عَذَابًا۔ مطلب یہ ہے کہ جن لوگوں کو اللہ رب العزت سخت ترین عذاب میں مبتلا کرے گا ان میں مصور بھی ہوں گے، علما کا اس بات پر اتفاق ہے کہ جس مصور کے بارے میں وعید بیان کی گئی ہے اُس سے مراد جان دار کی تصویر بنانے والا ہے۔ اس لیے کہ مصور کا اطلاق جاندار کی ہی تصویر بنانے والے پر ہوتا ہے، جمادات و نباتات وغیرہ کی تصویر بنانے والے کو ”نقاش“ کہتے ہیں۔ مجاہدؒ نے پھل دار درختوں کی تصویر بنانے کو بھی مکروہ قرار دیا ہے، دوسرے محققین کے نزدیک غیر جان دار کی تصویر بنانا بھی کراہت سے خالی نہیں۔

اس روایت کو محدثین نے تہدید پر محمول کیا ہے، کیوں کہ لفظ ”عند اللہ“ سے مفہوم ہوتا ہے کہ وہ سخت ترین عذاب کا مستحق تو ہے لیکن اللہ رب العزت کے کرم سے معافی کی توقع بھی ہے۔ امام نووی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ یہ وعید اس شخص کے حق میں ہے جو بتوں کی صورتیں اس لیے بناتا ہو کہ ان کی پوجا کی جائے اور ایسا شخص چوں کہ کافر ہوگا اس لیے اگر اُس کو سخت ترین عذاب میں مبتلا کیا جائے تو کچھ بعید نہیں۔ (حاشیہ مشکوٰۃ ص: ۳۸۵)

ومن هذا الاحتراز۔ حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہی کہ: جس طریقے سے مجسمے اور تصویر بنانے اور انھیں استعمال کرنے سے احتیاط ضروری ہے اسی طریقے سے قبروں پر چراغ جلانے سے بھی بچنا بہت ضروری ہے۔ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے قبروں پر چراغ جلانے والوں پر بھی لعنت فرمائی ہے۔

۳۷۲- لعن رسول اللہ ﷺ زوارات۔ قبروں کی زیارت کرنے والی عورتوں اور قبروں کو سجدہ گاہ بنانے والوں، قبروں پر چراغاں روشن کرنے والوں پر سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے لعنت فرمانے کا واضح اور

مرتج مطلب یہ ہے کہ ایسا کرنا ممنوع اور حرام ہے۔ اور ایک مومن کے لیے بغیر کسی عقلی دلیل کے یہی کافی ہے کہ سرکارِ دو عالم نے ان چیزوں سے منع فرمایا ہے، لہذا اس مرتج ممانعت کے باوجود یہ عمل کرنا سرکارِ دو عالم کے فرمان کی کھلی ہوئی مخالفت ہے۔

## الشِّرْكُ الْخَفِيُّ

رُبَّمَا يَرَى الرَّجُلُ أَنَّهُ بَرِيءٌ مِنَ الشِّرْكِ وَهُوَ يَقْتَرِفُ الشِّرْكَ وَ يَكْتَسِبُ إِثْمَهُ كَالَّذِي يُصَلِّي صَلَاةَ طَوِيلَةٍ وَ يُحِبُّ أَنْ يَرَاهَا النَّاسُ فَيَحْمَدُوا هَذَا الْمُصَلِّيَّ وَ يَكُونُ لَهُ مَنَزَلَةٌ وَ عِظَمَةٌ عِنْدَهُمْ فَهَذَا هُوَ الرِّيَاءُ، وَ هُوَ الشِّرْكُ الْخَفِيُّ وَ سَمَّاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الشِّرْكَ الْأَصْغَرَ.

(۳۷۳) عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ لَبِيدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: إِنْ أَخَوْفَ مَا أَخَافَ عَلَيْكُمْ الشِّرْكَ الْأَصْغَرَ، قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! مَا الشِّرْكُ الْأَصْغَرُ؟ قَالَ: الرِّيَاءُ. (مشکوٰۃ ص: ۴۵۶)

(۳۷۴) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ: خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ نَحْنُ نَتَذَكَّرُ الْمَسِيحَ الدَّجَالَ، فَقَالَ: أَلَا أَخْبِرُكُمْ بِمَا هُوَ أَخَوْفَ عَلَيْكُمْ عِنْدِي مِنَ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ؟ قُلْنَا: بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَالَ: الشِّرْكُ الْخَفِيُّ أَنْ يَقُومَ الرَّجُلُ فَيُصَلِّيَ فَيَزِيدُ صَلَاتَهُ لِمَا يَرَى مِنْ نَظَرِ رَجُلٍ. (ابن ماجہ ص: ۳۲۰، مشکوٰۃ ص: ۴۵۶)

(۳۷۵) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: أَنَا أَغْنَى الشُّرَكَاءِ عَنِ الشِّرْكِ، مَنْ عَمِلَ عَمَلًا أَشْرَكَ فِيهِ مَعِيَ غَيْرِي تَرَكْتَهُ وَ شِرْكُهُ، وَ فِي رَوَايَةِ ابْنِ مَاجَةَ فَأَنَا مِنْهُ بَرِيءٌ وَ هُوَ لِلَّذِي أَشْرَكَ. (مسلم ص: ۴۱۱ ج ۲، ابن ماجہ ص: ۳۲۰، مشکوٰۃ ص: ۴۵۴)

(۳۷۶) عَنْ شَدَّادِ بْنِ أَوْسٍ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: مَنْ صَلَّى يُرَائِي فَقَدْ أَشْرَكَ، وَ مَنْ صَلَّى يَرَائِي فَقَدْ أَشْرَكَ، وَ مَنْ تَصَدَّقَ يُرَائِي فَقَدْ أَشْرَكَ. (مشکوٰۃ ص: ۴۵۵)

## شِرْكِ خَفِي

بسا اوقات آدمی یہ سمجھتا ہے کہ وہ شرک سے بری ہے حالانکہ وہ شرک کا ارتکاب کرتا ہے اور اس کا گناہ کرتا ہے جیسے وہ شخص جو لمبی نمازیں پڑھتا ہے اور یہ چاہتا ہے کہ لوگ اس کو دیکھیں اور اس نمازی کی تعریف

رہیں اور ان لوگوں کے نزدیک عظمت اور بزرگی قائم ہو جائے تو یہی ریا اور شرک خفی ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو شرک اصغر قرار دیا ہے۔

حضرت محمود بن لبید سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بلاشبہ سب سے زیادہ خوفناک چیز جس کا مجھے تمہارے اوپر اندیشہ ہے شرک اصغر ہے، عرض کیا: اے اللہ کے رسول! شرک اصغر کیا چیز ہے؟ فرمایا: ریا۔  
حضرت ابوسعید خدری سے روایت ہے ان کا بیان ہے کہ ہمارے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اور ہم آپس میں سچ دجال کا تذکرہ کر رہے تھے تو آپ نے فرمایا: کیا میں تم کو وہ چیز نہ بتلاؤں جو میرے نزدیک تمہارے لیے سچ دجال سے بھی زیادہ خوفناک ہے؟ ہم نے عرض کیا: ضرور بتلائیے، اے اللہ کے رسول! فرمایا: شرک خفی (اور وہ یہ ہے کہ) آدمی نماز پڑھنے کے لیے کھڑا ہو تو اپنی نماز کو دراز کرے اس وجہ سے کہ وہ کسی کی نگاہ کو دیکھ رہا ہے (کہ وہ اس نمازی کی طرف نظر رکھے ہوئے ہے)

حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اللہ رب العزت کا فرمان ہے: میں شریکوں میں شرک سے سب سے زیادہ بے نیاز ہوں، جس شخص نے کوئی ایسا کام کیا جس میں میرے ساتھ میرے علاوہ کو شریک کیا تو میں اسے اس کے شرک کے ساتھ چھوڑ دیتا ہوں، اور ابن ماجہ کی روایت میں ہے کہ میں اس سے بری ہوں اور وہ عمل اسی کے لیے ہے جس کو اس نے شریک کیا ہے۔

حضرت شداد بن اوس سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا: جس شخص نے دکھلانے کے لیے نماز پڑھی تو اس نے شرک کیا اور جس شخص نے دکھلانے کے لیے صدقہ کیا تو اس نے شرک کیا۔

### لغات و ترکیب

بَرِيءٌ: ج ابرياء، بے گناہ، بَرِيءٌ يَبْرِيءُ بَرَاءَةً (س) بے گنا ہونا۔ اِقْتَرَفَ الذَّنْبَ يَقْتَرِفُ اقْتِرَافًا (افعال) گناہ کا مرکب ہونا۔ دَجَالٌ: ج دَجَالُونَ، بہت جھوٹا۔ اَرْنِي يَرِيءُ اِرْلَةً (افعال) دکھانا۔

اَنَّهُ بَرِيءٌ، حرف مشبہ بہ فعل اپنے اسم و خبر سے مل کر "بری" کے دونوں مفعولوں کے قائم مقام ہے۔  
كَلَّذِي الْخ، مثلاً مبتدا محذوف کی خبر ہے، اخوف مضاف، ما اخاف عليكم موصول باصله مضاف اليه، مضاف باضاف اليه اسم "اِنَّ" الشُّرْكَ الْأَصْفَرُ خبر۔ وَنَحْنُ نَتَذَاكُرُ الْمَسِيحَ الدَّجَالَ "علینا" کی ضمیر مجرور سے حال واقع ہے۔ تَرَكْتُهُ وَشُرْكُهُ میں واو محذوف "مع" ہے۔

ربما يرى الرجل أنه يري۔ بسا اوقات انسان بعض ایسے اعمال کرتا ہے جن کا مقصد رضائے الہی نہیں ہوتا بلکہ مخلوق خدا کو خوش کرنا اور ان کی نظروں میں اپنی وقعت و حیثیت بڑھانا ہوتا ہے۔ مثلاً لمبی لمبی نمازیں لوگوں کو دکھانے کے لیے پڑھنا لوگوں کو دکھا کر صدقہ کرنا تاکہ لوگ

تشریح

تعریف کریں مجھے نیک تصور کریں۔ اس طرح کرنا بھی شرک ہے گو شرک خفی عی سہی، سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی کو ”شرک اصغر“ فرمایا ہے۔ مومن کو اس شرک اصغر سے بھی بچنا چاہیے۔

۳۷۳- اِنَّ اَخُوْفَ مَا اَخَافُ عَلَیْکُمْ۔ روایت میں سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے شرک اصغر کو سب سے زیادہ خوف ناک قرار دیا ہے اور فرمایا کہ اسی کا مجھے تمہارے اوپر زیادہ اندیشہ ہے۔ ظاہر ہے کہ آپ کے اندیشے کے مطلب یہی ہے کہ لوگ اس کو اہم نہ سمجھ کر اس میں مبتلا ہو جائیں گے اس لیے اس سے بچنا اور اپنے تمام اعمال کو خالص رضائے الہی کی خاطر کرنا چاہیے۔

۳۷۴- عَنْ اَبِی سَعِیْدٍ نَ الْخَدْرِی۔ اس روایت میں بھی آپ نے ”ریا کاری“ کو دجال کے قتل سے بھی زیادہ خوف ناک اور خطر ناک فرمایا ہے، اس کی علت یہ بیان کی جاتی ہے کہ دجال کے مہوئے ہونے اور اس کی فتنہ انگیزیوں کو ظاہر کرنے کی نشانیاں اور علامتیں بہت ہیں اور بالکل واضح ہیں جو ہر صاحبِ صدق و ایمان کو محفوظ رکھنے کے لیے کافی ہوں گی، جب کہ ریا کاری کا معاملہ نہایت پوشیدہ ہے، یہی وجہ ہے کہ اچھے اچھے لوگ بھی اس کے جال میں پھنس کر رہ جاتے ہیں۔

۳۷۵- اَنَا اَغْنِی الشُّرَکَآءَ عَنِ الشُّرْکِ۔ میں شرک کے تین تمام شرکاء سے بہت بے نیاز ہوں۔ مطلب یہ ہے کہ دنیا کا یہ دستور ہے کہ لوگ اپنے معاملات و کاروبار میں ایک دوسرے کے اشتراک و تعاون کے محتاج ہوتے ہیں اور آپس میں ایک دوسرے کے شریک بنتے ہیں، وہ اس شرکت و تعاون پر راضی و مطمئن بھی ہوتے ہیں اور اس سلسلے میں ان کے درمیان اس درجے کی مفاہمت ہوتی ہے کہ ان میں سے ہر ایک شریک متعلقہ معاملات و کاروبار میں اپنا پورا عمل دخل رکھتا ہے، مگر میرا معاملہ بالکل جداگانہ ہے کہ میں علی الاطلاق خالق و مالک ہوں، مجھے اپنے احکام و فیصلے اور اپنے نظامِ قدرت میں نہ تو کسی کے تعاون و اشتراک کی حاجت و ضرورت ہے اور نہ مجھے یہ گوارا ہے کہ میرے بندے کسی کو میرا شریک قرار دیں، یہاں تک کہ میرے نزدیک ان کے صرف اسی عمل کا اعتبار ہے جو خالص میرے لیے ہو، اس کے بعد اللہ رب العزت نے اس بات سے اپنی بے نیازی کا اعلان کر دیا کہ کسی کو اس کا شریک قرار دیا جائے۔

روایت سے یہ بات بھی معلوم ہوتی ہے کہ جس طریقے سے خالص ریا کاری کے جذبے سے کیا جانے والا عمل باطل ہے اسی طریقے سے وہ عمل بھی باطل ہے جس میں ریا کی آمیزش ہو۔

۳۷۶- مَنْ صَلَّی بِرَاقِی فَقَدْ اَشْرَکَ۔ جس شخص نے نماز، روزہ، صدقہ و کھادے کے لیے کیا اس نے شرک کیا، حدیث پاک میں گرچہ ان تین اعمال کا ذکر ہے مگر یہ ذکر برائے تخصیص نہیں ہے؛ بلکہ حاصل یہ ہے کہ ریا کاری کے تحت جو بھی عمل کیا جائے وہ شرک کے مرادف ہوگا، گرچہ اسے شرک خفی کا نام دیا جائے، اس کی وجہ یہ ہے کہ ریا کار جو بھی نیک کام کرتا ہے وہ صدق و اخلاص کے ساتھ اللہ کے لیے نہیں کرتا۔

بعض حضرات فرماتے ہیں کہ ریا کا دخل روزے میں نہیں ہو سکتا۔ ملا علی قاری علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث ان لوگوں کے خلاف جھٹ ہے جو روزے میں ریا کی نفی کرتے ہیں اور اس کا سبب یہ بیان کرتے ہیں



کہ روزے کا عذر نیت پر ہے، چنانچہ جس شخص کی نیت صحیح نہ ہو اس کے کھانے پینے سے رکنے کا کوئی اعتبار نہیں۔ لیکن اس کا جواب یہ ہے کہ زبان و عمل سے لوگوں کے سامنے اظہار کرنا ہی روزے کا دکھلاوا ہے۔ علامہ یہ ہے کہ ریاکاری ہر ایک عمل میں متصور ہو سکتی ہے۔

(۲۷۷) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: تَعَوَّذُوا بِاللَّهِ مِنْ جُبِّ الْحُزْنِ، قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! مَا جُبُّ الْحُزْنِ؟ قَالَ: وَادٍ فِي جَهَنَّمَ يَتَعَوَّذُ مِنْهُ جَهَنَّمُ كُلُّ يَوْمٍ مِائَةَ مَرَّةٍ، قِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! مَنْ يَدْخُلُهُ؟ قَالَ الْقَرَاءُ الْمُرَاءُ وَنَ بَأَعْمَالِهِمْ. (ترمذی ص: ۶۱ ج ۲)

(۲۷۸) أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قِيلَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَرَأَيْتَ الرَّجُلَ يَعْمَلُ الْعَمَلَ مِنَ الْخَيْرِ وَيَحْمَدُهُ النَّاسُ عَلَيْهِ وَفِي رِوَايَةٍ وَيُحِبُّهُ النَّاسُ عَلَيْهِ قَالَ: بَلَّكَ عَاجِلُ بُشْرَى الْمُؤْمِنِ. (مشکوٰۃ ص: ۱۰۴)

(۲۷۹) عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: بِحَسَبِ أَمْرِي مِنَ الشَّرِّ أَنْ يُشَارَ إِلَيْهِ بِالْأَصَابِعِ فِي يَمِينٍ أَوْ دُنْيَا إِلَّا مَنْ عَصَا اللَّهَ.

(ترمذی ص: ۶۸ ج ۲، مشکوٰۃ ص: ۱۰۵)

(۲۸۰) قَالَ أَبُو الدَّرْدَاءِ: تَعَوَّذُوا بِاللَّهِ مِنْ خُشُوعِ النِّفَاقِ، قِيلَ: وَمَا هُوَ؟ قَالَ: أَنْ يُرَى الْجَسَدُ بِهِ خَاشِعًا وَالْقَلْبُ لَيْسَ بِخَاشِعٍ.

(کتاب الزهد و الرقاق حدیث ۱۴۳)

(۲۸۱) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَوْ أَنَّ رَجُلًا عَمِلَ عَمَلًا فِي صَخْرَةٍ لَا بَابَ لَهَا وَلَا كُوفَةً خَرَجَ عَمَلُهُ إِلَى النَّاسِ كَأَنَّ مَا كَانَتْ.

(مشکوٰۃ ص: ۱۰۶)

**ترجمہ** حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم جب الحزن (غم کے کنوئیں) سے اللہ کی پناہ مانگو، صحابہؓ نے عرض کیا اے اللہ کے رسول! جب الحزن کیا ہے؟ فرمایا: جہنم کی ایک ایسی وادی ہے جس سے جہنم بھی روزانہ سو مرتبہ پناہ مانگتی ہے، عرض کیا گیا اے اللہ کے رسول! اس میں کون لوگ داخل ہوں گے؟ فرمایا: وہ قزاجہ اپنے اعمال دکھلاتے ہیں۔

حضرت ابو ذرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا گیا: آپ کا کیا خیال ہے کہ ایک شخص کوئی نیک کام کرتا ہے اور اس پر لوگ اُس کی تعریف کرتے ہیں اور ایک روایت میں ہے کہ اور اس پر لوگ اُس سے محبت کرتے ہیں۔ فرمایا: یہ مومن کی نقد بشارت ہے۔

حضرت انسؓ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت نقل کی ہے کہ آپؐ نے فرمایا: آدمی کی برائی کے

لیے بھی کافی ہے کہ دین یا دنیا کے بارے میں اس کی طرف انگلیوں سے اشارہ کیا جائے، مگر وہ شخص جس کی اللہ رب العزت حفاظت فرمائیں۔

حضرت ابو دردواہؓ نے فرمایا: تم اللہ کی پناہ مانگو نفاق کے خشوع سے عرض کیا گیا: نفاق کا خشوع کیا ہے؟ فرمایا: یہ کہ جسم تو نفاق کی وجہ سے خشوع والا دکھائی دے اور دل میں خشوع نہ ہو۔

حضرت ابوسعید خدریؓ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر کوئی شخص کوئی کام ایسی چٹان میں کرے جس کا نہ کوئی دروازہ ہو اور نہ روشن دان (تب بھی) اُس کا عمل لوگوں تک پہنچ جائے گا خواہ وہ کیسا بھی ہو۔

### لغات و ترکیب

تَعَوَّذَ بِأَحَدٍ مِنْ شَيْءٍ تَعَوَّذًا (تفعل) کسی چیز سے کسی کی پناہ چاہنا۔ جُبَّ: جُ أَجْنَابًا، گہرا کنواں۔ حُزْنٌ: جُ أَحْزَانٌ، فَمُ-صَحْرَةٌ: جُ صَحَرَاتٌ، چٹان۔ كُؤَةٌ: جُ كُؤَاتٌ، روشن دان، کڑکی۔ وَالْوَ فِي جَهَنَّمَ أَيُّ هُوَ وَالْوَ فِي جَهَنَّمَ، "والو" موصوف "فِي جَهَنَّمَ" متعلق بہ "كائِنَ صَفَتِ، موصوف باصفت صبر مبتدا محذوف۔ اُن يَرَى الْجَسَدَ بِهِ خَاشِعًا، مبتدا محذوف کی خبر ہے اُی هُوَ اُن يَرَى الْجَسَدَ لَا بَابَ لَهَا وَلَا كُؤَةٌ لَهَا" لا کی خبر ہے اور بَابٌ وَلَا كُؤَةٌ اسم ہے۔

۳۷۷- تَعَوَّذُوا مِنْ جِبِّ الْحَزَنِ۔ روایت کے ظاہر سے یہ بات سمجھ میں آرہی ہے کہ "جب الحزن" سے اللہ کی پناہ مانگتے رہنا چاہیے، اور جب الحزن جہنم کا وہ خاص حصہ ہے جس کے عذاب کی شدت کا یہ عالم ہے کہ خود جہنم کے دوسرے حصے بھی اس سے روزانہ سو مرتبہ پناہ مانگتے ہیں، صحابہ کے استفسار پر آپؐ نے فرمایا: اس میں وہ قرآن اور علمائے امت داخل ہوں گے جو دکھلاوے کے اعمال کرتے ہیں۔

مذکورہ ارشاد گرامی میں آپؐ کا مقصد ریاکاری سے بچنے کی سخت تاکید کرنا ہے بالخصوص علماء و قرائ کو۔ اس لیے کہ یہ حضرات امت کے افضل ترین افراد ہیں جنہیں شرک سے دوسرے افراد امت کے مقابلے میں زیادہ دور رہنا چاہیے، اگر وہی اس مہلک بیماری میں مبتلا ہوں گے، تو ظاہر ہے کہ ان کا عذاب بھی سخت تر ہوگا۔

۳۷۸- أَرَأَيْتَ الرَّجُلَ يَعْمَلُ مِنَ الْخَيْرِ۔ صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے استفسار کا مطلب یہ تھا کہ اگر کوئی شخص نیک عمل اخلاص کے ساتھ کرتا ہے، ریاکاری کا کوئی ارادہ اس کے دل میں نہیں ہوتا مگر لوگ اس کے عمل پر مطلع ہو کر اس کی تعریف کرتے ہیں اس سے محبت کرتے ہیں تو کیا اس کی وجہ سے اس کے ثواب میں کچھ کمی آجائے گی۔ آپؐ نے فرمایا: "تِلْكَ عَاجِلُ بَشَرِي الْمَوْمِنِ"۔ یہ مومن کی نقد بشارت ہے۔ مطلب یہ ہے کہ ایک سعادت و بشارت تو وہ ہے جو باقی ہے، آخرت میں ملے گی اور ایک بشارت یہ ہے جو اسے دنیا ہی میں مل گئی ہے کہ لوگ اس کے مذاح ہو گئے اور اس سے محبت کرنے لگے۔

مصور کے ارشاد کے ذریعے یہ واضح ہو گیا کہ اُس شخص کا یہ عمل خیر جس کی وجہ سے وہ دنیا والوں کی نظر میں قابل احترام اور محبوب بنا ہے ”ریا“ نہیں ہے؛ کیوں کہ اُس کو یہ عزت و احترام اور محبت کے حاصل ہونے میں اس کے اپنے قصد و ارادے کا کوئی دخل نہیں ہے۔

۳۷۹۔ بحسب امرئ من الشور۔ دنیاوی سلسلے میں لوگوں کا اشارہ کرنا تو ظاہر ہے کہ آفتوں اور فتنوں میں مبتلا ہو جانے اور امن و سلامتی کی راہ سے دور جا پڑنے کا بڑا سبب ہے، لیکن اگر کوئی شخص دینی اعتبار سے مشہور ہوتا ہے اور لوگوں کی توجہ کا مرکز بنتا ہے تو اس صورت میں ریا کار ہونے کا گمان کیا جاسکتا ہے اور ہو سکتا ہے کہ وہ اس شہرت کی وجہ سے اپنی قیادت و پیشوائی کی طلب و جاہ میں مبتلا ہو جائے اور یہ تمنا کرنے لگے کہ لوگ اس کو اپنا پیشوا اور اپنی عقیدت و احترام کا مرکز بنالیں اور اس طرح وہ شیطان کے بہکانے اور نفسِ مارہ کے اکسانے کی وجہ سے ان نفسانی خواہشات کی اتباع میں مبتلا ہو جائے۔

إلا من عصمه الله۔ حدیث شریف کے اس جملے سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ شہرت و نام وری کا نشانہ وہ اور باعثِ برائی ہونا اس شخص کے حق میں ہے جس کے ظاہر و باطن پر جاہ و اقتدار اور شہرت و نام وری کی طلب و خواہش کا سلسلہ رواں ہو، لیکن وہ بندگانِ خدا جن کو پروردگارِ عالم ان سب برائیوں سے محفوظ و مامون فرمائے وہ یقیناً مستثنیٰ ہیں۔

۳۸۰۔ تَعَوَّذُوا بِاللّٰهِ مِنْ خُشُوعِ النِّفَاقِ۔ حضرت ابو دردرا کے قول کا حاصل یہ ہے کہ اللہ رب العزت کی خشوع و نفاق سے پناہ مانگتے رہنا چاہیے اور فرمایا کہ خشوع و نفاق یہ ہے کہ انسان کا ظاہر و باطن یکساں نہ ہو، اپنے جسم سے خشوع ظاہر کرنے اور دل میں ریا کاری کو پوشیدہ رکھے، اور نفاق عملی اسی کا نام ہے ”اظہار الطاعة و إبطان المعصية“۔

۳۸۱۔ لَوْ أَنَّ رَجُلًا عَمِلَ عَمَلًا فِي صَخْرَةٍ. ”صخرہ“ اصل میں تو بڑے پتھر کو کہتے ہیں مگر یہاں مراد غار ہے اور اصل معنی بھی مراد لے سکتے ہیں اس صورت میں مطلب یہ ہوگا کہ بالفرض اگر کوئی پتھر کے اندر کھس کر بھی نیک یا برا کام کرے جس میں نہ کوئی دروازہ ہوتا ہے اور نہ روشن دان، تب بھی وہ عمل لوگوں تک پہنچ جائے گا۔ کائناتِ ماکان۔ کا مطلب یہ ہے کہ وہ کیا بھی ہو، خواہ اچھا ہو یا برا، وہ عمل کرنے والا نیک ہو یا برا، ظاہر کرنے کا ارادہ ہو یا نہ ہو، وہ عمل قبولی ہو یا فعلی، بہ ہر صورت اس کے اثرات ظاہر ہو جائیں گے۔

**وَمِمَّا يُقَارِبُ الشِّرْكَ وَرُبَّمَا يُبْلِغُهُ الْإِهْلَاقُ لِغَيْرِ اللَّهِ وَ  
الذَّبْحُ عَلَى الْغُصْبِ وَالِاسْتِكْسَامُ بِالْأَزْلَامِ وَالطَّبِيرَةُ وَالْكَهَانَةُ**

(۲۸۲) قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالدَّمُ وَلَحْمُ الْخَنَازِيرِ وَمَا  
أَهْلَ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ وَ الْمُنْخَنِقَةُ وَ الْمُتَوَفُّدَةُ وَ الْمَتَرَدِّيَّةُ وَ النَّطْلِيخَةُ وَ مَا أَكَلَ

السَّبْعُ إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ وَمَا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ وَأَنْ تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلَامِ ذَلِكُمْ  
فُسْقٌ ۖ (مائده آیت ۳)

(۳۸۳) وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى: يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ  
وَالْأَزْلَامُ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ۝ إِنَّمَا يُرِيدُ  
الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصْنَعُ بَيْنَكُمْ  
عَنْ يُكْرِ اللَّهُ وَعَنْ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُوْنَ ۝ (مائده آیت ۹۰-۹۱)

(۳۸۴) عَنْ أَبِي الطُّفَيْلِ قَالَ: سُئِلَ عَلِيٌّ هَلْ خَصَّكُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِشَيْءٍ، قَالَ: مَا خَصَّنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِشَيْءٍ  
لَمْ يَغْمَ بِهِ النَّاسُ كَافَّةً إِلَّا مَا كَانَ فِي قِرَابٍ سَيْفِي هَذَا، فَأَخْرَجَ صَحِيفَةً  
مَكْتُوبٌ فِيهَا: لَعَنَ اللَّهُ مَنْ ذَبَحَ لِغَيْرِ اللَّهِ وَلَعَنَ اللَّهُ مَنْ سَرَقَ مَنَارَ الْأَرْضِ  
(وَفِي رِوَايَةٍ) مَنْ غَيَّرَ مَنَارَ الْأَرْضِ وَلَعَنَ اللَّهُ مَنْ لَعَنَ وَالِدَهُ وَلَعَنَ اللَّهُ مَنْ  
أَوَى مُحِبًّا. (مسلم ص: ۱۶۱ ج ۲، مشکوٰۃ ص: ۳۹۷)

اور ان چیزوں میں سے جو شرک کے قریب کر دیتی ہیں اور بسا اوقات شرک میں مبتلا  
کر دیتی ہیں غیر اللہ کے نام زد کرنا، استھانوں پر ذبح کرنا، جوئے کے تیروں سے تقسیم  
کرنا، بدقالی لینا اور غیب کی خبریں دینا بھی ہیں

ارشاد باری ہے: تم پر حرام کیے گئے مردار اور خون اور خنزیر کا گوشت اور وہ جانور جو غیر اللہ کے نام زد کر دیا  
گیا اور وہ جانور جو گلا گھسنے سے مر جائے اور جو کسی ضرب سے مر جائے اور جو اوپر سے گر کر مر جائے اور جو کسی نگر  
سے مر جائے اور جس کو درندے نے کھالیا ہو، مگر جس کو تم نے ذبح کر لیا ہو، او وہ جانور (حرام ہے) جو  
استھانوں پر ذبح کیا گیا ہو اور یہ (بھی حرام ہے) کہ تم جوئے کے تیروں سے تقسیم کرو، یہ سب گناہ ہیں۔

اور اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: اے ایمان والو! شراب، جو اور بت اور قرعہ کے تیر یہ سب گندی باتیں شیطانی  
کام ہیں سو تم ان سے بچتے ہی رہو تا کہ تم کو فلاح نصیب ہو۔ شیطان تو یہی چاہتا ہے کہ شراب اور جوئے کے  
ذریعہ تمہارے درمیان عداوت و بغض ڈال دے اور تم کو اللہ کی یاد اور نماز سے روک دے سو کیا تم باز آ جاؤ گے۔

حضرت ابو طفیلؓ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ حضرت علیؓ سے دریافت کیا گیا کہ کیا آپؐ حضرات کو رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی چیز کے ساتھ خاص کیا ہے؟ فرمایا: ہم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی ایسی چیز  
کے ساتھ خاص نہیں کیا جس میں آپؐ تمام لوگوں کو عام نہ کیا ہو مگر اس چیز کے ساتھ جو میری اس لکوار کی نیام  
میں ہے، راوی کیا بیان ہے پھر انھوں نے ایک صحیفہ نکالا جس میں لکھا ہوا تھا اللہ تعالیٰ اس شخص پر لعنت کرے جو

غیر اللہ کے لیے ذبح کرے، اور اللہ تعالیٰ اس شخص پر لعنت کرے جو زمین کا نشان چرائے اور ایک روایت میں ہے کہ جو زمین کا نشان بدل دے، اور اللہ تعالیٰ لعنت فرمائے اس شخص پر جو اپنے والد پر لعنت کرے، اور اللہ تعالیٰ اس شخص پر لعنت کرے جو کسی بدعتی کو ٹھکانہ دے۔

### لغات و ترکیب

أَفْلَ بِالتَّسْمِيَةِ عَلَى الذَّبِيحَةِ، ذَبَحَ بِرِ اللَّهِ كَانَامَ لِيَنَ۔ نَصَبَ: جَ أَنْصَابَ، كَمْزِي كِي هُوِي  
جَزِيَّت۔ اِسْتَقْسَمَ اسْتَقْسَامًا (اسْتَفْعَال) تَقْسِيمَ طَلَبَ كَرَنَ۔ اَزْلَامَ: وَاحِدَ زَلَمَ، بے پُرکاتیر، قَال  
كَالْتِ كَاتِر۔ الطَّيْرَةُ، بِدِشْکُونِ جِس سے لیا جائے۔ كَهَنَ يَكْهِنُ كَهَانَةً (ف، ن) غِيبِ كِي بَاتَمِ مَلَانَا۔  
نَبْتَةً: جَ مِثْنَات، مَرْدَار۔ الْمُنْخِنَةُ، وَه جَانُورِ جَوِگُلَا گھٹ کر مر گیا ہو۔ اِنْخَنَقَ اِنْخِنَاقًا (اَنْفَعَال) اِنَا  
كَامُوْنَا۔ الْمُتَوَقُّدَةُ، وَه جَانُورِ جَوِکسی ضَرْب سے مر گیا ہو۔ وَقَذَ يَقْذُ وَقَذًا (ض) بَحِيکَنَا۔ النُّطِيخَةُ،  
کَرَمَارَا هُوَا جَانُور۔ نَطَخَ يَنْطَخُ نَطْحًا (ف) سِیْگُلُوں سے مَارَنَا۔ سَبَعُ: جَ سَبَاعُ، وَرَنده۔ تَنَبَّسَرُ: جَ  
تَنَابَسَرُ، جَوَا۔ صَدَّ عَنْ شَيْءٍ يَصُدُّ صَدًّا (ن) کُسی چِز سے رُوکَنَا۔ قَرَابَ: جَ اقْرَبَةً، مِیَان۔  
مَنَازَ: وَاحِدَ مَنَازَةٍ، عَلَامَتِ جَوْرَا سَتِ کِي رَهْنَمَائِي کے لیے لگائی جائے۔ اَوْنِ اِیْوَاةَ (اِفْعَال) پَنَاهِ دِیَا۔  
”مَمَا یَقْلَابُ الشُّرُوكَ وَرَبْمَا یَبْلُغُهُ“ مِیْن ”مَنْ“ جَارِه ہے ”مَا“ مُوَصُولُ، جُمْلَه صِلَ، مُوَصُولُ بِاصِلَه  
بِجَرْدِ شَدِّه مَحْذُوفُ کے مَعْلُوقُ هُوَ کَرِخِیْرِ مُقَدِّم ”اِلْاِهْلَالُ لَغَیْرِ اللّٰهِ“ اِنِیْے مَحْطُوقَاتِ سے مَل کر مَبْتَدَا مُوْخَر۔  
اَلْمُنْخِنَةُ کَا عَطْف ”اَلْمِیْتَةُ“ پَر ہے۔ اَلْخَمْرُ وَ اَلْمِیْسَرُ اَلْخِ مَبْتَدَا، ”رَجَسَ مِنْ عَمَلِ الشَّیْطَانِ“  
مُوصُوفُ بِاصْفَتِ خَبَر۔ کَافَّةً حَالِیَّتِ کِي بِنِیَادِ مُنْصُوبِ هُوَا ہے اِس پَر اَلْف لَامِ دَاخِلِ نِیْسِ هُوَا۔

### تشریح

۳۸۲- سورہ مائدہ کی اس آیت میں بہت سے اصول اور فردی احکام و مسائل بیان کیے گئے  
ہیں، پہلا مسئلہ حلال و حرام جانوروں کا ہے جن جانوروں کا گوشت انسان کے لیے مضر ہے، خواہ  
جسمانی طور پر کہ اس سے انسان کے بدن میں بیماری کا خطرہ ہے یا روحانی طور پر کہ اس سے انسان کے اخلاق  
اور قلبی کیفیات خراب ہونے کا اندیشہ ہے۔ جن جانوروں کا گوشت حرام قرار دیا گیا ہے ان میں پہلا میہ ہے۔  
میہ: اس سے مراد وہ جانور ہیں جو بغیر ذبح کے کسی بیماری کے سبب یا طبعی موت سے مر جائیں۔ ایسے  
جانور کا گوشت طبی اور روحانی طور پر انسان کے لیے سخت مضر ہے۔ البتہ مچھلی اور مڈی اس سے مستثنیٰ ہیں۔  
دوسری چیز ”خون“ ہے، یہاں ”دم“ سے مراد دم مسفوح یعنی بہنے والا خون مراد ہے، اس لیے جگر اور  
کلی باوجود خون ہونے کے اس سے مستثنیٰ ہیں، حدیث میں جہاں مڈی اور مچھلی کو میہ ”سے مستثنیٰ کیا گیا ہے  
وہیں جگر اور طحال کو خون سے مستثنیٰ قرار دیا گیا ہے۔

تیسری چیز ”لحم خنزیر“ ہے، لحم سے مراد اس کا پورا گوشت ہے جس میں چربی پٹھے وغیرہ سبھی داخل ہیں۔  
چوتھے وہ جانور جو غیر اللہ کے نام زد کر دیا گیا ہو، پھر اگر ذبح کے وقت بھی اس پر غیر اللہ کا نام لیا ہے تو

وہ کھلا شرک ہے اور یہ جانور با اتفاق مردار کے حکم میں ہے، جیسا کہ بعض مشرکین عرب اپنے جوں کے نام ذبح کرتے تھے، یا بعض جاہل کسی بھیر فقیر کے نام پر کرتے ہیں، اور اگر بہ وقت ذبح نام تو اللہ کا لیا مگر جانور کی غیر اللہ کے نام نذر کیا گیا ہے اور اسی کی رضامندی کے لیے قربان کیا گیا ہے تو جمہور فقہاء نے اس کو بھی لایا کے تحت حرام قرار دیا ہے۔

پانچویں منخنقہ یعنی وہ جانور حرام ہے جو گلا گھونٹ کر ہلاک کیا گیا ہو، یا خود ہی جال وغیرہ میں پھنس کر دم گھٹ گیا ہو۔ ”منخنقہ“ اور ”موقوۃ“ بھی اگرچہ میہ کے اندر داخل ہیں مگر اہل جاہلیت چل کر ان کو جائز سمجھتے تھے اس لیے خصوصی طور پر ذکر کیا۔

چھٹے ”موقوۃ“ یعنی وہ جانور جو ضرب شدید کے ذریعے ہلاک ہوا ہو، جیسے لاٹھی یا پتھر وغیرہ سے مارا گیا ہو اور جو تیر کسی شکار کو اس طرح قتل کر دے کہ دھار کی طرف سے نہ لگے ویسے ہی ضرب سے مر جائے، وہ بھی موقوۃ میں داخل ہو کر حرام ہے۔ جو شکار بندوق کی گولی سے ہلاک ہو گیا اس کو بھی فقہانے موقوۃ میں داخل اور حرام قرار دیا ہے۔

ساتویں ”متردیہ“ یعنی وہ جانور جو کسی پہاڑ یا ٹیلہ یا اونچی عمارت وغیرہ سے نیچے گر کر یا کنویں وغیرہ گہرائی میں گر کر مر جائے۔ وہ بھی حرام ہے۔

آٹھویں ”نطیجہ“ یعنی وہ جانور جو کسی ٹکڑ اور تصادم سے ہلاک ہو گیا ہو، جیسے ریل اور موٹر وغیرہ کی زور میں آ کر مر جائے یا کسی دوسرے جانور کی ٹکر سے مر جائے۔

نویں وہ جانور جس کو کسی درندہ جانور نے پھاڑ دیا ہو جس کی وجہ سے مر گیا ہو۔

ان نواقسام کی حرمت بیان فرمانے کے بعد ایک استثناء ذکر کیا، فرمایا ”.....إلا ما ذکبتم“ یعنی اگر ان مذکورہ جانوروں میں سے تم نے کسی کو زندہ پالیا اور ذبح کر لیا تو وہ حلال ہو گیا اور اس کا کھانا جائز ہے۔ واضح رہے کہ یہ استثناء شروع کی چار قسموں سے متعلق نہیں ہو سکتا؛ کیوں کہ ”میہ“ اور ”دم“ میں تو ذبح کا امکان ہی نہیں اور ”خزیر“ اور ”ما امل للہ“ اپنی ذات کے اعتبار سے حرام ہیں۔ ذبح کرنا اور نہ کرنا ان میں برابر ہے۔

دسویں وہ جانور حرام ہے جو ٹھب پر ذبح کیا گیا ہے، نصب وہ پتھر ہیں جو کعبہ کے گرد کھڑے کئے ہوئے تھے اور اہل جاہلیت ان کی پرستش کرتے اور ان کے سامنے اُن کے لیے جانور کی قربانی کرتے تھے اور اس کو عبادت سمجھتے تھے۔ اہل جاہلیت ان سب قسم کے جانوروں کے کھانے کے عادی تھے جو خباثت میں داخل ہیں۔ قرآن کریم نے ان سب کو حرام قرار دیا۔

گیارہویں چیز جس کو اس آیت میں حرام قرار دیا ہے وہ استقسام بالازلام ہے۔ زلم اس تیر کو کہتے ہیں جو جاہلیت میں اس کام کے لیے مقرر تھا کہ اس کے ذریعے قسمت آزمائی کی جاتی تھی یہ سات تیر تھے جن میں سے ایک پر ”نعم“، ایک پر ”لا“ اور اسی طرح کے دوسرے الفاظ لکھے ہوتے تھے، یہ تیر بیت اللہ کے خادم کے

ہاں رہتے تھے۔ جب کسی کو اپنی قسمت یا آئندہ کسی کام کا مفید یا مضر ہونا معلوم کرنا ہوتا، تو خادم کعبہ کے پاس جاتے اور سو روپے اُس کو نذرانہ دیتے، وہ ان تیروں کو ترکش سے ایک ایک کر کے نکالتا، اگر اس پر لفظ ”نعم“ نکل آیا تو سمجھتے تھے کہ یہ کام مفید ہے اور اگر ”لا“ نکل آیا تو سمجھتے تھے کہ یہ کام نہیں کرنا چاہیے۔ استقسام بالآزالام کا لفظ کبھی قمار یعنی جوئے کے لیے بھی بولا جاتا ہے، جس میں قرعہ اندازی یا لالٹری کے طریقوں سے حقوق کی تعیین کی جائے، یہ بھی بہ نص قرآن حرام ہے جس کو قرآن نے ”میسر“ کے نام سے ممنوع قرار دیا ہے، ”تذکرہ فسق“ یعنی یہ طریقہ قسمت معلوم کرنے یا حصہ مقرر کرنے کا فسق اور گمراہی ہے۔

(معارف القرآن ج ۳ ص ۲۸-۳۲)

پہلی آیت میں شراب، جوا، بت اور جوئے کے حیر، چار چیزوں کی حرمت کا بیان ہے، ”رجس“ عربی زبان میں ایسی گندی چیز کو کہا جاتا ہے جس سے انسان کی طبیعت کو گھن اور نفرت پیدا ہو، یہ چاروں چیزیں ایسی ہیں کہ اگر انسان ذرا بھی عقل سلیم اور طبع سلیم رکھتا ہو تو خود بخود ہی ان چیزوں سے اس کو گھن اور نفرت ہوگی، آیت کے شان نزول اور اس کے بعد والی آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ اس آیت میں اصل مقصود دو چیزوں کی حرمت اور مفاسد کا بیان کرنا ہے، یعنی شراب اور جوا، انصاف یعنی بتوں کا ذکر اس کے ساتھ اس لیے ملا دیا گیا ہے کہ سننے والے سمجھ لیں کہ شراب اور جوئے کا معاملہ ایسا سخت جرم ہے جیسے بت پرستی۔

خلاصہ کلام یہ ہوا کہ یہاں شراب اور جوئے کی شدید حرمت اور ان کی روحانی اور جسمانی خرابیوں کا بیان ہے، اول روحانی اور معنوی خرابیاں ”رَجَسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ“ کے الفاظ میں بیان کیں، جن کا مفہوم یہ ہے کہ یہ چیزیں فطرت سلیمہ کے نزدیک گندی قابل نفرت چیزیں اور شیطانی جال ہیں، جن میں پھنس جانے کے بعد انسان بے شمار مفاسد اور مہلک خرابیوں کے گڑھے میں جا گرتا ہے، یہ روحانی مفاسد بیان فرمانے کے بعد حکم دیا گیا ”فَاجْتَنِبُوْهُ“ کہ جب یہ چیزیں ایسی ہیں تو ان سے اجتناب کرو اور پرہیز کرو۔

آخر میں فرمایا لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُوْنَ، جس میں بتلادیا گیا کہ تمہاری فلاح دنیا و آخرت اسی پر موقوف ہے کہ ان چیزوں سے پرہیز کرتے رہو۔

اس کے بعد دوسری آیت میں شراب اور جوئے کے دنیوی اور ظاہری مفاسد کا بیان اس طرح فرمایا گیا: اَلْاِنْسَانُ يَرِىْدُ الشَّيْطٰنُ اَنْ يُّوْقَعَ بَيْنَكُمْ الْفِتٰوٰةَ وَ الْبَغْضَاةَ فِى الْخَمْرِ وَ الْمَيْسِرِ ”یعنی شیطان یہ چاہتا ہے کہ تمہیں شراب اور جوئے میں مبتلا کر کے تمہارے درمیان بغض و عداوت کی بنیادیں ڈال دے۔“

ان آیات کا نزول بھی کچھ ایسے ہی واقعات کے بارے میں ہوا ہے کہ شراب کے نشہ میں ایسی حرکات صادر ہوئیں جو باہمی غیظ و غضب اور پھر جنگ و جدال کا سبب بن گئیں، اور یہ کوئی اتفاقی حادثہ نہیں تھا، بل کہ شراب کے نشہ میں جب آدمی عقل کھو بیٹھتا ہے تو اس سے ایسی حرکات کا صدور لازمی جیسا ہو جاتا ہے۔

اسی طرح جوئے کا معاملہ ہے کہ ہارنے والا اگرچہ اپنی ہار مان کر اس وقت نقصان اٹھالیتا ہے، مگر اپنے رفیق پر غیظ و غضب اور بغض و عداوت اس کے لازمی اثرات میں سے ہے۔ حضرت قتادہؓ اس آیت کی تفسیر

میں فرماتے ہیں کہ بعض عرب کی عادت تھی کہ جوئے میں اپنے اہل و عیال اور مال و سامان سب کو ہرا کر اچھالی رنج و غم کی زندگی گزارتے تھے۔

آخر آیت میں پھر ان چیزوں کی ایک اور خرابی ان الفاظ میں بیان فرمائی: وَيَصُصُّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَ عَنِ الصَّلَاةِ۔ ”یعنی یہ چیزیں تمہیں اللہ کی یاد اور نماز سے غافل کر دیتی ہیں۔“

یہ خرابی بظاہر روحانی اور اخروی خرابی ہے، جس کو دنیوی خرابی کے بعد مکرر ذکر فرمایا ہے، اس میں اشارہ ہو سکتا ہے کہ اصل قابلِ نظر اور قابلِ فکر وہ زندگی ہے جو ہمیشہ رہنے والی ہے، عقلِ مند کے نزدیک اسی کی خوبی مطلوب و مرغوب ہونی چاہیے، اور اسی کی خرابی سے ڈرنا چاہیے، دنیا کی چند روزہ زندگی کی خوبی نہ کوئی قابلِ فکر چیز ہے، نہ خرابی زیادہ قابلِ رنج و غم ہے، کہ اس کی دونوں حالتیں چند روز میں ختم ہو جانے والی ہیں۔

خلاصہ یہ ہے کہ ذکر اللہ اور نماز سے غفلت اگر غور سے دیکھا جائے تو اخروی اور دنیوی دونوں طرح کی خرابی ہے، اس لیے ممکن ہے کہ رَجَسٌ مِنْ غَمَلِ الشَّيْطَانِ سے خالص اخروی اور روحانی معصرت بیان کرنا مقصود ہو، اور يُوقِعَ بَيْنَكُمْ الْعَدَاوَةَ وَ الْبَغْضَاءَ سے خالص دنیوی اور جسمانی خرابی بتلانا ہو، اور يَصُصُّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَ عَنِ الصَّلَاةِ سے دین و دنیا کی مشترک جہمی و مہمادی کا ذکر کرنا مقصود ہو۔

یہاں یہ بات بھی قابلِ نظر ہے کہ ذکر اللہ میں تو نماز بھی داخل ہے، پھر نماز کو علیحدہ بیان کرنے میں کیا حکمت ہے، وجہ یہ ہے کہ اس میں نماز کی اہمیت اور ذکر اللہ کی تمام اقسام میں افضل و اشرف ہونے کی طرف اشارہ کرنے کے لیے نماز کو مستقل طور پر ذکر فرمایا گیا ہے۔

اور تمام دینی اور دنیوی، جسمانی اور روحانی خرابیوں کی تفصیل بتلانے کے بعد ان چیزوں سے باز رکھنے کی ہدایت ایک عجیب دل نواز انداز سے فرمائی ہے، ارشاد ہوتا ہے: فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُوْنَ۔ یعنی جب یہ ساری خرابیاں تمہارے علم میں آگئیں تو اب بھی ان سے باز آؤ گے۔ (معارف القرآن ج ۳ ص ۲۲۶-۲۲۷ ملخصاً)

۳۸۴- سئل علي هل خصكم رسول الله بشيء۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے سوال کرنے کی وجہ یہ تھی کہ بعض لوگوں نے یہ مشہور کر دیا تھا کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علیؑ و اہل بیت کو کچھ مخصوص وصیتیں کی ہیں، حضرت علیؑ نے فرمایا، ایسی کوئی خاص وصیت تو ہے نہیں، پھر آپؑ نے اپنی تلوار کی نیام سے ایک کاغذ نکالا۔

یہاں یہ بات واضح رہے کہ ”إلا ما في قراب سيفي هذا“ میں اگر استثناء متصل مانا جائے تو مطلب یہ ہوگا کہ گو اس تحریر میں مذکورہ احکام مخصوص نہ تھے مگر شاید حضرت علیؑ کے گمان میں ایسا رہا ہو، اور اگر مستثنیٰ منقطع مانا جائے تو مطلب یہ ہوگا کہ مگر وہ جو میری تلوار کی نیام میں ہے، میں نہیں کہہ سکتا ہوں کہ وہ میرے ساتھ مخصوص ہے یا اور سب لوگوں کے لیے بھی عام ہے۔ بہر حال اس تحریر میں چار قسم کے لوگوں پر لعنت تھی (۱) اس شخص پر اللہ کی لعنت ہو جو غیر اللہ کے لیے ذبح کرے یعنی جانوروں کو بجائے اللہ کی رضا کے لیے ذبح کرنے کے غیر اللہ کے نام پر ذبح کرے (۲) اس شخص پر لعنت ہو جو زمین کی علامت چرالے یا اسے بدل



دے "زمین کے نشان" سے مراد وہ علامتی پتھر وغیرہ ہے جو زمین کی حدود پر نصب ہوتا ہے اور جس کے ذریعہ ایک دوسرے کی زمین کے درمیان امتیاز ہوتا ہے۔ اور اس کو چرانے یا اس میں تغیر و تبدل کا مطلب یہ ہے کہ وہ شخص دوسرے کی زمین بہ زور زردستی ہڑپ کرنا چاہتا ہے۔ (۳) اس شخص پر اللہ کی لعنت ہو جو اپنے باپ پر لعنت کرے یعنی خود مراحتاً لعنت کرے یا لعنت کا سبب بنے۔ (۴) وہ شخص ملعون ہو جو کسی بدعت کو ٹھکانہ دے "محدث" کا اطلاق اس شخص پر بھی ہوتا ہے جس نے کوئی جرم یا جنایت کی ہو اور اس کو پناہ دینے کے مطلب اس کی حمایت کرنا اور صاحب حق کے درمیان حائل ہو کر اس کو اس مجرم سے اپنا حق وصول کرنے سے روکنا ہے۔ اور محدث اس شخص کو بھی کہتے ہیں جو دین میں کوئی ایسی بات پیدا کرے جس کی کوئی اصل نہ ہو، ایسے بدعتی کو ٹھکانہ دینا، اس کی تعظیم و تکریم کرنا اور اس کی مدد و حمایت کرنا شریعت کی نظر میں قابل مواخذہ ہے۔

## الطَّيْرَةُ

(۲۸۵) عَنْ قُطَيْنِ بْنِ قَبِيصَةَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ:

الْعِيَانَةُ وَالطَّرْقُ وَالطَّيْرَةُ مِنَ الْجَبْتِ. (أبو داود ص: ۱۸۹ ج ۲، مشکوٰۃ ص: ۳۹۲)

(۲۸۶) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: الطَّيْرَةُ شِرْكٌ قَالَهُ ثَلَاثًا. (أبو داود ص: ۱۸۹ ج ۲، مشکوٰۃ ص: ۳۹۲)

(۲۸۷) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَقَالِلُ وَلَا يَتَطَيَّرُ وَكَانَ يُحِبُّ الْأِسْمَ الْحَسَنَ. (مشکوٰۃ ص: ۳۹۲)

(۲۸۸) عَنْ عُرْوَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ: ذُكِرَتِ الطَّيْرَةُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: أَحْسَنُهَا الْفَالُ، وَلَا تَرُدُّ مُسْلِمًا، فَإِذَا رَأَى أَحَدَكُمْ مَا يَكْرَهُ فَلْيَقُلْ: اللَّهُمَّ لَا يَأْتِي بِالْحَسَنَاتِ إِلَّا أَنْتَ وَلَا يَذْفَعُ السَّيِّئَاتِ إِلَّا أَنْتَ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ. (أبو داود ص: ۱۹۱ ج ۲، مشکوٰۃ ص: ۳۹۲)

## بدقالی

حضرت قطن بن قبیصہ اپنے والد سے نقل کرتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ٹھکون، کہانت اور بدقالی شیطانی کام ہیں۔

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت نقل کی ہے کہ آپؐ نے فرمایا: بد ٹھکونی ٹھک ہے، اسے آپؐ نے تین مرتبہ فرمایا۔

حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ٹیک قال لیتے تھے اور بدقالی لکھ لیتے تھے اور اچھے نام کو پسند فرماتے تھے۔

حضرت عروہ بن عامرؓ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے بدقالی کا تذکرہ

آیا تو آپؐ نے فرمایا: ان میں سب سے بہتر قال نیک ہے، اور بدشگونی کسی مسلمان کو (اس کے مقصد سے) نہ لٹائے تو جب تم میں سے کوئی ناپسندیدہ چیز دیکھے تو یہ کہے: اے اللہ بھلائیاں اور خیر تو ہی لاسکتا ہے اور برائیاں تو ہی دفع کر سکتا ہے، اور کوئی طاقت و قوت نہیں ہے مگر تیری ہی توفیق سے۔

### لغات و ترکیب

عَافَ يَعيِفُ عِيفَةً الطَّيِّبُ (ض) پرندے اڑا کر بدشگونی لینا۔ طَرَقَ الرَّجُلُ يَطْرُقُ طَرَقًا (ن) جادو منتر کے طور پر نکتری پھینکنا۔ جِبْتُ، بَت، جادو، شیطانی کام۔ تَفْلَةً لَّ يَتَفَلَّأُ لُ تَفْلَؤًا (تفاعل) قال نیک لینا۔

للعِيفَةِ اپنے دونوں معطوفات سے مل کر مبتدا "من الجبت" ثابتہ محذوف کے متعلق ہو کر خبر۔  
فَإِذَا رَأَى أَحَدَكُمْ شَرًّا، فَلْيَقُلْ جَاءَ - لَا يَأْتِي بِالْحَسَنَاتِ إِلَّا أَنْتَ مُسْتَكْمِلٌ مَفْرُغٌ هِيَ أَيْ لَا يَأْتِي أَحَدٌ بِالْحَسَنَاتِ إِلَّا أَنْتَ۔

۳۸۵ - "عیافت" پرندوں سے قال لینے کا عربوں میں بڑا رواج تھا اور عیافت دانی یا قاعدہ ایک فن سمجھا جاتا تھا، اس میں عام طور پر پرندوں کے نام کا اعتبار کیا جاتا ہے، مثلاً عقاب، کے ذریعہ "عقوبت" غراب کے ذریعہ "غربت" اور ہدھد کے ذریعہ "ہدایت" کی قال لی جاتی تھی۔ طیرہ اور عیافت میں فرق یہ ہے کہ طیرہ کے مفہوم میں عمومیت ہے کہ خواہ کسی پرندے کے ذریعہ شگون لیا جائے یا کسی جانور کے ذریعہ، جب کہ عیافت کا استعمال خاص طور پر پرندے کی آواز اور نام کے ذریعہ نیک یا بد قال لینے کے مفہوم میں ہوتا ہے۔ عرب کبھی پرندوں کو اڑا کر قال لیتے تھے، اگر پرندہ داہنی جانب اڑ گیا تو مقصد میں کامیابی تصور کرتے تھے اور اگر بائیں جانب اڑ گیا تو ناکامی تصور کرتے تھے اور مقصد سے رک جاتے تھے۔  
"طرق" نکتریاں مارنے کو کہتے ہیں۔ یہ بھی قال لینے کی ایک صورت تھی، چنانچہ عرب میں عورتیں قال لیتے وقت نکتریاں مارتی تھیں۔

"جبت" سحر و کھانت کے معنی میں ہے، بعض حضرات کہتے ہیں ہر وہ چیز جس میں بھلائی نہ ہو، یا جو اللہ کے سوا پوجی جائے یعنی شرک، اور بعض حضرات کے نزدیک جبت شیطان کے کام کو کہتے ہیں۔ حدیث کا مطلب یہ ہے کہ یہ سب چیزیں یعنی شگون بد لینا پرندوں کی آواز کے ذریعہ، یا ان کو اڑا کر یا دیگر جانوروں سے قال لینا شیطانی کام ہیں۔ شریعت نے ان تمام چیزوں سے منع کر دیا ہے، اس لیے ان تمام توہمات سے احتراز ضروری ہے۔

۳۸۶ - الطَّيْرَةُ شَرٌّ۔ "شگون بد لینا شرک ہے" اس کا مطلب یہ ہے کہ یہ چیز مشرکین کے طور طریقوں اور ان کے عادات میں سے ہے اور شرک فحشی کی موجب ہے اور اگر جرماً اعتقاد رکھا جائے کہ یونہی ہوگا تو وہ شگون یقیناً کفر کے حکم میں ہوگا۔

۳۸۷ - اوپر ذکر کردہ دونوں احادیث سے یہ بات معلوم ہوگئی کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم بدشگونی

کہا پسند فرماتے تھے البتہ آپؐ قال نیک لیتے تھے اور بہترین نام پسند فرماتے تھے، معلوم ہوا کہ قال نیک لینا بھی نام سے بہتر ہے۔

۳۸۸۔ ذُكِرَت الطيرة عند رسول الله. مطلب یہ ہے کہ جب آپؐ کے سامنے ”طیرہ“ کا ذکر آیا تو آپؐ نے قال نیک کو بہتر قرار دیا اور قال بد سے روکا، فرمایا کہ: قال بد سے کوئی مسلمان اپنے مقصد سے نہ رہے یعنی بد فہمونی اس کے راستے میں حائل نہ ہو، اس لیے کہ یہ شرک ہے، البتہ اگر غیر اختیاری طور پر دل میں بد فہمونی آجائے یا کوئی ناگوار بات پیش آجائے جو بد فہمونی کا سبب بن سکتی ہو تو یہ دعا پڑھ لے، ”اللہم ایلانی بالحسنات إلا أنت، ولا يدفع السيئات إلا أنت، ولا حول ولا قوة إلا بالله“۔

## الْكُهَانَةُ

(۳۸۹) عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ الْحَكَمِ قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أُمُورًا كُنَّا نَصْنَعُهَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ كُنَّا نَأْتِي الْكُهَانَ قَالَ: فَلَا تَأْتُوا الْكُهَانَ قَالَ: كُنَّا نَقْطِئُ، قَالَ: ذَلِكَ شَيْءٌ يَجْذُو أَحْسَنُكُمْ فِي نَفْسِهِ فَلَا يَصْدَنُكُمْ قَالَ: قُلْتُ: وَ مِنَّا رَجَالٌ يَخْطُونَ خَطًّا، قَالَ: كَانَ نَبِيٍّ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ يَخْطُ فَمَنْ وَافَقَ خَطَّهُ فَذَلِكَ.

(مسلم ص: ۲۳۳ ج ۲، مشکوٰۃ ص: ۳۹۲)

(۳۹۰) عَنْ حَفْصَةَ قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ أَتَى عَرَافًا فَسَأَلَهُ عَنْ شَيْءٍ لَمْ تُقْبَلْ لَهُ صَلَاةُ أَرْبَعِينَ يَوْمًا.

(مسلم ص: ۲۳۳ ج ۲، مشکوٰۃ ص: ۳۹۳)

## کہانت

حضرت معاویہ بن حکم سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ میں نے عرض کیا اے اللہ کے رسول! بہت سے کام بلے ہیں جو ہم جاہلیت میں کرتے تھے، (مثلاً) ہم کاہنوں کے پاس جاتے تھے، آپؐ نے فرمایا: تم کاہنوں کے پاس نہ جاؤ۔ عرض کیا کہ: ہم فہم لیتے تھے۔ فرمایا: یہ تو ایسی چیز ہے کہ تم میں سے ہر شخص اپنے دل میں لکھ کر لے کر آئے، لہذا یہ چیز تم کو (تمہارے مقصد سے) نہ روکے، عرض کیا: ہم میں سے کچھ لوگ خط کھینچتے ہیں۔ فرمایا: ایک بغیر خط کھینچتے تھے تو جس کا خط ان کے خط کے موافق ہو جاتا ہے تو وہ ٹھیک ہے۔

حضرت حفصہ سے مروی ہے فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص کسی عراف کے پاس گیا اور اس سے کوئی چیز معلوم کی تو چالیس دن تک اس کی کوئی نماز قبول نہ ہوگی۔

## لغات و ترکیب

كُنْ يَكُونُ كَهْلَةً (ف) غیب کی باتیں بتلانا۔ عَرَّافٌ، نَجْوَى۔ سَأَلَ عَنْ شَيْءٍ يَسْأَلُ سُؤَالَ

(ف) کسی چیز کے متعلق معلوم کرنا۔ اُمور آکنا نصنعها، ما امر عاملہ علی شریطہ التفسیر کی بنیاد پر منسوب ہے۔ من وافق خطہ شرط فذلك ای فذلك حسن ۷۱۔

۳۸۹۔ صراح میں ہے کہ کہانت ”قال گوئی“ کو کہتے ہیں اور ”قال گو“ کو ”کاہن“ کہتے ہیں، اور علامہ طیبی فرماتے ہیں کہ کاہن اُس شخص کو کہتے ہیں جو آئندہ پیش آنے والے واقعات

دعوات کی خبر دے اور علم غیب و معرفت اسرار کا دعویٰ کرے۔ سرکارِ دو عالم کی بعثت سے قبل عرب میں کہانت کا بڑا رواج تھا، اہل عرب کاہنوں کی بتائی ہوئی باتوں پر اعتماد و بھروسہ کرتے تھے، اُن میں سے بعض کاہنوں کا یہ دعویٰ تھا کہ جو جنات آسمان پر جاتے ہیں وہ وہاں کی باتیں ہم سے بتاتے ہیں۔ یہ بات روایت سے بھی ثابت ہے کہ بعثت نبوی سے پہلے شیاطین چوری چھپے آسمان پر جاتے اور فرشتوں کی باتیں سن کر کاہنوں تک پہنچاتے اور ان میں اپنی من پسند باتوں کا اضافہ کر دیتے اور جھوٹ ملا دیتے تھے۔ لیکن آپ کی بعثت کے بعد جب شیاطین کو آسمان میں جانے سے روک دیا گیا اور یہ سلسلہ ختم ہو گیا تو کہانت کا کام بھی تمام ہو گیا۔

کہانت ہی کی طرح ایک چیز ”عرافت“ بھی تھی، کچھ لوگ بعض مخصوص چیزوں اور علامات و مقدمات کے ذریعے پوشیدہ چیزوں کی خبر دیتے تھے کہ چوری کا مال کہاں موجود ہے، یا گم شدہ شخص کہاں ہے وغیرہ، ایسے لوگوں کو ”عزّاف“ کہا جاتا ہے، کہانت و عرافت دونوں حرام ہے۔

روایت میں سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے کاہنوں کے پاس جانے اور قال بد لینے سے منع فرمایا ہے اور یہ بھی فرمادیا کہ اگر تمہارے دل میں کسی طرح کی بدقالی پیدا ہو تو وہ تمہارے لیے سزاوارہ نہ بنے تم اپنے کام کرتے رہو، تیسرے سوال کے جواب میں آپؐ نے فرمایا: کمان نبی من الانبیاء یخط بفن وافق خطہ فذلك۔ حدیث شریف میں جس نبی کا ذکر کیا گیا ہے اُن سے حضرت و انیال علیہ السلام یا بعض حضرات کے یہ قول حضرت اور لیس علیہ السلام مراد ہیں۔ حدیث کے اس آخری جز کا مطلب شارحین یہ بیان فرماتے ہیں کہ لکیریں اور خطوط کھینچنے کا علم جس کو ”رمل“ کہا جاتا ہے اصل میں انہیں بتغیر سے چلا تھا جواب اپنے حقیقی اصول و قواعد سے معدوم ہو چکا ہے، اگر اب بھی کوئی شخص اُس علم کو انہیں خصوصیات و شرائط کے ساتھ جانتا ہو جو ان نبی نے وضع فرمائے تھے اور اس کا خط بالکل انہیں کے موافق تو اُس علم سے فائدہ اٹھانا مباح ہوگا، لیکن یہ حقیق ہے کہ یہ علم حلیط اپنے اصل کے اعتبار سے دنیا سے اٹھ گیا ہے اور کوئی شخص یہ جاننے پر قادر نہیں ہے کہ وہ نبی کس طرح لکیریں اور خطوط کھینچا کرتے تھے اس لیے اب اس علم کو سیکنا اور اس پر عمل کرنا حرام و ممنوع ہے۔

۳۹۰۔ من اتی عزّافا۔ عرافت اور عزّاف کی تشریح حدیث نمبر ۳۸۹ کے تحت گذر چکی ہے۔ آپؐ نے فرمایا: جو شخص عزّاف کے پاس جائے اور اس سے کچھ پوچھے (یعنی علم غیب کی باتیں دریافت کرے) تو اس کی چالیس دن کی نمازیں قبول نہیں کی جائیں۔ مطلب یہ ہے کہ یہ چیز اتنی بری ہے کہ اس سے نماز جو عبادات میں افضل ترین عبادت ہے قبول نہیں ہوتی۔ یا یہ مراد ہے کہ جب نماز جیسی عبادت قبول نہیں ہوتی تو

دوسرے اعمال بہ طریق اولیٰ قبول نہیں ہوں گے۔ واضح رہے کہ نماز قبول نہ ہونے سے مراد یہ ہے کہ ان نمازوں کا ثواب نہیں ملتا مگر فرضیت ادا ہو جاتی ہے اور اس پر ان نمازوں کی قضا واجب نہیں ہوتی۔

## أَشْنَعَ الْأَثَامِ وَالْمَغَاصِي

وَلَا يَذْهَبُ عَنْكَ أَنْ أَقْبَحَ الْأَثَامِ وَأَشْنَعَ الْمَغَاصِي هُوَ الْإِحْدَاثُ فِي الدِّينِ أَنْ يُجْعَلَ مِنَ الدِّينِ مَلَمٌ يَكُنْ دِينًا وَهَذَا هُوَ التَّحْرِيفُ فِي الدِّينِ وَهُوَ رَدُّ تَرْذُودٌ لَا مُحَالَاةَ كَمَا:

(۳۹۱) قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَخَذَ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَالِيَسَ مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ.  
(مشکوٰۃ ص ۲۷)

وَالْحَقُّ أَنَّ الْإِحْدَاثَ فِي الدِّينِ هُوَ إِفْتِرَاءٌ عَلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِنْكَارٌ وَرَدٌّ لِمَا بَشَّرَ اللَّهُ بِهِ هَذِهِ الْأُمَّةَ مِنْ تَكْمِيلِ الدِّينِ حَيْثُ قَالَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: "الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا فَمِائِلَكُمْ وَمُحَدِّثَاتِ الْأُمُورِ وَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ:

(۳۹۲) وَمِائِلَكُمْ وَمُحَدِّثَاتِ الْأُمُورِ فَإِنَّهَا ضَلَالَةٌ وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: شَرُّ الْأُمُورِ مُحَدِّثَاتُهَا وَكُلُّ بِذْعَةٍ ضَلَالَةٌ. (ترمذی ص ۹۲ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۳۰)

(۳۹۳) عَنِ الْعُرْبَاضِ بْنِ سَارِيَةَ قَالَ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى بِنَا ذَاتَ يَوْمٍ ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَيْنَا بِوَجْهِهِ فَوَعظَنَا مَوْعِظَةً بَلِيغَةً ذَرَفَتْ مِنْهَا الْعُيُونُ وَوَجَلَّتْ مِنْهَا الْقُلُوبُ قَالَ فِيهَا: مَنْ يَؤُوشُ مِنْكُمْ بَعْدِي فَسَيَرَى اخْتِلَافًا كَثِيرًا، فَعَلَيْكُمْ بِسُنَّتِي وَسُنَّةِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ الْمُهَدِّدِينَ تَمَسَّكُوا بِهَا وَعَضُّوا عَلَيْهَا بِالنَّوَاجِذِ وَمِائِلَكُمْ وَمُحَدِّثَاتِ الْأُمُورِ، فَإِنَّ كُلَّ مُحَدِّثَةٍ بِذْعَةٌ وَكُلُّ بِذْعَةٍ ضَلَالَةٌ. (أبو داود ص ۲۸۷ ج ۲، ترمذی ص ۹۲ ج ۲،

ابن ماجہ ص ۵، مشکوٰۃ ۲۹)

## گناہوں اور نافرمانیوں میں بدترین گناہ

اور تمہارے سامنے یہ بات واضح رہے کہ فحیح ترین گناہ اور بدترین نافرمانی وہ دین میں نئی بات کا پیدا کرنا ہے اور دین میں نئی بات پیدا کرنے کا مطلب یہ ہے کہ دین میں وہ چیز داخل کر دی جائے جو دین نہ ہو اور کلمہ دین میں تحریف کرنا ہے اور یہ یقینی طور پر قابل رد اور ناقابل قبول ہے جیسا کہ:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص ہمارے اس امر (دین) میں ایسی بات پیدا کرے جو اس

میں نہ ہو تو وہ قابلِ رد ہے۔

اور حق یہ ہے کہ دین میں نئی چیز پیدا کرنا اللہ اور اس کے رسول پر بہتان کی تکمیل کا رد اور انکار ہے جس کی اللہ رب العزت نے اس امت کو خوش خبری دی ہے، چنانچہ حق سبحانہ تعالیٰ نے فرمایا: آج میں نے تمہارے لیے تمہارے دین کو مکمل کر دیا اور تم پر اپنی نعمت پوری کر دی اور تمہارے لیے اسلام کو بہ طور دین پسند کر لیا، سو تم نئی باتوں سے بچتے رہو۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

تم نئی باتوں سے بچو، کیوں کہ نئی باتیں گمراہی ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: بدترین امور بدعات ہیں اور بدعت گمراہی ہے۔

حضرت عرباض بن ساریہؓ سے مروی ہے ان کا بیان ہے کہ: ایک دن ہم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھائی، پھر آپ ہماری جانب متوجہ ہوئے، پھر آپ نے ہمیں ایسی تبلیغ نصیحت فرمائی جس سے آنکھیں اٹک بار ہو گئیں اور دل دہل گئے۔ آپ نے اس خطبے میں فرمایا: تم میں سے جو میرے بعد زندہ رہے گا تو وہ بہت اختلاف دیکھے گا سو تم میری اور ان خلفاء کی سنت کو مضبوطی سے پکڑ لینا جو ہدایت دہندہ اور ہدایت یافتہ ہیں، تم اس کو مضبوطی سے تھام لینا اور لازم پکڑ لینا۔ اور نئے امور سے بچتے رہنا، کیوں کہ ہر نئی بات بدعت ہے اور ہر بدعت گمراہی ہے۔

### لغات و ترکیب

شَنَعَ يَشْنَعُ شَنْعًا (ف) برا بھلا۔ مَقَاصِي، واحد، مَفْصِيَّةٌ، نافرمانی۔ أَحَدُثُ أَمْرًا إِحْدَاثًا (افعل) نئی چیز پیدا کرنا۔ حَرَفَ تَحْرِيفًا (تفعیل) پھیر دینا، بدل دینا۔ اِفْتَرَى عَلَى أَحَدٍ يَفْتَرِي افْتِرَاءً (افتعال) کسی پر تہمت لگانا۔ ذَرَفَ يَذْرِفُ ذَرْفًا (ض) بہنا، آنسو لگانا۔ وَجِلَ يَوْجِلُ وَجَلًا (س) ڈرنا، خوف محسوس کرنا۔ عَصَ يَعْصُ عَصًا (س) دانت سے پکڑنا۔ نَوَاجِذٌ، واحد، نَاجِذَةٌ، ڈاڑھ۔ "أَقْبَحُ الْآثَامِ وَأَشْنَعُ الْمَعَاصِي" معطوف علیہ و معطوف اُن کا اسم، ہو الأحداث فی الدین۔ مبتدا با خبر جملہ شدہ ضمیر اُن۔ اُن با اسم خبر متاویل مفرد شدہ "لا یذہل" کا فاعل واقع ہے۔ اُنْکُمْ ومحدثات الأمور۔ تحذیر کی وجہ سے منصوب ہے اُی اتقوا محدثات الأمور "من یعش منکم بعدی" جملہ ضمن معنی شرط۔ فیسری اختلافاً کثیراً محض من معنی جزا۔

حضرت مؤلف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ سب سے قبیح ترین گناہ اور بدترین نافرمانی "احداث فی الدین" ہے اور احداث فی الدین کا مطلب یہ ہے کہ دین میں ایسی چیز کو شامل اور داخل کیا جائے جو دین میں سے نہ ہو یعنی شریعت میں جس کی کوئی اصل نہ ہو، اسی کا نام تحریف فی الدین ہے جس کی اسلام میں قطعاً کجائش نہیں یہ چیز یقینی طور پر قابل رد اور ناقابل قبول ہے۔ چنانچہ اس سلسلے میں صریح احادیث موجود ہیں۔

۳۹۱- من أحدث فی أمرنا هذا مطلب یہ ہے کہ اگر کوئی شخص (خواہ کتنا ہی بڑا عالم اور بزرگ ہو) دین و اسلام میں اپنی عقل اور اپنے ذہن سے کوئی بات نکالے یا کوئی ایسا عمل رائج و ظاہر کرے جس کے ثبوت میں کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ سے ظاہری یا خفی، لفظی یا استنباطی کسی بھی طرح کی کوئی دلیل اور سند نہ ہو تو اس شخص کو مردود سمجھا جائے گا اور اس کی نکالی ہوئی بات اور اس کے ظاہر و رائج کیے ہوئے عمل کو رد کر دیا جائے گا۔  
والحق أن الإحداث فی الدین حضرت مولف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ درحقیقت بدعت اللہ

اور اس کے رسول پر زیر دست الزام اور بدترین جھوٹ ہے اور یہ بہ ایں طور کہ بدعتی دین میں نئی چیز داخل کر کے گویا یہ دعویٰ کر رہا ہے کہ اس کا بھی اللہ اور اس کے رسول نے حکم دیا ہے، حالاں کہ حقیقت میں وہ اللہ اور اس کے رسول کا حکم نہیں ہے اور یہی افتراء و بہتان ہے، اسی طریقے سے بدعت کو دین میں داخل کر کے گویا سرکارِ دو عالم پر یہ الزام لگا رہا ہے کہ دین کا یہ حکم آپؐ نے بیان نہیں کیا جب کہ یہ بھی دین ہے، اسی طریقے سے بدعتی دین میں نئی بات داخل کر کے اللہ اور اس کے رسول کی تنقیص کرتا ہے کہ دین کا یہ حکم وہ گویا دین کی تکمیل نہیں ہوئی جب کہ نص قرآنی صراحۃً ناطق ہے "الیوم اکملت لکم دینکم و اتممت علیکم نعمتی و رضیت لکم الاسلام دیناً" کہ یہ دین بالکل کامل و مکمل ہو چکا ہے اور اب اس میں کسی قسم کا نقص باقی نہیں رہا۔ آج کریمہ میں اللہ رب العزت نے آپؐ اور آپؐ کی امت کو تین خصوصی انعامات کی بشارت دی ہے (۱) اکمال دین (۲) اتمام نعمت (۳) امت محمدیہ کے لیے اسلام کا انتخاب۔

حضرت عبداللہ بن عباسؓ وغیرہ نے "الیوم اکملت لکم دینکم" کا مطلب یہ بیان کیا ہے کہ: آج دین کے تمام حدود و فرائض اور احکام و آداب مکمل کر دیئے گئے ہیں، اب نہ اس میں کسی اضافے کی ضرورت ہے اور نہ کسی کا احتمال ہے، یہی وجہ ہے کہ اس کے بعد کوئی حکم نازل نہیں ہوا ہاں ترفیع و تربیت کی آیات اتری ہیں۔  
فایاکم ومحدثات الأمور۔ جب یہ بات آیت قرآنی سے بالکل واضح ہو گئی کہ دین میں کسی اضافے کی ضرورت نہیں اور نہ کسی کا احتمال تو مصنفؒ فرماتے ہیں کہ اب تمہاری ذمہ داری ہے کہ تم بدعات سے دور رہو، سرکارِ دو عالم نے بھی بدعات سے دور رہنے کی تاکید فرمائی ہے، چنانچہ فرمایا:

۳۹۲- إیّاکم ومحدثات الأمور۔ تم بدعات سے دور ہو کیوں کہ بدعت گمراہی ہے۔ اور تمام امور میں بدترین امر بدعت ہے۔ "بدعت" ہر اس چیز کا نام ہے جس کا وجود آں حضرت ﷺ کے زمانے میں نہ رہا ہو، بل کہ آپ کے بعد پیدا ہوئی ہو۔ ایسی چیزیں جو کتاب اللہ کے خلاف نہ ہوں اور سنت کے اصول و قواعد کے موافق ہوں ان کو "بدعت حسنہ" کہتے ہیں، اور جو باتیں کتاب و سنت کے خلاف ہوں اور ان کے اصول و قواعد سے میل نہ کھاتی ہوں ان کو "بدعت سیئہ" کہیں گے، اسی دوسری قسم کی برائی اور مذمت حدیث میں آئی ہے۔

بدعت حسنہ اور بدعت سیئہ کے اسی فرق کو ملحوظ رکھتے ہوئے بدعت کی متعدد قسمیں بیان کی جاتی ہیں۔

(۱) بدعت واجبہ، جیسے قرآن و حدیث کو سمجھنے کے لیے علم نحو کا حاصل کرنا، اصول فقہ کی تدوین اور روایات

حدیث پر جرح و تعدیل کرنا۔

(۲) بدعتِ محرمہ، جیسے جبریہ، قدریہ، مرجیہ اور مختصہ کے مذاہب۔ اور ان مذاہب کی تردید بدعتِ

واجبہ ہے۔

(۳) بدعتِ مستحبہ، جیسے مدارس، مسافر خانے اور خانقاہیں وغیرہ بنانا۔

(۴) بدعتِ مکروہہ، جیسے مساجد کی دیواروں پر نقش و نگار کرنا، کلام اللہ میں زیپائش دینا کاری وغیرہ۔

(۵) بدعتِ مباحہ، جیسے صبح کی نماز کے مصافحہ، یہ امام شافعی کے مسلک میں ہے احناف کے نزدیک یہ مصافحہ

مکروہ ہے۔

۳۹۳- عن العرباض بن ساریۃ۔ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اس مبلغِ خلیے میں

فرمایا "من یعش منکم بعدی فسیروی اختلافاً کثیراً" اس سے اہل بدعت وہوئی کے ظہور کی طرف اشارہ ہے یعنی مختلف قسم کے فرقے رونما ہوں گے اور ہر ایک کا اپنا مسلک و مشرب ہوگا، یہ گمراہ فرقے ہوں گے

جو دوسروں کو بھی اپنی طرف مائل کریں گے، ایسے وقت میں تم میری اور میرے خلفاء کی سنت کو ہاتھ سے مت جانے دینا۔ آپؐ نے تاکید فرمایا "تمسکوا بها وعضوا علیہا بالنواجذ" کہ اس سنت کو مضبوطی سے

تھامے رہنا، مطلب یہ ہے کہ نجات اور کامیابی میرے اور خلفائے راشدین کے طریق میں ہے اس لیے اس طریق سے ہٹ کر کوئی اور راستہ مت اپنانا اور نہ ہی دین میں کوئی نئی بات پیدا کرنا۔ اس لیے کہ ہر نئی بات جو

صول کتاب و سنت کے متعارض ہو بدعت ہے اور بدعت اختیار کرنے سے انسان راہِ یاب نہیں ہو سکتا ہے کیوں کہ بدعت گمراہی کا سبب ہے۔

واضح رہے کہ خلفاء راشدین کا اطلاق گرچہ عرفاً خلفائے اربعہ پر ہوتا ہے مگر بعض محدثین کا خیال ہے کہ

یہاں خلفائے راشدین میں خلفائے اربعہ کے ساتھ وہ خلفاء بھی داخل ہیں جو ان کے طریقے پر چلیں۔

(۳۹۴) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ: خَطَّ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ خَطًّا ثُمَّ قَالَ: هَذِهِ سَبِيلُ اللَّهِ ثُمَّ خَطَّ خَطُّوطًا عَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ شِمَالِهِ

وَقَالَ: هَذِهِ سُبُلٌ عَلَى كُلِّ سَبِيلٍ مِنْهَا شَيْطَانٌ يَدْعُو إِلَيْهِ وَقَرَأَ وَأَنَّ هَذَا

(مشکوٰۃ ص ۳۰)

مِرَاجِلُ مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ. الْآيَةُ

(۳۹۵) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ:

لَيَأْتِيَنَّ عَلَى أُمَّتِي كَمَا أَتَى عَلَى بَنِي إِسْرَآئِيلَ حَدَوُ النَّعْلِ حَتَّىٰ إِنْ كَانَ مِنْهُمْ

مَنْ أَتَى أُمَّهُ عِلَآ نِيَّةً لَكَانَ فِي أُمَّتِي مَنْ يَصْنَعُ ذَلِكَ، وَإِنَّ بَنِي إِسْرَآئِيلَ

تَفَرَّقَتْ عَلَى ثِنْتَيْنِ وَسَبْعِينَ مِلَّةً وَتَفْتَرِقُ أُمَّتِي عَلَى ثَلَاثٍ وَسَبْعِينَ مِلَّةً كُلُّهُمْ

فِي النَّارِ إِلَّا مِلَّةً وَاحِدَةً قَالُوا: مَنْ هِيَ يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَالَ: مَا أَنَا عَلَيْهِ

(ترمذی ص ۸۹ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۳۰)

وَأَصْحَابِي.



**ترجمہ** حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمارے سامنے ایک خط کھینچا، پھر فرمایا: یہ اللہ کا راستہ ہے، پھر آپؐ نے چند خطوط اُس خط کے دائیں اور بائیں کھینچے اور فرمایا یہ چند راستے ہیں جن میں سے ہر راستے پر ایک شیطان ہے جو اپنی طرف بلاتا ہے اور آپؐ نے یہ آیت تلاوت فرمائی "وَأَنْ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ فَاتَّبِعُوهُ"۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: میری امت پر ضرور ایسا وقت آئے گا جیسا کہ بنی اسرائیل پر آچکا ہے ایک جوتے کے دوسرے جوتے کے برابر ہونے کی طرح، یہاں تک کہ اگر اُن میں سے کوئی ایسا ہوا جس نے اپنی ماں سے کھلم کھلا زنا کیا ہو تو ضرور میری امت میں بھی ایسا ہوگا جو اسی طرح کرے گا۔ اور بلاشبہ بنی اسرائیل بہتر فرقوں میں بٹ گئے تھے اور میری امت تہتر فرقوں میں بٹ جائے گی، سب کے سب دوزخ میں جائیں گے سوائے ایک فرقے کے، صحابہ کرام نے عرض کیا وہ کون سا فرقہ ہے؟ اے اللہ کے رسول! فرمایا: (جو فرقہ) میرے اور میرے صحابہ کے طریقے پر ہوگا۔

### لغات و ترکیب

حَذَا يَحْذُوْا (ن) نمونے پر کاٹنا۔ نَعْلٌ، ج، نَعَالٌ، جونا۔ تَفَرَّقَ تَفَرُّقًا (تفعل) منتشر ہونا۔  
عَلَى كُلِّ سَبِيلٍ مِنْهَا شَيْطَانٌ: علیٰ کل سبیل منها مَحْذُوْفُ کے متعلق ہو کر خبر مقدم،  
شیطان موصوف۔ يَدْعُوْا اِلَيْهِ مَعْتٍ، موصوف بامعت مبتدا۔ مبتدا باخر جملہ اسمیہ۔ حَذُوْا النَّعْلَ  
بِالنَّعْلِ۔ مفعول مطلق واقع ہے فعل محذوف کا۔

**تشریح** ۳۹۴- خط لنار رسول اللہؐ۔ روایت کا مطلب یہ ہے کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضراتِ صحابہ کرام کو محسوس و مشاہد مثال سے سمجھایا یا اس طور کہ سید صاحب خط کھینچ کر فرمایا کہ یہ اللہ کا راستہ ہے اور دائیں بائیں کے خطوط کے بارے میں فرمایا: یہ سب گمراہی کے راستے ہیں ان میں سے ہر ایک پر شیطان ہے جو لوگوں کو گمراہ کرنے پر لگا ہوا ہے۔ پھر آپؐ نے یہ آیت تلاوت فرمائی: "إِنَّ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ فَاتَّبِعُوهُ" آپؐ نے جو بالکل سیدھی لکیر تھی وہ صراطِ مستقیم کی مثال تھی جس کو اللہ تعالیٰ نے اپنا سیدھا راستہ فرمایا ہے اور اُس سیدھے راستے سے مراد اعتقادِ صحیح اور اعمالِ صالحہ ہیں۔ اور وہ نیزگی اور ترجمہ لکیریں شیطانی راستوں کی مثال تھیں جن کو اختیار کر کے انسان منزلِ مقصود تک نہیں پہنچ سکتا یعنی اسے دنیا و آخرت کی کامیابی حاصل نہیں ہو سکتی۔

۳۹۵- لِيَلْتَنِينَ عَلَى أُمَّتِي۔ روایت کا مطلب یہ ہے کہ جو کچھ بھی بنی اسرائیل نے کیا میری امت کے افراد وہ سب کچھ کریں گے۔ حَذُوْا النَّعْلَ بِالنَّعْلِ۔ یعنی جس طرح ایک جوتے کے دوسرے جوتے کی جوتی کے بالکل برابر ہوتی ہے میری امت کے بہت سے لوگ وضع قطع، چال چلن اور طور و طریق میں بنو اسرائیل کے مطابق ہو جائیں گے۔ "حَتَّىٰ إِنْ كَانَ مِنْهُمْ مَنْ اتَّبَعَ أُمَّتِي" سے یہ ظاہر حقیقی ماں مراد ہے، مگر بعض

حضرات نے سوتلی ماں اور رضاعی ماں مراد لیا ہے اور دلیل یہ دی ہے کہ حقیقی ماں کے ساتھ بدکاری کا ارتکاب گرچہ بالکل ناممکن نہیں ہے تاہم اس میں شک نہیں کہ ماں کی طرف جنسی رغبت میں نہ صرف شرعی رکاوٹ ہے بلکہ طبی رکاوٹ بھی ہے، لہذا سوتلی یا رضاعی ماں مراد لینا انسب ہے۔ لیکن ظاہر اول معنی ہی ہے۔

وَمَا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ تَفْرُقَتْ عَنْهُمْ بِنِي إِسْرَائِيلَ بِخَرْفَرٍ فِي مِثْقَالِ ذَرَّةٍ مِنْهُمْ وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْطَّغْيَانِ وَالْقَدْحِ فِيهِمْ يَنْصَرِفُونَ۔ (۱) معزلہ (۲) شیعہ (۳) خوارج (۴) مرجیہ (۵) نجاریہ (۶) جبریہ (۷) مشبہ (۸) ناجیہ۔ پھر ان گروہوں میں سے بعض گروہ کئی کئی فرقوں میں منقسم ہیں، جیسے معزلہ کے میں فرقے، شیعہ کے بائیس فرقے، خوارج کے میں فرقے، مرجیہ کے پانچ فرقے، نجاریہ کے تین فرقے، جبریہ اور مشبہ ایک ایک ہی فرقے ہیں، اس طرح یہ بہتر گمراہ فرقے ہوئے اور ایک نجات یافتہ فرقہ اہل سنت والجماعت کو ملا کر تفرقہ فرماتے ہیں۔ یہ اجمالی بات ہے تفصیل حدیث کی بڑی کتابوں میں مذکور ہے۔

ما انا عليه واصحابي۔ بہ ظاہر جواب سوال کے مطابق نہیں ہے، کیوں کہ سوال فرقہ ناجیہ کے متعلق تھا تو اس کا واضح جواب "اننا واصحابي" تھا اور بلاشبہ اس وقت یہی جماعت فرقہ ناجیہ کی مصداق تھی، لیکن آپ کا مقصد چوں کہ خود اور اپنے صحابہ ہی کو مختص کرنا مقصود نہیں تھا بلکہ یہ بتلانا مقصود تھا کہ جماعت حقہ فرقہ ناجیہ قیامت تک کی وہ جماعت ہے جس کا طور و طریق میرے اور میرے صحابہ کے طریق کے موافق ہو۔ آپ نے حضرات صحابہ کرام کو اپنے ساتھ شامل فرما کر اشارہ فرمادیا کہ اگر کوئی جماعت آپ کے طریق کا تو احترام کرتی ہے مگر صحابہ کے قول و عمل کو نہیں مانتی تو وہ جماعت فرقہ ناجیہ کی حدود سے باہر ہے۔

## وَمِنْ أَكْبَرِهَا

### عُقُوقُ الْوَالِدَيْنِ

(۳۹۶) قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا ۚ إِمَّا يَبْلُغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أُفٍّ وَلَا تَنْهَرْهُمَا وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا ۖ وَأُخْفِصْ لَهُمَا جَنَاحَ الذُّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيْنِي صَغِيرًا ۝ (بنی اسرائیل آیت ۲۳)

قَالَ الْعَبْدُ الضَّعِيفُ جَعَلَ اللَّهُ تَعَالَى الْإِحْسَانَ بِالْوَالِدَيْنِ قَرِينًا لِعِبَادَتِهِ فَلَا مَحَالَةَ عُقُوقُ الْوَالِدَيْنِ يُقَارِنُ الْكُفْرَ وَالشُّرْكَ نَعُودُ بِاللَّهِ وَالشَّلَاحُ لِهَذَا الْمَعْنَى:

(۳۹۷) مَلَوْعِي أَبُو بَكْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: أَلَا أَنْبَأُكُمْ بِأَكْبَرِ الْكِبَائِرِ؟ قُلْنَا: بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَالَ: الْإِشْرَاكُ بِاللَّهِ وَعُقُوقُ

اور سب سے بڑا گناہ والدین کی نافرمانی ہے

ارشاد باری ہے: اور آپ کے پروردگار نے حکم کر دیا ہے کہ بجز اس کے کسی اور کی عبادت مت کرو اور ماں باپ کے ساتھ حسن سلوک کیا کرو۔ اگر تیرے پاس اُن میں سے ایک یا دونوں کے دونوں بڑھاپے کو پہنچ جائیں تو ان کو کبھی ”افی“ بھی نہ کہنا اور نہ ان کو جھڑکنا اور ان سے نرم بات کرنا، ان کے ساتھ نرمی سے تواضع کے بازو کو جھکا دینا اور (یوں) دعا کرتے رہنا کہ اے میرے پروردگار ان دونوں پر رحمت فرمائیے جس طرح انھوں نے بچپن میں مجھے پالا پوسا ہے۔

بندۂ ناتواں کہتا ہے: کہ اللہ تعالیٰ نے والدین کے ساتھ حسن سلوک کو اپنی عبادت کا قرین (ساتھی) قرار دیا ہے تو لامحالہ والدین کی نافرمانی کفر و شرک کے مقارن ہوگی، ہم اللہ کی پناہ چاہتے ہیں اور اس معنی کی دلیل وہ روایت ہے جو۔

حضرت ابو بکرؓ نے نقل کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: میں تم کو گناہ کبیرہ میں سے سب سے بڑا گناہ بتاؤں؟ ہم نے عرض کیا: ضرور بتائیے اے اللہ کے رسول! فرمایا: اللہ کے ساتھ شرک کرنا اور والدین کی نافرمانی کرنا۔

### لغات و ترکیب

عَوَّ يَعْوُّ عُقُوْقًا (ن) والدین کی نافرمانی کرنا۔ نَهَزَ يَنْهَزُ نَهْرًا (ف) جھڑکنا۔ قَارَنَ مُقَارَنَةً (مفاعلة) ملنا۔ نَبَأٌ يَنْبَأُ تَنْبِئَةً: (تفعیل) بتلانا، خبر دینا۔ اِمَّا يَنْتَلِفُنَّ مِثْلًا شَرْطِيَةً ہے، فلا تَقْل لهما جزا ہے۔ اَحْذَهُمَا اَوْ كِلَاهُمَا معطوف علیہ و معطوف سے مل کر ”یبلغن“ کا قائل ہے۔ فلا محالة اَي فلا محالة فيه. الشاهد لهذا المعنى مبتدأ ملوئی ابو بکرۃ الخ خبر۔

۳۹۶۔ وقضى ربك ألا تعبدوا۔ امام قرطبیؒ فرماتے ہیں کہ اس آیت میں حق تعالیٰ نے والدین کے ادب و احترام اور ان کے ساتھ اچھا سلوک کرنے کو اپنی عبادت کے ساتھ شامل فرما کر واجب قرار دیا ہے، جیسا کہ سورہ لقمان میں اپنے شکر کے ساتھ والدین کے شکر کو شامل فرما کر لازم قرار دیا ہے، فرمایا ”اَنْ اشْكُر لِي وَلِوَالِدَيْكَ“ (یعنی میرا شکر ادا کر اور اپنے والدین کا بھی) اس سے معلوم ہوا کہ اللہ جل شانہ کی عبادت کے بعد والدین کی اطاعت سب سے اہم ہے، جب والدین کا درجہ اتنا بلند ہے اور ان کی اطاعت واجب ہے تو ظاہر ہے کہ ان کی نافرمانی کا گناہ بھی دیگر گناہوں سے بہت بڑا ہوگا۔ اور ”بُزَّ الوالدین“ کے تحت تفصیل سے یہ بات گزر چکی ہے کہ والدین کی خدمت اور ان کے ساتھ اچھے سلوک کے لیے ان کا مسلمان ہونا ضروری نہیں، البتہ اگر کسی گناہ کا حکم دیں تو ان کی اطاعت واجب کیا جائز بھی نہیں۔

یہاں یہ بات واضح رہے کہ والدین کی اطاعت کسی زمانے اور عمر کے ساتھ مقید نہیں، ہر وقت اور ہر زمانے میں واجب ہے، لیکن بڑھاپے کے زمانے میں چوں کہ انھیں خدمت کی زیادہ ضرورت ہوتی ہے، اُن کی زندگی اولاد کے رحم و کرم پر رہ جاتی ہے اور اُس وقت اگر اولاد کی طرف سے ذرا بھی بے رخی ہو تو وہ ان کے دل کا زخم بن جاتی ہے، اس لیے اللہ رب العزت نے خصوصیت کے ساتھ بڑھاپے کا تذکرہ کیا اور چند تاکید کی احکام دیے۔ پہلا حکم: لا تَقْل لِّهَما أَف، کہ انھیں "اف" بھی نہ کہو۔ اف سے مراد ایسا کلمہ ہے جس سے ناگواری کا احساس ہو۔

دوسرا حکم: لا تَنْهَرُھِما، انھیں مت جھڑکو۔ مطلب یہ ہے کہ انھیں زبان سے بھی تکلیف مت پہنچاؤ چہ جائے کہ ان کے ساتھ مار پیٹ کرو۔

تیسرا حکم: قُلْ لِّھِما قَوْلًا کَرِیْمًا، پہلے دو حکم مثنی پہلو سے متعلق تھے، یہ تیسرا حکم مثبت انداز سے ہے کہ اُن سے محبت و شفقت کے ساتھ نرم لہجہ میں بات کی جائے۔

چوتھا حکم: وَاخْفِضْ لِّھِما جَنَاحَ الذِّلِّ، جس کا حاصل یہ ہے کہ ان کے سامنے اپنے آپ کو عاجز و ذلیل آدمی کی صورت پیش کرو۔

پانچواں حکم: وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْھِما، مطلب یہ ہے کہ والدین کی پوری راحت و رسانی تو انسان کے بس کی بات نہیں اپنی حق المقدور راحت و رسانی کے ساتھ ان کا نیک لیے دعا بھی کرتا رہے۔ (معارف القرآن ج ۵- ص ۳۶۳-۳۶۴)

قال للعبد للضعیف: حضرت مولف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ اللہ رب العزت کا اپنی عبادت کے ساتھ والدین کی اطاعت کو ذکر کرنے کا مطلب یہ ہے کہ جس طرح سے اللہ تعالیٰ پر ایمان نہ لانا اور اس کی عبادت نہ کرنا کفر و شرک ہے، اسی طرح والدین کے ساتھ حسن سلوک کو ترک کرنا بھی کفر و شرک کے قریب ہے اور اس معنی کی تائید حضرت ابو بکرؓ کی مندرجہ ذیل روایت سے بھی ہوتی ہے۔

۳۹۷- أَلَا أُنَبِّئُکُمْ بِأَکْبَرِ الْکِبَایِثِ۔ روایت مذکورہ میں سرکارِ دو عالم ﷺ نے شرک اور نافرمانی والدین کو کبیرہ گناہوں میں سب سے بڑا گناہ قرار دیا ہے۔ اور ظاہر ہے کہ والدین کی نافرمانی کو شرک باللہ کے ساتھ بیان کرنے کا مطلب یہی نکلا ہے کہ یہ دونوں گناہ آپس میں ایک دوسرے کے قریب قریب ہیں۔

## وَمِنْهَا قَطِیْفَةُ الرِّحْمِ وَالْبَغْيِ

(۳۹۸) قَالَ اللَّهُ تَعَالٰی: وَالَّذِیْنَ یَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِیثَاقِهِ یَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ یُوصَلَ وَیُفْسِدُونَ فِی الْأَرْضِ أُولَٰئِكَ لَهُمُ اللَّعْنَةُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ۔ (الرعد آیت ۳۹۸)

(۳۹۹) عَنْ جُبَيْرِ بْنِ مُطْعَمٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ قَاطِعٌ  
(بخاری ص ۸۸۵ ج ۲، مشکوٰۃ ۴۱۹)

اور انھیں گناہوں اور نافرمانیوں میں سے قطع رحمی اور ظلم بھی ہے  
اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرمایا: اور جو لوگ خدا تعالیٰ کے عہد کو اس کی پختگی کے بعد توڑتے ہیں اور خدا تعالیٰ  
نے جن تعلقات کو قائم رکھنے کا حکم دیا ہے ان کو قطع کرتے ہیں اور دنیا میں فساد کرتے ہیں ایسے لوگوں پر لعنت  
ہوگی اور ان کے لیے آخرت میں بربادی ہے۔

حضرت جبیر بن مطعم سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: رشتے کو توڑنے  
والا جنت میں داخل نہیں ہوگا۔

۳۹۸- وَالَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ. آیت کریمہ میں نافرمان بندوں کی علامات و صفات  
تشریح اور ان کی سزا کا بیان ہے۔ اللہ تعالیٰ کے عہد میں جواز میں حق تعالیٰ کی رپوریت اور وحدانیت  
کے متعلق تمام پیدا ہونے والی روحوں سے کیا گیا تھا، اور وہ تمام عہد بھی اس میں داخل ہیں جن کی پابندی عہد  
۳ لا إله إلا الله کے ضمن میں انسان پر لازم ہو جاتی ہے، یعنی مامورات کی ادائیگی اور منہیات سے اجتناب۔  
دوسری خصلت: وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ۔ یعنی یہ نافرمان ان تعلقات کو قطع  
کر دیتے ہیں جن کو قائم رکھنے کا اللہ تعالیٰ نے حکم دیا ہے، ان میں انسان کا وہ تعلق بھی شامل ہے جو اس کو اللہ  
اور اس کے رسول سے ہے اور رشتہ داری کے بھی تعلقات شامل ہیں۔

تیسری خصلت: وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ۔ یعنی یہ لوگ زمین میں فساد مچاتے ہیں، یہ تیسری  
خصلت درحقیقت پہلی ہی دو خصلتوں کا نتیجہ ہے کہ جو لوگ عہد کی پاس داری نہیں کریں گے ظاہر ہے کہ ان کے  
امال و افعال دوسروں کے ایذا کا سبب بنیں گے۔

لَوْلَئِكَ اللَّعْنَةُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ۔ سرکش و نافرمان بندوں کی تین خصلتیں بیان فرمانے کے بعد یہ ان  
کی سزا کا ذکر ہے۔ کہ ان کے لیے لعنت اور برا ٹھکانہ ہے، لعنت کے معنی اللہ کی رحمت سے دور اور محروم ہونے  
کے ہیں اور ظاہر ہے کہ اس کی رحمت سے دور ہونا سب سے بڑا عذاب اور سب سے بڑی مصیبت ہے۔

(معارف القرآن، ج ۵- ص ۱۹۶-۱۹۷)

۳۹۷- لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ قَاطِعٌ۔ اس حدیث کی تشریح حدیث نمبر ۶۸ کے تحت گذر چکی ہے۔

## شَهَادَةُ الزُّوْرِ

(۴۰۰) عَنْ أَبِي بَكْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَلَا أُفَبِّتُكُمْ  
بِأَكْبَرِ الْكِبَائِرِ؟ قُلْنَا: بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَالَ: أَلَا شَرَّكَ بِاللَّهِ، وَعَقَوْتُ  
الْوَالِدَيْنِ، وَكَانَ مُتَكِنًا فَجَلَسَ وَقَالَ: أَلَا وَقَوْلُ الزُّوْرِ وَ شَهَادَةُ الزُّوْرِ

تَرَتِّينَ، فَقَا زَالَ يَقُولُهَا حَتَّى قُلْتُ: لَا يَسْكُتُ. (بخاری ص ۸۸۴)

### جھوٹی گواہی

حضرت ابو بکرؓ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کیا میں تمہیں کبیرہ گناہوں میں سب سے بڑا گناہ نہ بتلاؤں، ہم نے عرض کیا: ضرور بتلائیے اے اللہ کے رسول! فرمایا: اللہ کے ساتھ شرک کرنا، والدین کی نافرمانی کرنا ہے، اور آپؐ سہارا لگائے ہوئے تھے تو بیٹھ گئے اور فرمایا: بارگھر اور جھوٹ بات اور جھوٹی گواہی ہے (راوی نے) دو مرتبہ فرمایا، پھر آپؐ اسی کو دہراتے رہے یہاں تک میں نے (اپنے جی میں) کہا کہ آپؐ خاموش نہ ہوں گے۔

### لغات و ترکیب

زُورٌ: جھوٹ، باطل، زُورٌ تَزْوِيْرًا (تفعیل) جھوٹ کو آراستہ کرنا۔ علیہ، کسی پر جھوٹ باندھنا۔ اَتَكَا اَتَكَاً (افتعال) سہارا لگانا۔ الإِشْرَاكُ بِاللَّهِ، مبتدا محذوف کی خبر ہے اَيُّ اَكْبَرُ الْكِبَائِرِ الإِشْرَاكُ بِاللَّهِ۔ مازالَ فَعْلٍ ناقص۔ ضمیر اسم، يَقُولُهَا خبر۔

۴۰۰- روایت میں آپؐ نے اکبر الکبائر میں شرک باللہ اور نافرمانی والدین کے ساتھ جھوٹ بات اور جھوٹی گواہی کو بھی بیان فرمایا۔ شرک باللہ اور نافرمانی والدین کا بیان تو ماقبل میں آچکا ہے۔ تیسری چیز کو آپؐ نے اس طور پر بیان کیا کہ ٹیک لگائے ہوئے تھے پھر بیٹھ گئے، یہ نشست کی تبدیلی اہمیت کو بتلانے کے لیے ہے پھر فرمایا: قول الزور و شهادة الزور۔ جھوٹ اور خلاف واقعہ بات کہنا بہت بڑا گناہ ہے اور اسی کا اہم فرد ”شہادت زور“ ہے، اس جھوٹی گواہی سے جہاں اُس شخص سے اعتماد اٹھ جاتا ہے وہیں یہ چیز دوسروں کی حق تلفی کا بھی سبب ہے اس لیے آپؐ نے اس سے بچنے کی سخت تاکید فرمائی ہے۔ راوی نے ان الفاظ کو دو مرتبہ ذکر کیا اور سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم تو بار بار دہراتے رہے یہاں تک کہ یوں معلوم ہو رہا تھا کہ خاموش ہی نہ ہوں گے۔ بار بار دہراتا بھی اس گناہ کی قباحت کی شدت کو بتلانے کے لیے تھا۔

### قَتْلُ الْبَنَاتِ وَوَادُ الْبَنَاتِ

(۴۰۱) قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةً إِمْلَاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُهُمْ وَإِيَّاكُمْ إِنْ قَتَلْتُمْ كَانَ خَطَاً كَبِيراً. (بنی اسرائیل آیت ۳۱)

(۴۰۲) عَنِ الْمُنِيرَةِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ عَلَيْكُمْ عُقُوقَ الْأُمَّهَاتِ وَوَادُ الْبَنَاتِ وَمَنْعاً وَهَاتِ وَكَرِهَةً لَكُمْ قِيلَ وَقَالَ وَكَثْرَةَ السُّؤَالِ وَإِضَاعَةَ الْمَالِ. (بخاری ص ۸۸۴، مشکوٰۃ ص ۴۱۹)

## اولاد کا قتل کرنا اور لڑکیوں کو زندہ درگور کرنا

ارشاد باری ہے: اور تم اپنی اولاد کو مفلسی کے اندیشے سے قتل نہ کرو، ہم ان کو بھی روزی دیں گے اور تم کو بھی، بے شک ان کو قتل کرنا بڑا بھاری گناہ ہے۔  
حضرت مغیرہ سے روایت ہے کہ نبی کریم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے تمہارے اوپر ماؤں کی نافرمانی، لڑکیوں کے زندہ درگور کرنے اور (مال کو) روکنے اور مانگنے کو حرام قرار دیا ہے اور تمہارے لیے بے جا گفتگو، زیادتی، سوال اور مال ضائع کرنے کو ناپسند فرمایا ہے۔

### لغات و ترکیب

انلق الرجل أماً (افعال) مفلس ہونا۔ وَأَدَّ يَتَذُّ وَأَدَّ (ض) زندہ دفن کرنا۔ فاعل اسم فعل ہے بمعنی "اعط" خشية أُملاق "لا تقتلوا" کا مفعول لہ ہے۔ کان خطأ کبیراً۔ فعل ناقص اپنے اسم و خبر سے ل کر "ان" کی خبر۔

۴۰۱۔ لا تقتلوا أولادکم خشية أُملاق۔ اس حکم کا نزول دراصل اہل جاہلیت کی ایک ظالمانہ عادت کی اصلاح کے لیے تھا۔ زمانہ جاہلیت میں بعض لوگ ابتدائے ولادت کے وقت اپنی اولاد خصوصاً بیٹیوں کو اس خوف سے قتل کر ڈالتے تھے کہ ان کے مصارف کا بار برداشت کرنا پڑے گا۔ آیت مذکورہ میں اللہ رب العزت نے انھیں اس قبیح حرکت سے منع فرمایا کہ تم کیوں اس فکر میں قتل اولاد کے بزم بنے ہو جب کہ رزاق میں ہوں، میں انھیں بھی روزی دوں گا جس طرح تمہیں دیتا ہوں۔ آیت مذکورہ میں رزق دینے میں اولاد کا ذکر مقدم کر کے اس طرف اشارہ فرمادیا کہ پہلے اُن کو پھر تمہیں دیں گے جس کا مطلب دراصل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ جس بندے کو دیکھتے ہیں کہ وہ اپنے اہل و عیال کا تکفل یا دوسرے غریبوں نصیبوں کی امداد کرتا ہے تو اس کو اسی حساب سے روزی دیتے ہیں کہ وہ اپنی ضروریات بھی پوری کر سکے اور دوسروں کی مدد بھی کر سکے۔

قرآن کریم کے مذکورہ ارشاد سے اس معاملے پر بھی روشنی پڑتی ہے کہ کثرت آبادی اور مصارف کے بار سے بچنے کے لیے ضبط تولید اور منصوبہ بندی کو رواج دینا بھی مذموم ہے۔ اس سے قتل اولاد کے برابر گناہ نہ سہی گراں کے مذموم ہونے میں کوئی شبہ نہیں۔ (معارف القرآن ج ۵ ص ۴۴۷)

۴۰۲۔ إِنَّ اللَّهَ حَزَمَ عَلَيْكُمْ عَقُوقَ الْأُمّهَاتِ۔ روایت میں ماں کا ذکر خاص طور پر کرنا اس سبب سے ہے کہ اولاد پر ماں کے حقوق باپ سے زیادہ ہیں جیسا کہ پہلے گذر چکا ہے کہ ماں کا حق باپ سے تین گنا ہے۔ یا اس تخصیص کی وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ ماں طبعی طور پر زیادہ حساس اور کمزور دل ہوتی ہے ذرا سی اذیت بھی اس کے لیے باعث رنج ہو جاتی ہے اور اطاعت و فرمانبرداری میں معمولی سی کوتاہی پر بھی اس کا دل نرا متاثر ہو جاتا ہے، یہ اور بات ہے کہ اولاد کی تقصیر و کوتاہی سے جس قدر ماں درگزر کرتی ہے اتنا باپ نہیں

کرتا۔ اس کا سبب بھی ماں کا کمزور دل ہے۔

”وَوَادِ الْبَنَاتِ“ جو حکم لڑکیوں کو زندہ درگور کرنے کا ہے وہی حکم لڑکوں کو بھی زندہ درگور کرنے کا ہے، لیکن عرب میں چوں کہ لڑکیوں ہی کے ساتھ یہ برتاؤ ہوتا تھا اس لیے خاص طور پر اس کا ذکر کیا گیا۔

ومنعا وهات۔ علماء نے لکھا ہے کہ ”منع وهات“ کا مطلب یہ ہے کہ اپنے مال میں جو دوسروں کا حق واجب ہے اس کو ادا نہ کرے اور دوسروں کے مال سے وہ چیز لے لے جو اس کے لیے حلال نہیں۔ بعض حضرات محدثین فرماتے ہیں کہ اس کا تعلق نہ صرف یہ کہ مال سے ہے، بل کہ تمام حقوق سے ہے خواہ وہ مال و زر سے متعلق ہے یا افعال و احوال سے۔ یعنی دوسروں کا حق ادا نہ کرنا اور دوسروں سے ایسی چیز کا مطالبہ کرنا جو کسی بھی طرح کے حق کے طور پر واجب نہ ہو۔

وكره لكم قيل وقال۔ قيل وقال سے مراد ہے فائدہ بحث و مباحثہ، رد و کد اور جھٹ و ٹکرار ہے اس لیے کہ اس سے نہ کوئی دنیوی فائدہ حاصل ہوتا ہے اور نہ ہی اخروی۔ وكثرة السؤال۔ کثرت سوال کے کئی معنی بیان کیے گئے ہیں۔ ایک تو یہ کہ لوگوں کے حالات و معاملات کی پوچھنا چھ اور تجسس و معلومات۔ دوسرے یہ کہ اپنی علمی برتری کو ظاہر کرنے، یا دوسرے کو امتحان و آزمائش میں مبتلا کرنے یا لالہ حاصل بحث و مباحثہ کرنے کی خاطر بہت زیادہ علمی سوالات کرنا۔ تیسرے یہ کہ اس کی ممانعت کے مخاطب صرف حضرات صحابہ کرام تھے جنہیں اس بات کی ہدایت کی گئی تھی کہ وہ کثرت سوال سے احتراز کریں کہیں ایسا نہ ہو کہ یہ کثرت سوال احکام و مسائل میں شدت و سختی اور حرید پابندیوں کا سبب بن جائے جیسا کہ قرآن کریم میں بھی اس کی صراحت ہے ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءٍ إِن تَبْدُلَكُمْ تَسْوِئَكُمْ“۔

واضاعة المال۔ مال کو ضائع کرنے سے مراد یہ ہے کہ لایعنی چیزوں میں اسے خرچ کیا جائے جہاں حق تعالیٰ کی اطاعت و خوشنودی سے کوئی تعلق نہ ہو، اسی طریقے سے حقوق واجبہ کو چھوڑ کر دوسری جگہ مال کو صرف کرنا مثلاً عزیز و اقارب فاقے میں مبتلا ہوں اور مال کسی ایسے شخص کو دے دے جس کو اس کی ضرورت نہ ہو یہ بھی اضاعت مال ہے۔ مال کو پانی میں ڈال دینا، نذر آتش کر دینا یا کسی ایسے فاسق کو دینا جو گناہ و معصیت میں خرچ کرے یہ صورت میں اضاعت مال ہی میں داخل ہے۔

## الْمُؤَبَّاتُ

(۴۰۳) قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَ بِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ذَلِكَمَ وَصُّكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ۝ وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَأَوْفُوا بِالْكَيْلِ وَالْمِيزَانِ بِالْقِسْطِ



لَا تَكُلْ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ وَيَعْقِدِ اللَّهُ أَوْفُوا ذَلِكُمْ وَضَعَكُم بِهِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ۔ (انعام آیت ۱۵۱ و ۱۵۲)  
(۴۰۴) قَالَ اللَّهُ تَعَالَىٰ: إِنَّ الَّذِينَ يَلْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا إِنَّمَا يَلْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَهُمْ سَيَصْلُونَ سَعِيرًا۔ (نساء آیت ۱۰)

## ہلاک کرنے والی چیزیں

ارشاد باری ہے: آپ فرما دیجیے: آؤ میں تم کو وہ چیزیں پڑھ کر سناؤں جن کو تمہارے رب نے تم پر حرام فرمایا ہے (وہ یہ کہ) اللہ کے ساتھ کسی کو شریک مت ٹھراؤ اور ماں باپ کے ساتھ اچھا سلوک کیا کرو، اور اپنی اولاد کو فقر و فاقے کے سبب قتل مت کیا کرو، ہم تم کو اور ان کو رزق دیں گے، اور بے حیائیوں کے پاس بھی مت جاؤ خواہ وہ علانیہ ہوں یا پوشیدہ ہوں، اور اس شخص کو ناحق قتل مت کرو جس کا خون کرنا اللہ نے حرام کر دیا ہے۔ ان کا اللہ نے تم کو تائید کی حکم دیا ہے تاکہ تم سمجھو اور یتیم کے مال کے پاس نہ جاؤ مگر ایسے طریقے سے جو کہ مستحسن ہو یہاں تک کہ وہ اپنے سن بلوغ کو پہنچ جائے، اور ناپ تول پوری پوری کیا کر دانصاف کے ساتھ، ہم کسی شخص کو اس کی وسعت سے زیادہ مکلف نہیں بناتے، اور جب تم بات کیا کرو تو انصاف رکھا کرو اگرچہ وہ قرابہ دار ہی کیوں نہ ہو، اور اللہ تعالیٰ کے عہد کو پورا کیا کرو ان سب کا اللہ تعالیٰ نے تم کو تائید کی حکم دیا ہے تاکہ تم یاد رکھو۔  
اللہ تعالیٰ نے فرمایا: بے شک جو لوگ یتیموں کا مال ناحق کھاتے ہیں وہ اپنے پیٹوں میں آگ ہی بھر رہے ہیں اور عنقریب وہ بھڑکتی آگ میں داخل ہوں گے۔

## لغات و ترکیب

أَوْفَىٰ (إفعل) ہلاک کرنا، ذلیل کرنا۔ فَوَاحِشُ، واحد، فاحشۃ، بے حیائی۔ بَطْنٌ يَبْتَطِنُ بَطْنًا وَبُطُونًا (ف) پوشیدہ ہونا۔ ضَلَّى النَّارَ يَضِلُّ ضَلًى (س) آگ میں جلتا۔ سَعِيرٌ، ن، سَعَرٌ، آگ کی لپٹ، جہنم۔

أَتَىٰ مَلْحَرَمٌ رَّبِّكُمْ۔ "أَتَىٰ" جواب امر کی وجہ سے مجزوم ہے۔ ما ظہر منها و ما بطن "الفواحش" کا تفسیر ہے۔ ماموسولہ ہے۔ حتیٰ یبلغ أشده۔ جار با مجرور متعلق بہ "لا تقربوا"۔ بعهد اللہ "أوفوا" کا متعلق مقدم ہے۔ ذلکم مبتدا، وضکم بہ خبر۔

تشریح ۳۰۳۔ ان دونوں آیتوں میں اُن چیزوں کا بیان ہے جن کو اللہ تعالیٰ نے حرام قرار دیا ہے (۱) اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی کو اطاعت و عبادت میں شریک ٹھہرانا (۲) والدین کے ساتھ حسن سلوک کرنا (۳) فقر و افلاس کے اندیشے سے اولاد کو قتل کرنا (۴) بے حیائی کے کام کرنا (۵) کسی کو ناحق قتل کرنا (۶) یتیم کا مال ناجائز طور پر کھانا (۷) ناپ تول میں کمی کرنا (۸) شہادت یا فیصلے یا دوسرے کام میں

نا انصافی کرنا (۹) اللہ تعالیٰ کے عہد کو پورا نہ کرنا۔

پہلا گناہ : شرک ہے مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات میں کسی کو شریک اور ساجد سمجھو، نہ مشرکین عرب کی طرح بتوں کو خدا بناؤ، نہ یہود و نصاریٰ کی طرح انبیاء کو خدایا خدا کا بیٹا قرار دو، دوسروں کی طرح فرشتوں کو خدا کی بیٹیاں کہو اور نہ جاہل عوام کی طرح انبیاء و اولیاء کو صفت علم و قدرت میں اللہ کے برابر قرار دو۔ تفسیر مظہری میں ہے کہ لفظ "شیقاً" کے معنی یہاں یہ بھی ہو سکتے ہیں کہ شرک کی کسی قسم جلی باطل میں مبتلا نہ ہو۔ شرک جلی و خفی کی تفصیل ماقبل میں گذر چکی۔

دوسرا گناہ : والدین کے ساتھ بد سلوکی ہے۔ فرمایا "وبالوالدین احساناً" یعنی والدین کے ساتھ اچھا معاملہ اور برتاؤ کرو۔ مقصد تو اس جگہ یہ ہے کہ والدین کی نافرمانی نہ کرو، مگر حکیمانہ انداز سے بیان اس طرح کیا کہ والدین کے ساتھ احسان کا معاملہ کرو۔ اس میں اشارہ اس طرف کرنا ہے کہ والدین کے حق میں صرف اتنا ہی کافی نہیں کہ ان کی نافرمانی نہ کرو، بل کہ حسن سلوک و نیاز مندانہ برتاؤ سے انہیں راضی رکھنا اور خوش کرنا بھی فرض ہے۔

تیسرا گناہ : قتل اولاد ہے اور مناسبت یہ ہے کہ اس سے پہلے والدین کے حق کا بیان تھا جو اولاد کے ذمے ہے اور اس اولاد کے حق کا بیان ہے جو والدین کے ذمے ہے۔ اولاد کے ساتھ بد سلوکی کا بدترین معاملہ وہ تھا جو جاہلیت میں اس کو زندہ درگور کرنے یا قتل کرنے کا جاری تھا۔ جس کی تفصیل ماقبل میں گذر چکی۔

چوتھا گناہ : بے حیائی کا کام ہے، فرمایا "لاتقربوا الفواحش ماظہر منها وما بطن" بے حیائی کے جتنے طریقے ہیں ان کے پاس بھی مت جاؤ خواہ وہ علانیہ ہوں یا پوشیدہ۔ "فواحش" فاحش کی جمع ہے جس کے معنی بے حیائی کے ہیں اور قرآن وحدیث کی اصطلاح میں ہر ایسے برے کام کے لیے بولا جاتا ہے جس کی برائی اور فساد کے اثرات برے ہوں اور دور تک پہنچیں۔ فواحش کے اس مفہوم عام میں تمام بڑے گناہ مثلاً زنا کاری، قمار بازی، چوری، جھوٹ، غیبت، جھٹل، بہتان وغیرہ سب داخل ہیں، خواہ اقوال سے متعلق ہوں یا افعال سے اور ظاہر سے متعلق ہوں یا باطن سے، بدکاری اور بے حیائی کے جتنے کام ہیں یہ لفظ ان تمام کو شامل ہے۔

پانچواں گناہ : قتل ناحق ہے، اس کے متعلق ارشاد فرمایا: "ولاتقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق" یعنی جس شخص کا خون اللہ نے حرام کر دیا ہے اس کو قتل مت کرو ہاں مگر حق پر۔ اور حق کی تفصیل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک حدیث میں بیان فرمائی ہے کہ کسی مسلمان کا خون حلال نہیں مگر تین چیزوں سے (۱) ایک یہ کہ شادی شدہ ہونے کے باوجود بدکاری (زنا) میں مبتلا ہو جائے (۲) دوسرے یہ کہ اس نے کسی کو ناحق قتل کر دیا ہو اس کے قصاص میں مارا جائے (۳) تیسرے یہ کہ اپنا دین حق چھوڑ کر مرتد ہو گیا ہو۔

چھٹا گناہ : یتیم کا مال ناجائز طور پر کھانا ہے، فرمایا: "ولاتقربوا مال الیتیم إلا بالحق" احسن حتی یبلغ أشده" اس میں یتیم نابالغ بچوں کے دلی اور پرورش والوں کو خطاب ہے کہ وہ ان کے

مال کو آگ سمجھیں اور ناجائز طور پر اس کے کھانے اور لینے کے پاس بھی مت جائیں۔ اس کے بعد یتیم کو مال کی ذمہ داری کی حد بتلا دی جتنی یبلغ اشدہ۔ یعنی سن بلوغ کو پہنچ جائے تو ولی کی ذمہ داری ختم ہو گئی۔ لفظ "اشدہ" کے معنی قوت کے ہیں اور اس کی ابتداء جمہور علماء کے نزدیک بالغ ہونے سے ہو جاتی ہے۔

ساتواں گناہ: ناپ تول میں کمی ہے۔ چیزوں کے لین دین میں ناپ تول میں کمی زیادتی کو قرآن نے شدید حرام قرار دیا ہے اور اس کے خلاف کرنے والوں کو لیے سورہ مطففین میں سخت وعید آئی ہے۔ اور پہلے گفتگو مذکور چکی ہے کہ اپنی مقررہ ڈیوٹی اور خدمت میں کوتاہی کرنا بھی عمل تطیف میں داخل ہے۔ اس کے بعد فرمایا: "لَا تَكْلَفْ نَفْسًا إِلَّا وَسْعَهَا" بعض روایات حدیث میں اس کا مطلب یہ بیان کیا گیا ہے کہ جو شخص اپنے حد اختیار تک ناپ تول کا پورا پورا حق ادا کرے، اُس کے باوجود غیر اختیاری طور پر کچھ معمولی کمی بیشی ہو جائے تو معاف ہے، کیوں کہ وہ اس کی قدرت و اختیار سے خارج ہے۔

آٹھواں گناہ: عدل و انصاف کے خلاف کرنا ہے، فرمایا: "وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ" یعنی جب تم بات کہو تو حق بات کہو اگرچہ وہ اپنا رشتہ دار ہی ہو، اس جگہ چوں کہ کسی خاص بات کا ذکر نہیں، اس لیے جمہور مفسرین کے نزدیک یہ ہر قسم کی بات کو شامل ہے، خواہ وہ بات کسی معاملے کی طرف سے گواہی ہو، یا حاکم کی طرف سے فیصلہ ہو، یا آپسی گفتگو، ہر جگہ ہر حال میں حق و انصاف کا خیال رہنا چاہیے۔ ولو کان ذاقربى۔ یعنی اگرچہ وہ شخص جس کے مقدمے کی گواہی، یا فیصلہ کرنا ہے یا آپسی گفتگو کا مرکز تمہارا رشتہ دار ہی ہو تب بھی حق و انصاف کو ہاتھ سے نا جانے دو۔

نواں گناہ: کہ عہد شکنی کا حرام ہونا ہے، ارشاد فرمایا: "وَبِعَهْدِ اللَّهِ أَوْفُوا" اللہ کے عہد کو پورا کرو۔ اللہ کے عہد سے مراد وہ عہد بھی ہو سکتا ہے جو ازل میں ہر انسان سے لیا گیا جس میں سب انسانوں سے کہا گیا تھا: "الست بربکم" اور سب نے جواب دیا تھا "بلی" کیوں نہیں بلاشبہ آپ ہمارے پروردگار ہیں۔ اس عہد کا مقصد یہی ہے کہ پروردگار کے کسی حکم کی سرتابی نہ کریں۔ اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ وہ خاص خاص عہد مراد ہوں جن کا ذکر قرآن کی مختلف آیات میں آیا ہے۔ علماء نے فرمایا ہے کہ اس عہد میں نذر اور منت کا پورا کرنا بھی داخل ہے۔ (معارف القرآن ج ۳ ص ۲۸۱-۲۸۲-۲۹۱ ملخصاً)

۴۰۴۔ إِنَّ الَّذِينَ يَكْلُونُ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ۔ آیت کریمہ میں یتیم کے مال میں تصرف کرنے والوں کے لیے سخت وعید ہے۔ آیت کریمہ کے مضمون کا خلاصہ یہ ہے کہ ناحق یتیم کا مال کھانا پیٹ میں آگ کے انگارے بھرتا ہے، کیوں کہ اس گناہ کے پاداش میں موت کے بعد اس طرح کے لوگوں کو پیڑوں میں آگ بھری جائے گی۔ آیت کریمہ میں اگرچہ لفظ "یاکلون" ہے لیکن حکم صرف کھانے کے ساتھ مخصوص نہیں ہے، بلکہ عام ہے اور مطلب یتیم کے مال کو استعمال کرنا ہے خواہ کھانے پینے میں ہو یا برتنے میں سب حرام لفظ باعث عذاب ہے۔

(۴۰۵) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: اجْتَنِبُوا السَّبْعَ الْمُوبِقَاتِ. قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! وَمَاهُنَّ؟ قَالَ: الشُّرْكُ بِاللَّهِ وَالسَّحَرُ وَقَتْلُ النَّفْسِ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَأَكْلُ الرِّبَا وَأَكْلُ مَالِ الْيَتِيمِ وَالتَّوَلَّى يَوْمَ الرَّخْفِ وَقَذْفُ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ الْغُفْلَتِ.

(بخاری ص ۳۸۷ و ص ۱۰۱۳، مشکوٰۃ ص ۱۷)

(۴۰۶) عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: رَأَيْتُ اللَّيْلَةَ رَجُلَيْنِ أَتَيَانِي فَأَخَذَا بِيَدِي فَأَخْرَجَانِي إِلَى أَرْضٍ مُقَدَّسَةٍ، فَاَنْطَلَقْنَا إِلَى نَقَبٍ مِثْلِ التَّنُّورِ، أَعْلَاهُ ضَيْقٌ وَأَسْفَلُهُ وَاسِعٌ تَتَوَقَّذُ تَحْتَهُ نَارٌ، فَإِذَا اقْتَرَبَ ارْتَفَعُوا حَتَّى كَادُوا يَخْرُجُونَ فَإِذَا خَمَدَتْ رَجَعُوا، فِيهَا رِجَالٌ وَنِسَاءٌ عُرَاةٌ قُلْتُ: مَا هَذَا؟ قَالَ: هُمُ الرُّنَاةُ، فَاَنْطَلَقْنَا حَتَّى أَتَيْنَا عَلَى نَهْرٍ مِنْ دَمٍ فِيهِ رَجُلٌ قَائِمٌ وَعَلَى شَطِّ النَّهْرِ رَجُلٌ بَيْنَ يَدَيْهِ حِجَارَةٌ فَأَقْبَلَ الرَّجُلُ الَّذِي فِي النَّهْرِ فَإِذَا أَرَادَ أَنْ يَخْرُجَ رَمَاهُ الرَّجُلُ بِحَجَرٍ فِيهِ، فَرَدَّهُ حَيْثُ كَانَ فَجَعَلَ كُلَّمَا جَاءَ لِيَخْرُجَ رَمَى فِيهِ بِحَجَرٍ فَيَرْجِعُ كَمَا كَانَ. قُلْتُ: مَنْ هَذَا؟ قَالَ: أَكِلُ الرِّبَا.

(بخاری ص ۱۸۵، مشکوٰۃ ص ۳۹۵)

(۴۰۷) عَنْ جَابِرٍ قَالَ لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكِلَ الرِّبَا وَمُوكِلَهُ وَكَاتِبَهُ وَشَاهِدَهُ وَقَالَ: هُمْ سَوَاءٌ. (مسلم ص ۲۷ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۲۴۴)

### ترجمہ

حضرت ابو ہریرہؓ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت نقل کی ہے کہ آپؐ نے فرمایا: سات ہلاک کر دینے والی چیزوں سے بچو صحابہ کرامؓ نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! وہ سات چیزیں کیا ہیں؟ فرمایا: اللہ کے ساتھ شرک کرنا۔ چادو کرنا، اس شخص کو قتل کرنا جس (کے قتل) کو اللہ نے حرام کر دیا ہے مگر حق کے ساتھ، سود خوری، یتیم کا مال کھنا، جنگ کے دن پیٹھ پھیر کر بھاگنا اور بھولی بھالی پاک دامن مومن عورتوں پر تہمت لگانا۔

حضرت سرہ بن جندبؓ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں نے رات دو شخصوں کو دیکھا جو میرے پاس آئے اور مجھ کو ایک مقدس زمین کی طرف لے گئے، چنانچہ ہم ایک سو راخ پر پہنچے جو تنور کی طرح تھا، اس کے اوپر کاھٹہ تنگ اور نچلاھٹہ کشادہ تھا، اس کے نیچے آگ جل رہی تھی، جب وہ آگ (اوپر کو) قریب آتی تو وہ لوگ (جو اس میں تھے) اوپر آجاتے یہاں تک کہ نکلنے کے قریب ہو جاتے، پھر جب وہ آگ دب جاتی تو وہ لوگ بھی (نیچے کو) واپس ہو جاتے، اس میں بہت سے ننگے مرد اور ننگی عورتیں تھیں، میں نے پوچھا یہ کون ہیں؟ اس نے کہا: زنا کار ہیں، پھر ہم چلے یہاں تک کہ خون کی ایک نہر پر پہنچے جس میں

ایک شخص کھڑا تھا اور نہر کے کنارے ایک آدمی تھا جس کے سامنے پتھر تھے، پھر وہ شخص جو نہر میں تھا سامنے کی طرف چلا پس جب نکلنے کا ارادہ کیا تو اس شخص نے اس کے منہ پر ایک پتھر مارا اور اس کو وہیں واپس کر دیا جہاں تھا، تو جب جب وہ نکلنے کے لیے آتا تو یہ اس کے منہ پر پتھر مارتا چنانچہ وہ وہیں لوٹ جاتا جہاں تھا۔

میں نے کہا یہ کون ہے؟ جواب دیا یہ سودخور ہے۔  
حضرت جابرؓ سے مروی ہے ان کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے سود کھانے والے، سوکھلانے والے، سود لینے والے اور سود کی گواہی دینے والے پر لعنت فرمائی ہے اور فرمایا کہ یہ سب لوگ (گناہ میں) برابر ہیں۔

### لغات و ترکیب

تَوَلَّى يَتَوَلَّى تَوَلَّيًّا (تفعل) پیٹھ پھیر کر بھاگنا۔ زَحَفَ، رَجَ، رَحُوفَ، بِدَالِ الْفَرَسِ جُودْشَمْنِ کی طرف ہائے۔ زَحَفَ الْعَسْكَرُ إِلَى الْعَدُوِّ يَزْحَفُ زَحْفًا (ف) لشکر کا دشمن کی طرف جانا۔ قَذَفَ يَقْذِفُ نَفْثًا (ض) تھمت لگانا۔ تَوَقَّدَتِ النَّارُ تَتَوَقَّدُ تَوَقُّدًا (تفعل) آگ کا جلنا۔ خَمَدَ يَخْمَدُ خَمْدًا رَحْمَدًا النَّارُ (ن س) آگ باقی رہتے ہوئے لپٹ کا ختم ہو جانا۔

الشُّرْكُ بِاللَّهِ وَالسَّحَرُ وَقَتْلُ النَّفْسِ الْخِ أَحَدُهَا، ثَانِيهَا، ثَالِثُهَا وَغَيْرُهُ مَبْتَدَأُ مَحْذُوفٍ كِي خَبَرٍ ہے۔ فَنَنْطَلِقُنَا إِلَى نَقَبٍ مِثْلِ التَّنُورِ، نَقَبٌ مَوْصُوفٌ هُوَ "مِثْلُ النَّتُورِ" صِفَتٌ۔ "مِثْلُ" چوں کہ اُن الفاظ میں سے ہے جو اضافت کے باوجود بھی مکرر ہی رہتے ہیں اس لیے مکرر کی صفت واقع ہونا صحیح ہے۔ "عَوَاةٌ رَجَالٌ وَنِسَاءٌ" سے حال واقع ہے اور "رَجَالٌ وَنِسَاءٌ" مبتدأ مؤخر ہے۔

۴۰۵۔ جن سات ہلاک کرنے والی چیزوں سے آپؐ نے بچنے کا حکم دیا ہے ان میں پہلی چیز شرک ہے جس کا تفصیلی بیان گزر چکا۔ دوسری چیز سحر ہے، سحر (جادو) لغت میں ہر ایسے اثر کو کہتے ہیں جس کا سبب مخفی ہو خواہ وہ سبب معنوی ہو جیسے خاص خاص کلمات کا اثر، یا غیر محسوس چیزوں کا اثر۔ یا اثر غیر محسوس چیزوں کا ہو، جیسے جنات اور شیطا طین کا اثر، وغیرہ۔ جادو کی اقسام بہت ہیں مگر عرف عام میں ٹونا جادو اس چیز کو کہا جاتا ہے جن میں جنات و شیطا طین کے عمل کا دخل ہو یا کچھ کلمات و الفاظ کا۔ اور اصطلاح قرآن و سنت میں سحر ہر ایسے امر عجیب کو کہا جاتا ہے جس میں شیطا طین کو خوش کر کے ان کی مدد حاصل کی گئی ہو۔

امام بغویؒ فرماتے ہیں کہ سحر کا وجود اہل سنت کے نزدیک ثابت ہے، لیکن اس پر عمل کرنا کفر ہے اور شیخ ابو منصورؒ فرماتے ہیں کہ مطلقاً سحر کو کفر قرار دینا صحیح نہیں، بل کہ یہ دیکھنا چاہیے کہ اس کی حقیقت کیا ہے؟ اگر اس میں کوئی ایسی بات ہو جس سے کسی شرعی امر کی تردید ہوتی ہو تو سحر کفر ہے ورنہ نہیں تاہم سحر کی اکثر اقسام میں گناہ و کبیرہ کا ارتکاب لازم آتا ہے جو فسق ہے۔

یہاں یہ بات واضح رہے کہ جب یہ معلوم ہو گیا کہ سحر کفر یا فسق ہے تو اس کا سیکھنا اور سکھانا بھی حرام ہے اور اس پر عمل کرنا بھی حرم ہوگا، البتہ اگر مسلمانوں سے دفع ضرر کے لیے بقدر ضرورت سیکھا جائے (بشرطے کہ

کلمات کفریہ نہ ہوں) تو بعض فقہاء نے اس کی اجازت دی ہے۔

وقتل النفس التي حرم الله إلا بالحق۔ حدیث کے اس جز کی تفصیل آیت کریمہ کے ضمن میں ابھی گزری ہے۔ واکل الربوا۔ چوتھا مہلک گناہ سود خوری ہے، سود کھانے اور سود کا معاملہ ولین دین کرنے پر قرآن و سنت میں شدید وعید مذکور ہے ”ربا“ کے لغوی معنی مطلقاً ”زیادتی“ کے ہیں اور اصطلاح میں ایسی زیادتی کو کہتے ہیں جس کے مقابلے میں کوئی عوض نہ ہو، حدیث شریف میں ہے ”کل قرض جزاً نفعاً فهو ربا“ کہ ہر وہ قرض جو کچھ نفع کھینچ لے تو وہ ربا ہے۔ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت اور نزول قرآن سے قبل جاہلیت عرب میں بھی یہ لفظ متعارف تھا اور نہ صرف متعارف بل کہ ربا کا لین دین عام طور پر جاری تھا پھر آپ کی بعثت کے بعد اسے حرام قرار دے دیا گیا اور حضراتِ صحابہ کرام نے ربا کی حرمت نازل ہوتے ہی بالکل ترک کر دیا۔

یہاں یہ بات قابل ذکر ہے کہ آیت میں گرچہ صرف سود کھانے کا ذکر ہے مگر مراد مطلقاً سود لینا اور اس کا استعمال کرنا ہے خواہ کھانے میں استعمال کرے یا لباس و مکان اور ان کے طلاؤہ میں۔

پانچواں گناہ یتیم کا مال ناحق کھانا ہے جس کی تفصیل حدیث نمبر ۴۰۳ کے تحت گزر چکی۔

چھٹا گناہ میدان جنگ سے بھاگنا ہے اس لیے کہ جس شخص نے اتنی بزدلی اور پست ہمتی دکھائی کہ عین موقع پر جب کہ ایمانی شجاعت اور دلیری کا مظاہرہ کرنا چاہیے تھا میدان جنگ سے بھاگ کھڑا ہوا وہ دراصل اپنی اس مذموم حرکت کے ذریعہ اہل اسلام کی رسوائی کا سبب بنا، اس لیے وہ آخرت کے عذاب اور ہلاکت کا مستوجب گردانا جائے گا۔ مگر یہ گناہ ہلاکت و بربادی کا سبب اس وقت ہے جب ایک مسلمان کے مقابلے میں دو کافر ہوں اور اگر دشمن کی تعداد دو گنی سے زائد ہو تو پھر بھاگنا حرام نہیں۔ قرآن کریم میں ارشاد ہے ”فإن یکن منکم مائة صابرة یغلبوا مائتین وإن یکن منکم ألف یغلبوا ألفین بإذن اللہ“۔

ساتواں مہلک گناہ مومن پاک دامن عورت پر تہمت لگانا ہے قرآن کریم میں بھی اس جرم کا ارتکاب کرنے والوں کے لیے سخت وعید اور سزا کا ذکر ہے، ارشاد باری ہے: ”والذین یرمون المحصنات ثم لم یاتوا بأربعة شهداء فاجلدوہم ثمانین جلدة“۔ دوسری جگہ ارشاد ہے ”والذین یرمون المحصنات الغفلت البومننت لعنوا فی الدنیا والآخرة ولہم عذاب عظیم“۔ یہاں یہ جان لینا بہتر ہے کہ محسن کی دو قسمیں ہیں ایک وہ جس کا حد زنا میں اعتبار کیا جاتا ہے وہ یہ ہے کہ جس شخص پر زنا کا ثبوت ہو جائے وہ عاقل، بالغ، آزاد اور مسلمان ہو نیز کسی عورت سے نکاح صحیح کر چکا ہو اور اس سے مباشرت بھی ہو چکی ہو، دوسری قسم جس کا اعتبار حد قذف میں ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ جس پر زنا کا الزام لگایا گیا ہے وہ عاقل، بالغ، آزاد، مسلمان اور عقیف ہو یعنی پہلے کبھی اس پر زنا کا ثبوت نہ ہوا ہو۔

مذکورہ تفصیل سے یہ بات معلوم ہو گئی کہ کافرات پر تہمت لگانا گناہ کبیرہ نہیں اسی طریقے سے اس فائدہ عورت پر تہمت لگانا بھی حد قذف کا سبب نہیں جو اس فعل حرام میں ملوث ہو اور لوگوں کو معلوم ہو، اس لیے کہ

پہلی موت نہیں اور دوسری محض نہیں۔

۳۰۶۔ رایت اللیلۃ رجلین۔ روایت میں عالم برزخ کی سیر سے متعلق آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک خواب کا بیان ہے جس میں زنا کاروں اور سود خوروں کے عذاب کا ذکر ہے یہ روایت بہت طویل ہے جس کا مختصر حصہ یہاں مذکور ہے۔ زانیوں کو آگ کی سزا دیا جانا غالباً اس لیے ہے کہ وہ دنیا میں زنا جیسی بے حیائی میں مبتلا ہو کر شہوت کی آگ بجھاتے تھے اور سود خوروں نے چوں کہ دنیا میں لوگوں کا خون چوسا تھا اس لیے ان کو خون کی سزا مل رہی ہے۔

۳۰۷۔ لعن رسول اللہ۔ سود کھانے والے، کھلانے والے، سودی لین دین کا حساب و کتاب کیے والے اور اس کی گواہی دینے والے سبھی پر لعنت اس لیے فرمائی کہ ایک غیر مشروع اور حرام کام میں یہ معاون ہوتے ہیں، مشکوٰۃ شریف کی روایت میں ہے "ہم سواء" سبھی آیا کہ یہ سب برابر ہیں۔ مطلب یہ ہے کہ اصل گناہ میں تو سب شریک ہیں اگرچہ مقدار میں تفاوت ہو۔ معلوم ہوا کہ جس طریقے سے سودی کاروبار کرنا حرام ہے اسی طریقے سے اس میں کسی طرح کی اعانت کرنا اور حصہ لینا بھی حرام ہے۔

## الْمَنْهِيَّاتُ

(۴۰۸) قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَرْ قَوْمٌ مِّنْ قَوْمٍ عَسَىٰ أَن يَكُونُوا خَيْرًا مِّنْهُمْ وَلَا نِسَاءٌ مِّنْ نِّسَاءٍ عَسَىٰ أَن يَكُنَّ خَيْرًا مِّنْهُنَّ وَلَا تُلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ وَلَا تَنَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ بِئْسَ الْأَسْمُ الْفُسُوقُ بَعْدَ الْإِيمَانِ وَمَن لَّمْ يَتُبْ فَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْخَالِصُونَ ۖ يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ وَلَا تَجَسَّسُوا وَلَا يَغْتَبْ بَبَعْضِكُمْ بَعْضًا أَيَحِبُّ أَحَدُكُمْ أَن يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا فَكَرِهْتُمُوهُ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ رَّحِيمٌ۔

(حجرات آیت ۱۱، ۱۲)

## ممنوعات

ارشاد باری ہے: اے ایمان والو! نہ تو مردوں کو مردوں پر ہنسنا چاہیے، کیا عجب کہ (جن پر ہنستے ہیں) وہ ان (ہنسنے والوں) سے بہتر ہوں، اور نہ عورتوں کو عورتوں پر ہنسنا چاہیے، کیا عجب ہے کہ وہ ان سے بہتر ہوں اور نہ تو ایک دوسرے کو طعنہ دو اور نہ ایک دوسرے کو برے لقب سے پکارو، ایمان لانے کے بعد گناہ کا نام لگانا (ی) برا ہے اور جو ان حرکتوں سے باز نہ آدیں تو وہ ظلم کرنے والے ہیں۔

اے ایمان والو! زیادہ گمان سے بچو، کیوں کہ بعض گمان گناہ ہوتے ہیں اور سراغ مت لگایا کرو اور کوئی کسی کی غیبت بھی نہ کیا کرے کیا تم میں سے کوئی اس بات کو پسند کرتا ہے کہ وہ اپنے مرے ہوئے بھائی کا گوشت کھائے اس کو تو تم ناگوار سمجھتے ہو، اور اللہ سے ڈرتے رہو، بے شک اللہ بڑا توبہ قبول کرنے والا مہربان ہے۔

## لغات و ترکیب

سَخَّرَ يَسْخَرُ سَخَرًا (س) مذاق کرنا۔ لَمَزَ يَلْمُزُ لَمَزًا (ض) عیب لگانا۔ التَّنَابُذُ بِالْأَلْقَابِ (تفاعل) ایک دوسرے کو شرم دلانا۔ بِالْقَبْرِ دِيْنَا۔ تَجَسَّسَ تَجَسَّسًا (تفعل) تعقیب کرنا۔ اِغْتَابَ اِغْتِيَابًا، پیٹھ پیچھے برائی کرنا۔

اَنْ يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ، فعل ناقص اپنے اسم و خبر سے مل کر "عسى" کی خبر ہے، و لانساء من نساء، لازائدہ برائے لٹی ہے اور "نساء" کا عطف "قوم" پر ہے، من لم يَتَّبِعْ، جملہ مضمون معنی شرط، فَاُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ مضمون معنی جزا۔

۴۰۸- يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا يَسْخَرُوْا مِنْ قَوْمٍ مِّنْ قَوْمٍ۔ اس آیت میں تین چیزوں کی ممانعت فرمائی گئی ہے۔ اول کسی کے ساتھ تمسخر و استہزا کرنا، دوسرے کسی پر طعنہ زنی کرنا۔ تیسرے کسی کو ایسے لقب سے ذکر کرنا جس سے اس کی توہین ہوتی ہو اور یہ تینوں چیزیں یہ نص قرآن حرام ہیں۔ ان میں پہلی چیز تمسخر ہے، قرطبی نے فرمایا ہے کہ کسی شخص کو تحقیر و توہین کے لیے اس کے کسی عیب کو اس طرح ذکر کرنا جس سے لوگ ہنس کر یہ، تمسخر اور استہزا کہتے ہیں یا جیسے زبان ہاتھ پاؤں وغیرہ سے کسی کی نقل اتارنا۔ تمسخر کی ممانعت کا قرآن کریم نے اتنا اہتمام فرمایا کہ اس میں مردوں کو الگ مخاطب فرمایا اور عورتوں کو الگ، دوسرے یہ کہ مردوں کا مردوں کے ساتھ اور عورتوں کا عورتوں کے ساتھ استہزا کا ذکر کیا، حالاں کہ کوئی مرد کسی عورت سے یا کوئی عورت کسی مرد سے استہزا کرے تو وہ بھی حرام ہے مگر اس کا ذکر نہ کرنے سے اشارہ اس طرف ہے کہ مرد و عورت کا اختلاط ہی شرعاً ممنوع ہے چہ جائے کہ ان میں باہم تمسخر ہو۔

دوسری چیز جس کی اس آیت میں ممانعت ہے وہ "لمز" ہے، لمر کے معنی کسی میں عیب نکالنے اور عیب ظاہر کرنے اور طعنہ زنی کرنے کے ہیں۔ آیت کریمہ میں ارشاد فرمایا "لَا تَلْمِزُوا اَنْفُسَكُمْ" یعنی تم اپنے عیب نہ نکالو۔ مگر مطلب یہ ہے کہ ایک دوسرے میں عیب نہ نکالو اور اس عنوان سے تعبیر کرنے میں حکمت یہ ہے کہ دوسرے کے عیب کو نکالنا اپنے ہی عیب کو ظاہر کرنا ہے۔ کیوں کہ تم دوسرے کے عیب کو نکالو گے تو وہ تمہارے عیب کو نکالے گا اور کوئی انسان عیب سے خالی نہیں ہوتا ہے، بعض علما نے فرمایا ہے "وَفِيْكَ عِيُوْبٌ وَلِلنَّاسِ اَعْيُنٌ"۔

تیسری ممنوع چیز کسی دوسرے کو برے لقب سے پکارنا ہے جس سے وہ ناراض ہوتا ہو مثلاً کسی کو نکٹڑا، لولا یا اندھا کہہ کر پکارنا۔ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ آیت میں "تَنَابُذًا بِالْأَلْقَابِ" سے مراد یہ ہے کہ کسی شخص نے کوئی گناہ یا برائے عمل کیا ہو اور پھر اس سے تابع ہو گیا ہو اُس کے بعد اس کو اُس برے عمل سے پکارنا مثلاً چور، زانی یا شرابی وغیرہ کہنا۔ یہاں یہ واضح رہے کہ ایسے نام جو فی نفسہ برے ہیں مگر وہ شخص بغیر اس کے پہچانا نہیں جاتا ہے تو اس کو اُس نام سے ذکر کرنے کی اجازت پر علما کا اتفاق ہے، بشرطے کہ ذکر کرنے والے کا مقصد اس کا تنبیہ و تذلیل نہ ہو، جیسے کہ بعض محدثین کے نام کے ساتھ "اعرج" یا "احدب" مذکور ہے۔



يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ. یہ آیت بھی باہمی حقوق اور آداب معاشرت کے متعلق احکام کا مشتمل ہے اس میں بھی تین چیزوں کو حرام قرار دیا گیا ہے (۱) ظن (۲) تجسس (۳) غیبت۔ پہلا چیز کے متعلق قرآن کریم نے فرمایا: "إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ أَثْمٌ" کہ بعض گمان گناہ ہوتے ہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ ہر گمان گناہ نہیں لہذا اس بات کی تحقیق ضروری ہے کہ کون گمان گناہ ہیں اور کون سے نہیں تاکہ گناہ والے گمان سے بچیں، علماء نے اس کی تفصیل بیان فرمائی ہے، قرطبی نے فرمایا کہ: ظن سے مراد اس جگہ نہت ہے یعنی کسی شخص پر بغیر کسی قوی دلیل کے کوئی الزام یا عیب یا گناہ لگانا۔ امام ابو بکر جصاص نے احکام القرآن میں ظن کی چار قسمیں لکھی ہیں حرام، واجب، مستحب، مباح۔ یہاں پہلی قسم مراد ہے یعنی ظن حرام جس کی تفصیل یہ ہے کہ کوئی بندہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ بدگمانی رکھے کہ مجھے عذاب ہی دے گا اور اللہ کی رحمت و مغفرت سے مایوس رہے۔ اسی طرح ایسے مسلمان جو ظاہری حالت میں نیک دیکھے جاتے ہیں ان کے متعلق بلا کسی قوی دلیل کے بدگمانی حرام ہے۔

دوسری چیز جس سے اس آیت میں منع کیا گیا ہے کسی کے عیب کی تلاش اور سراغ لگانا ہے، حضرت تھانوی علیہ الرحمہ نے اپنی تفسیر بیان القرآن میں لکھا ہے کہ کسی کی باتیں سننا یا اپنے کو سونا ہوا بتا کر باتیں سننا بھی تجسس میں داخل ہے، البتہ اگر کسی سے معرفت پہنچنے کا احتمال ہو اور اپنی یا کسی دوسرے مسلمان کی حفاظت کی غرض سے معرفت پہنچانے کی خفیہ تدبیروں اور ارادوں کا تجسس کرے تو جائز ہے۔

تیسری چیز جس سے اس آیت میں منع فرمایا گیا ہے وہ کسی کی غیبت کرنا ہے یعنی اس کی غیر موجودگی میں اس کے متعلق کوئی ایسی بات کہنا جس کو وہ سنتا تو اس کو تکلیف ہوتی اگرچہ وہ بات سچی ہی ہو، اس لیے کہ اگر بات سچی ہی نہ ہو تو یہ تہمت ہے جس کی حرمت بھی قرآن سے ثابت ہے۔

أَحَبُّ أَحَدِكُمْ إِلَىٰ كُلِّ لَحْمٍ أَخِيهِ. آیت کے اس جز میں کسی مسلمان کی آمدوریزی اور توہین و تعزیر کو اس کا گوشت کھانے کے مثل اور مشابہ قرار دیا گیا ہے کہ جیسے مردے کا گوشت کھانے سے مردے کو کوئی جسمانی اذیت نہیں پہنچتی ایسے ہی اس غائب کو جب تک غیبت کی خبر نہیں ہوتی اس کو بھی کوئی اذیت نہیں ہوتی، مگر جیسے کسی مردہ مسلمان کا گوشت کھانا حرام اور بڑی عشت و دنائت کا کام ہے اسی طرح غیبت بھی حرام اور عشت و دنائت کا کام ہے، کیوں کہ پیٹھ پیچھے کسی کو برا کہنا کوئی بہادری کا کام نہیں۔

(معارف القرآن ج ۸ ص: ۱۱۵-۱۲۱ ملخصاً)

## لَا يَسْخَرُونَ مِنْ قَوْمٍ

(۴۰۹) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ: أَتَذَرُونَ أَيُّ يَوْمٍ هَذَا؟ قَالُوا: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ: فَإِنَّ هَذَا يَوْمٌ حَرَامٌ، أَتَذَرُونَ أَيُّ بَلَدٍ هَذَا؟ قَالُوا: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ، قَالَ: شَهْرٌ حَرَامٌ، قَالَ:

قَالَ اللَّهُ حَرَّمَ عَلَيْكُمْ ذِمَّاءَكُمْ وَأَمْوَالَكُمْ وَأَعْرَاضَكُمْ كَحُرْمَةِ يَوْمِكُمْ هَذَا فِي شَهْرِكُمْ هَذَا فِي بَلَدِكُمْ هَذَا. (بخاری ص ۸۹۳، مشکوٰۃ ۲۳۳ بمعناه عن ابی بکرہ) (۴۱۰) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رَمْعَةَ قَالَ: نَهَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَضْحَكَ رَجُلٌ مِمَّا يَخْرُجُ مِنَ الْأَنْفُسِ. (بخاری ص ۸۹۲)

(۴۱۱) عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: قُلْتُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: حَسْبُكَ مِنْ صَفِيَّةَ كَذَا وَكَذَا تَغْنِي قَصِيرَةً، فَقَالَ: لَقَدْ قُلْتَ كَلِمَةً لَوْ مُرِجَ بِهَا الْبَحْرُ لَمَرَجَتْ. (أبو داؤد ص ۳۲۱، مشکوٰۃ ۴۱۴، ترمذی ۷۲ ج ۲)

(۴۱۲) عَنْ عِيَّاضِ بْنِ حِمَارٍ الْمُجَاشِعِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: إِنَّ اللَّهَ أَوْحَى إِلَيَّ أَنْ تَوَاضَعُوا حَتَّى لَا يَفْخَرَ أَحَدٌ عَلَى أَحَدٍ وَلَا يَبْغِيَ أَحَدٌ عَلَى أَحَدٍ. (أبو داؤد ص ۳۲۳ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۴۱۷)

(۴۱۳) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَنْهَبَ عَنْكُمْ عُيْبَةَ الْجَاهِلِيَّةِ وَفَخَرَهَا بِالْأَبَاءِ إِنَّمَا هُوَ مُؤْمِنٌ تَقِيٌّ أَوْ فَاجِرٌ شَقِيٌّ، النَّاسُ كُلُّهُمْ بَنُو آدَمَ وَآدَمُ خُلِقَ مِنْ تُرَابٍ. (أبو داؤد ص ۳۵۰ ج ۲، مشکوٰۃ ۴۱۸)

### کوئی کسی کا مذاق نہ اڑائے

حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے منیٰ میں فرمایا: کیا تم جانتے ہو یہ کون سا دن ہے؟ صحابہ نے عرض کیا: اللہ اور اس کے رسول ہی کو بہ خوبی معلوم ہے، فرمایا کہ: یہ محترم دن ہے۔ کیا تم جانتے ہو یہ کون سا شہر ہے؟ صحابہ نے عرض کیا اللہ اور اس کے رسول ہی کو بہ خوبی معلوم ہے، فرمایا کہ: محترم شہر ہے۔ آپؐ نے دریافت کیا، کیا تمہیں معلوم ہو یہ کون سا مہینہ ہے؟ صحابہ نے عرض کیا: اللہ اور اس کے رسول ہی کو بہ خوبی معلوم ہے، آپؐ نے فرمایا: یہ محترم مہینہ ہے۔ آپؐ نے فرمایا: سو بے شک اللہ رب العزت نے تمہارے اوپر تمہارے خون، تمہارے اموال اور تمہاری عزت و آبرو کو اسی طرح حرام فرمادیا ہے جیسے کہ تمہارے اس دن کی حرمت اس مہینے اور اس شہر میں۔

حضرت عبداللہ بن زمرہؓ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا ہے کہ کوئی شخص اس چیز سے نیسے جو آدمیوں میں سے نکلتی ہے۔

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے فرماتی ہیں کہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا: آپؐ کو صفیہ کی ایسی ایسی صفت کافی ہے، ان کا مطلب یہ تھا کہ وہ گھنٹی ہیں۔ آپؐ نے فرمایا: تم نے ایسی بات کہی ہے کہ اگر اس کو سمندر میں ملا دیا جائے تو وہ سمندر (کے جزیرے) کو ہل دے۔



چھوٹا تھا۔ حضرت عائشہؓ نے اُن کے اس عیب کا ذکر آنحضرت ﷺ کے سامنے ظاہر کر دیا۔ ظاہر ہے کہ یہ غیبت تھی اس لیے آپؐ نے ان کی اس بات پر سخت ناراضگی کا اظہار فرمایا کہ جو بات تم نے کہی ہے وہ معمولی نہیں ہے، بل کہ اتنی سخت بات ہے کہ بالفرض اگر اس کو کسی دریا میں ملا دیا جائے تو وہ اس کے مزے کو بدل دے۔

واضح رہے کہ "لمزجتہ" کلمہ دو معنی بیان کیے گئے ہیں "أَي غَلَبَتْهُ وَغَيَّرَتْهُ" اور جو تشریح کی گئی ہے وہ دوسرے معنی کے اعتبار سے ہے اور اگر پہلا معنی مراد لیا جائے تو مطلب یہ ہوگا کہ یہ عیب بیان کرنا اتنی سخت بات ہے کہ اگر دریا میں ملا دیا جائے تو دریا پر بھی غالب آجائے یعنی دریا اپنی وسعت کے باوجود اپنے اندر سمونہ سکے۔ دوسری بات اس روایت میں یہ ہے کہ حضرت عائشہؓ نے اپنے قول "صفيه كذا وكذا" سے اپنی بالشت کی طرف اشارہ کیا کہ حضرت صفیہؓ کو گویا بالشت بھر کی ہیں جس سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ تحقیر تو ہیں جس طرح زبان سے ہوتی ہے اعضاء و جوارح سے بھی ہوتی ہے۔

۴۱۲- إِنْ اللَّهَ أَوْحَى إِلَيَّ أَنْ تَوَاضَعُوا. روایت کا مطلب یہ ہے کہ انسان کو تواضع اور انکساری اختیار کرنی چاہیے فخر و غرور اور ظلم سرکشی سے بچنا چاہیے گویا حدیث شریف میں اس بات پر دلیل ہے کہ ایسا فخر جو غرور تکبر اور گھمنڈ کے طور پر ہو جس سے اپنے کو دوسروں کے مقابلے میں حقیر سمجھے حرام ہے، فخر و ظلم درحقیقت تکبر ہی کا نتیجہ ہے اس لیے ان کا علاج حدیث میں ان کی ضد (تواضع) کو بتلایا گیا۔

۴۱۳- روایت مذکورہ کا مطلب یہ ہے کہ اللہ رب العزت نے زمانہ جاہلیت کے رسوم بد (فخر و غرور، افتخار بالآباء) کو ختم کر دیا ہے، اسلام کے آنے ہی جہالت کی تاریکیاں مٹ چکی ہیں، اب جاہلیت کے رسوم و رواج کی کوئی حیثیت نہیں رہی۔ اللہ رب العزت کے نزدیک سارے انسان برابر ہیں کسی کو بہ حیثیت انسان ہونے کے دوسرے پر فوقیت حاصل نہیں، اگر فوقیت کی کوئی وجہ ہے تو وہ صرف تقویٰ ہے۔

## لَا تُلْمُزُوا أَنْفُسَكُمْ

(۱۱۴) عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: اُعْتَلَّ بَعِيرٌ لِصَفِيَّةَ وَعِنْدَ زَيْنَبَ فَضُلٌ ظَهَرَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِرَئِيسَتِ: اُعْلِيهَا بَعِيرًا، فَقَالَتْ: أَنَا أُعْطِي بَلْكَ الْيَهُودِيَّةَ فَيَغْضَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَهَجَرَهَا ذَا الْحِجَّةِ وَالْمَحَرَّمِ وَبَعْضُ صَفَرٍ. (مشکوٰۃ ص ۴۲۹)

(۱۱۵) عَنْ سَعِيدِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنْ أَرَبَى الرِّبْوَا أَلَسْتُ بِطَالَةٍ فِي عَرْضِ الْمُسْلِمِ بِغَيْرِ حَقٍّ.

(أبو داؤد ص ۳۳۱ مشکوٰۃ ص ۴۲۹)

اور اپنے آپ پر عیب نہ لگاؤ

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے انھوں نے فرمایا کہ: حضرت صفیہؓ کا اونٹ بیمار ہو گیا اور حضرت زینبؓ کے

پاس ایک زائد سواری تھی، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زینبؓ سے فرمایا کہ: صفیہ کو ایک اونٹ دے دو، تو انہوں نے کہا: میں اس یہودیہ کو دوں گی، اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ناراض ہو گئے اور ان سے ذی الحجہ، محرم اور صفر کے کچھ ایام الگ رہے۔

حضرت سعید بن زیدؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بدترین سود مسلمان کی آمد میں اپنی زبان درازی کرنا ہے۔

### لغات و ترکیب

إِغْتَلَّ إِعْتِلًا (افتعال) بیمار ہونا۔ بَعِيْرٌ، ج، بُعْرَانٌ، اونٹ۔ ظَهْرٌ، ج، ظُهُودٌ، پشت مراد سواری۔ رَبَا يَرْبُو ذِبْلَاهُ الْمَالُ، (ن) زیادہ ہونا۔ اسْتَطَالَ عَلَى عَرْضِهِ يَسْتَطِيلُ اسْتَطْلَا (استفعال) بدنامی کی شہرت دینا۔

عند زینب مضاف با مضاف الیہ ثابت کا ظرف ہو کر خبر مقدم، فضل ظہر، مبتدا موخر، فہجو ہا میں قانتیجیہ ہے۔

۴۱۴۔ اَعْتَلَّ بَعِيْرٌ لَصْفِيْهِ۔ روایت میں دو باتیں قابل ذکر ہیں ایک کہ حضرت صفیہؓ کو یہودیہ کہتا اس لیے تھا کہ وہ حضرت ہارون علیہ السلام کی نسل میں سے تھیں اور حضرت زینبؓ کا تعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خاندان عالی شان سے تھا۔ حضرت زینبؓ کا یہ جملہ "أَنَا أُعْطِي تِلْكَ الْيَهُودِيَّةَ" اُس غیرت کی وجہ سے تھا ایک سو کن کو دوسرے سے ہوتی ہے، اُن کے اس جملے میں اپنی برتری اور دوسری مومنہ کی عیب جوئی اور تحقیر تھی اس لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان سے ناراض ہو گئے اور دو ماہ سے زائد چھوڑے رکھا۔

دوسری بات یہ ہے کہ جب آپؐ نے کسی مسلمان کو اس بات کی اجازت نہیں دی کہ وہ دوسرے مسلمان کو تین دن سے زائد چھوڑ رکھے، اُس سے علاحدہ رہے جیسا کہ ارشاد ہے "لَا يَحِلُّ لِمُسْلِمٍ أَنْ يَهْجُرَ أَخَاهُ فَوْقَ ثَلَاثٍ" تو پھر آپؐ نے کیسے خود ایسا کیا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ ممانعت اُس وقت ہے جب علاحدگی بغض و کینہ کی وجہ سے ہو اور اگر دین کی خاطر ہو مثلاً تادیب اور اصلاح حال کے لیے جیسا کہ اس واقعے میں تحقیر و تذلیل کرنے پر متنبہ کرنا تھا۔ تو یہ علاحدگی ممنوع نہیں۔ بل کہ بعض مرتبہ شرعاً علاحدگی ضروری ہو جاتی ہے۔

۴۱۵۔ إِنَّ أَرْبَى الرِّبَا۔ روایت کا مطلب یہ ہے کہ کسی شرعی مصلحت کے بغیر ناروا طور پر کسی مسلمان کے بارے میں اپنی زبان سے برے الفاظ نکالنا جس سے اس کی عزت و آبرو پر دھبہ آئے، اُس کی حقارت و اہانت ہو ایک ایسی لعنت ہے جس کا گناہ سود کھانے سے بھی زیادہ ہے۔ اور مناسبت دونوں کے درمیان یہ ہے کہ سود میں واجب حق سے زائد مال ناحق لیا جاتا ہے اور انسان کی تحقیر توہین کے لیے زبان درازی بھی ناحق ہی ہوتی ہے اور یہی دو چیزیں (مال، آبرو) انسان کی عظیم نعمتیں ہیں، اور ظاہر ہے کہ ناحق مال لینے کے مقابلے

میں ناحق آدمی پر حملہ کرنا زیادہ برا ہے، مال دوبارہ آسکتا ہے مگر عزت و آدمی کی بحالی دوبارہ انتہائی مشکل ہے۔  
 ”بغیر حق“ کی قید سے اس طرف اشارہ کرنا مقصود ہے کہ بعض صورتوں میں ایسا رویہ اختیار کرنا اور ایسی بات کہنا جس سے عزت و آدمی بروج ہوتی ہو مباح ہے، مثلاً کسی شخص کا کسی پر کوئی حق ہو اور وہ اُس حق کو ادا نہ کر رہا ہو تو صاحب حق کو گنجائش ہے کہ ”ظالم“ یا کوئی اور لفظ کہہ دے اس لیے کہ یہ حق کی وجہ سے ناحق نہیں ہے۔ (لغات بحوالہ حاشیہ مشکوٰۃ ص: ۴۲۹)

## وَلَا تَنَابَرُوا بِالْأَلْقَابِ

(۴۱۶) عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: صَعِدَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُنْبَرَ فَنَادَى بِصَوْتٍ رَفِيعٍ، يَا مَعْشَرَ مَنْ أَسْلَمَ بِلِسَانِهِ وَلَمْ يُفِضْ الْإِيمَانَ إِلَى قَلْبِهِ! لَا تُؤْذُوا الْمُسْلِمِينَ وَلَا تَغَيِّرُوا هُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا عَوْرَاتِهِمْ؛ فَإِنَّ مَنْ يَتَّبِعْ عَوْرَةَ أَخِيهِ الْمُسْلِمِ يَتَّبِعِ اللَّهُ عَوْرَتَهُ وَمَنْ يَتَّبِعِ اللَّهُ عَوْرَتَهُ يُفْضِخْهُ وَلَوْ فِي جَوْفِ رَحْلِهِ. قَالَ: وَنَظَرَ ابْنُ عُمَرَ يَوْمًا إِلَى الْبَيْتِ أَوْ إِلَى الْكَعْبَةِ فَقَالَ: مَا أَعْظَمَكَ وَأَعْظَمَ حُرْمَتَكَ وَالْمُؤْمِنُ أَعْظَمَ حُرْمَةً عِنْدَ اللَّهِ مِنْكَ.  
 (ترمذی ص ۲۴ ج ۲، و مشکوٰۃ ۴۲۹)

اور ایک دوسرے کو برے القاب سے نہ پکارا کرو

حضرت ابن عمر سے مروی ہے ان کا بیان ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منبر پر تشریف لے گئے، اور بلند آواز سے پکار کر فرمایا: اے ان لوگوں کی جماعت جنہوں نے اپنی زبان سے صرف اسلام قبول کیا اور ایمان ان کے قلب تک سرایت نہیں کیا، تم مسلمانوں کو اذیت نہ پہنچاؤ اور نہ ان کو عار دلاؤ اور ان کے عیوب کے پیچھے نہ پڑو، کیوں کہ جو شخص اپنے مسلمان بھائی کے عیب کے پیچھے پڑے گا اللہ تعالیٰ اس کے عیب کے پیچھے پڑ جائے گا اور اللہ رب العزت جس کے عیب کے پیچھے پڑ گیا اسے رسوا کر دے گا اگرچہ وہ اپنے کجاوے کے اندر ہی کیوں نہ ہو۔ راوی کا (نافع) کا بیان ہے: اور ایک دن حضرت ابن عمر بیت اللہ شریف کو دیکھ کر فرمایا: تو کس قدر با عظمت اور تیری حرمت کس قدر عظیم تر ہے اور مومن کی عزت اللہ کے نزدیک تجھ سے بڑھ کر ہے۔

## لغات و ترکیب

أَفْضَى إِلَيْهِ يَفْضِي إِفْضَاءً (إفعال) بِنَجْنَا - عَيَّرَ يُعَيِّرُ تَعْيِيرًا (تفعیل) عَارِدَانَا - أَفْضَحْ يُفْضِخْ إِفْضَاحًا (إفعال) رسوا کرنا۔ رَحْلٌ، رَحْلٌ، رَحَالٌ، کجاوہ۔  
 مَنْ أَسْلَمَ مِنْ مَنْ مَوْصُولٌ بِاصْلِهِ مَضَافٌ إِلَيْهِ، بَعْدَ إِزَالِ مَنَادِي - مَنْ يَتَّبِعِ اللَّهُ عَوْرَتَهُ شَرًّا،

بفضلہ ج۱۔ ولوفی رحلہ میں گو "وصلیہ ہے۔"

۳۱۶۔ حدیث شریف میں کسی مسلمان کو اذیت پہنچانے، عار دلانے اور اس کی عیب جوئی کرنے سے منع کیا گیا ہے، روایت میں "یامعشر من أسلم بلسانہ" سے مراد منافقین ہیں اور یہ ظاہر فاسقین بھی اس میں داخل ہیں، اس لیے کہ آگے فرمایا: "ولم یفرض الإیمان إلی قلبہ" یعنی جن کا دل اصل ایمان یا کمال ایمان کے نور سے منور نہیں ہوا ہے، اور یہ ظاہر ہے کہ منافق میں اصل ایمان نہیں ہوتا اور فاسق میں کمال ایمان نہیں ہوتا۔ پھر آپؐ نے فرمایا: "لا تؤذوا المسلمین" یہاں "المسلمین" سے مراد کامل مسلمان ہیں جو زبان سے بھی اسلام کے قائل ہیں اور دل بھی نور ایمان سے منور ہے۔ ولا تعیبوہم۔ عار دلانے کا مطلب یہ ہے کہ کسی مسلمان سے اگر کبھی کسی گناہ کا صدور ہو گیا تھا تو اس گناہ پر اس کی طعن و تشنیع نہ کرو، خواہ اس گناہ سے توبہ کرنا تمہیں معلوم ہو یا نہ معلوم ہو۔ ولا تتبعوا عوراتہم۔ اور تم ان کے عیب کو نہ ڈھونڈو۔ کیوں کہ دنیا میں جو شخص کسی مسلمان کی عیب جوئی کرتا ہے یا کسی مسلمان کے عیوب کو دوسروں کے سامنے بیان کر کے اس کو رسوا کرتا ہے اُس کو جان لینا چاہیے کہ آخرت میں اس کے ساتھ ایسا ہی معاملہ ہوگا۔ علاوہ ازیں اسے دنیا میں بھی رسوائی کا منہ دیکھنا پڑے گا خواہ کسی بھی جگہ ہو۔

حقیقت یہ ہے کہ شریعت نے ایک مسلمان کے کردار، اس کی سماجی حیثیت، اس کے شخصی وقار اور اس کی نجی زندگی کو معاشرے میں ذلت و رسوائی سے بچانے پر بڑا زور دیا ہے اور کسی کو یہ اجازت نہیں دی ہے کہ وہ کسی کے نجی حالات کی جستجو کرے، اور لوگوں کے سامنے اسے ذلیل کرے اس لیے کہ مومن کو اللہ رب العزت نے بڑی عزت و عظمت سے نوازا ہے اسی لیے حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے خانہ کعبہ پر نظر ڈال کر ارشاد فرمایا: اے کعبہ! یقیناً تو بہت معزز و محترم ہے تجھے اللہ رب العزت نے بے پناہ عزت و عظمت عطا فرمائی ہے لیکن ایک مومن کی عزت اللہ تبارک و تعالیٰ کے نزدیک تیری عزت و عظمت سے بھی زیادہ ہے۔

## بَسْنِ الْإِسْمِ الْفُسُوقَ بَعْدَ الْإِيمَانِ

(۴۱۷) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَا: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَيُّمَا رَجُلٍ قَالَ لِأَخِيهِ: كَافِرٌ فَقَدْ بَاءَ بِهِ أَحَدُهُمَا.

(بخاری ص ۹۰۱، مشکوٰۃ ۴۱۱ عن الشيخین)

(۴۱۸) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: كُلُّ الْمُسْلِمِ عَلَى الْمُسْلِمِ حَرَامٌ مَالُهُ وَعِرْضُهُ وَدَمُهُ حَسْبُ امْرِئٍ مِنَ الشَّرِّ أَنْ يَحْقَرَ أَخَاهُ الْمُسْلِمَ.

(أبو داؤد ص ۳۲۱ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۴۲۲)

ایمان کے بعد گناہ کا نام ہی برا ہے

حضرت ابو ہریرہؓ اور حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے ان کا بیان ہے کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے

فرمایا: جس شخص نے اپنے بھائی کو کافر کہہ دیا تو ان دونوں میں سے ایک ضرور کفر کے ساتھ لوٹا۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہر ایک مسلمان دوسرے مسلمان پر حرام ہے یعنی اس کا مال، اس کی عزت اور اس کی جان۔ آدمی کے برا ہونے کے لیے یہی کافی ہے کہ وہ اپنے مسلمان بھائی کو حقیر سمجھے۔

### لغات و ترکیب

فَسَقٌ يَفْسُقُ فُسْقًا (ن) بدکار ہونا۔ بَاءٌ يَبْنُو بَنَاءً (ن) لوٹنا۔ حَقَّرَ تَحْقِيرًا (تفعیل) حقیر سمجھنا۔  
بئس الاسم میں "الاسم" بئس کا قائل ہے اور "الفسوق" مخصوص بالذم ہے، اَیْمَا میں تاء زائدہ ہے، اور "رجل" مضاف الیہ ہونے کی وجہ سے مجرور ہے۔ حسب امرئ من الشر مبتدا اور ان یحتقر أخاه المسلم بتاویل مفرد خبر ہے۔

۴۱۷۔ اَیْمَا رجل قال لأخیه کافر۔ مطلب یہ ہے کہ اگر ایک مسلمان نے دوسرے مسلمان کو کافر کہا تو اس کی دو ہی صورتیں ہوں گی، ایک تو یہ کہ کہنے والے نے سچ کہا ہو تو ظاہر ہے کہ اس صورت میں کلمہ کفر کا مستحق وہی شخص ہوگا جس کو کافر کہا گیا ہے اور جو حقیقتاً کافر ہے، دوسرے یہ کہ کہنے والے نے جھوٹ کہا ہو یعنی جس کو کہا ہے وہ حقیقت میں مسلمان ہے، اس صورت میں کہا جائے گا کہ کہنے والا خود کافر ہو گیا اس لیے کہ کافر کہنے کا مطلب اس کے علاوہ اور کیا ہو سکتا ہے کہ اُس نے ایمان کو کفر سمجھا اور دین اسلام کو باطل جانا۔

امام نووی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ اس حدیث کو بعض علماء نے "مشکلات" میں سے شمار کیا ہے، کیوں کہ اس ارشاد گرامی کا جو ظاہری مفہوم ہے جس کو ماقبل میں بیان کیا گیا۔ اُس کو حقیقی مراد قرار نہیں دیا جاسکتا اس لیے کہ اہل حق کا مذہب یہ ہے کہ گناہ کبیرہ کا مرتکب کافر نہیں ہوتا بشرطے کہ وہ دین اسلام کو برحق جانتا ہو اور کسی کی طرف جھوٹی نسبت کر کے کافر کہہ دینا کبیرہ ہی ہے۔ اسی وجہ سے علماء نے اس حدیث کی مختلف تاویلیں کی ہیں۔  
(۱) یہ حدیث استحلال پر محمول ہے یعنی جو مسلمان کو کافر کہنے کو حلال سمجھ رہا ہو اور گناہ کو حلال سمجھتا کافر ہے اس لیے اگر وہ کافر نہیں ہے جس کو کافر کہا گیا ہے تو کہنے والا گناہ کو حلال سمجھنے کی وجہ سے خود کافر ہو جائے گا۔  
(۲) بَاءٌ بَهَا أَيْ رَجَعَ بِأَثَمِ تِلْكَ الْمَقَالَةِ۔ مطلب یہ ہے کہ کہنے والا کافر تو نہیں ہوگا لیکن اس جھوٹ کی وجہ سے اس کا گناہ اسی پر لوٹے گا۔

(۳) اس کے مصداق خوارج ہیں جنہوں نے مسلمانوں کی تکفیر کی تھی۔ یہ تاویل ضعیف ہے۔

۴۱۸۔ کل المسلم علی المسلم حرام۔ روایت میں مسلمان کی جان، اس کے مال اور اس کی عزت و آبرو کو محترم قرار دیا گیا ہے کہ کسی کے لیے یہ روا نہیں کہ مسلمان کی جان اور اس کے مال اور اس کی عزت و آبرو سے تعرض کرے نیز اس بات پر بھی تنبیہ ہے کہ کوئی بھی مسلمان اپنے کسی مسلمان بھائی کو حقیر نہ سمجھے۔ اس



روایت پر تفصیل بحث حدیث نمبر ۲۳۱ کے تحت گزر چکی ہے۔

## إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ

(۴۱۹) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: إِيَّاكُمْ وَالظَّنَّ فَإِنَّ الظَّنَّ أَكْذَبُ الْحَدِيثِ. (بخاری ص ۸۹۷، مشکوٰۃ ۴۲۷)

(۴۲۰) عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَسَاءَ بِأَخِيهِ الظَّنَّ فَقَدْ أَسَاءَ بِرَبِّهِ. إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ: اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ.

(الدر المنثور في تفسير سورة الحجرات)

(۴۲۱) عَنْ حَارِثَةَ بْنِ النُّعْمَانِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: ثَلَاثٌ لَا زِمَاتٍ لِأُمَّتِي (۱) الطَّيْرَةُ (۲) وَالْحَسَدُ (۳) وَسُوءُ الظَّنِّ، فَقَالَ رَجُلٌ مَا يُذْهِبُهُنَّ؟ يَا رَسُولَ اللَّهِ! مَعْنَى هُنَّ فِيهِ. قَالَ: إِذَا حَسَدْتَ فَاسْتَغْفِرِ اللَّهَ، وَإِذَا ظَنَنْتَ فَلَا تُحَقِّقْ، وَإِذَا طَيَّرْتَ فَأَمُضْ.

(الدر المنثور في تفسير سورة الحجرات)

## بے شک بعض گمان گناہ ہوتے ہیں

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم گمان سے بچو، کیوں کہ گمان سب سے زیادہ جھوٹی بات ہے۔

حضرت عائشہؓ سے مروی ہے فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے اپنے بھائی کے ساتھ بدگمانی کی تو اس نے اپنے رب کے ساتھ بدگمانی کی۔ بلاشبہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: تم بہت گمان کرنے سے بچتے رہو۔

حضرت حارثہ بن نعمانؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تین چیزیں ہماری امت کو ضروری ہیں۔ بدقالی، حسد اور بدگمانی۔ تو ایک شخص نے دریافت کیا، کون سی چیز ان کو دور کر سکتی ہے اے اللہ کے رسول! اس شخص سے جس میں یہ چیزیں ہوں۔ آپؐ نے فرمایا: جب تمہارے دل میں حسد پیدا ہو تو استغفار کرو اور جب گمان کرو تو تحقیق نہ کرو اور جب بدشگونی لو تو (مقصد میں) لگے رہو۔

ترجمہ ۴۱۹۔ آیت کریمہ "إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ" کے تحت ظن کی تفصیل گزر چکی ہے اس روایت میں ظن کو سب سے بڑا جھوٹ قرار دیا گیا ہے، ظن سے مراد اس جگہ تہمت ہی ہے یعنی کسی شخص پر بغیر کسی قوی دلیل کے کوئی الزام یا عیب لگا دینا، بغیر دلیل کے کوئی بات کہنا گویا خلاف واقعہ غیر کی طرف منسوب کرنا ہے اور خلاف واقعہ بات کہنا ہی جھوٹ ہے جس کو کبیرہ گناہوں میں شمار کیا گیا ہے۔

۴۲۰- من اساء بأخيه الظن۔ مطلب یہ ہے کہ اپنے بھائی کے ساتھ بدگمانی کرنا اپنے پروردگار کی سراسر نافرمانی کرنا ہے اس لیے کہ اللہ رب العزت نے صاف طریقے سے کسی کے ساتھ بدگمانی کرنے سے منع فرمایا ہے اس کے باوجود اس حکم پر عمل نہ کرنا گویا پروردگار کے حکم کو ٹھکرانا ہے۔

۴۲۱- ثلاث لازعات لامتي۔ مطلب یہ ہے کہ یہ تین بیاریاں میری امت میں ضرور پیدا ہوں گی، بدشگونی، حسد اور بدگمانی۔ اور ساتھ ہی ساتھ آپؐ نے ان تینوں بیماریوں کا علاج بھی بتلادیا ہے۔ فرمایا: اگر کسی کے تئیں دل میں حسد پیدا ہو تو فوراً توبہ واستغفار کرو، اور اگر کسی کے متعلق دل میں بدگمانی پیدا ہو تو اس کے پیچھے نہ پڑو کہ اس کی تحقیق و جستجو میں لگ جاؤ؛ کیوں کہ اس سے کوئی فائدہ حاصل ہونے والا نہیں ہے، اسی طرح اگر دل میں بدشگونی آجائے تو اس کی وجہ سے اپنے مقصد سے نہ رکو، یعنی بدقالی تمہارے مقصد کی تکمیل میں حائل نہ ہو، بل کہ تم اپنے کام پر متوجہ رہو۔ ماقبل میں بھی اس کی تفصیل گزر چکی ہے کہ ایسے موقع پر یہ دعا پڑھ لیا کرو: "اللهم لا ياتني بالحسنات إلا أنت ولا يدفع السيئات إلا أنت ولا حول ولا قوة إلا بالله"۔

## لَا تَجَسَّسُوا

(۴۲۲) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِيَّاكُمْ وَالظَّنَّ؛ فَإِنَّ الظَّنَّ أَكْذَبُ الْحَدِيثِ وَلَا تَحَسَّسُوا وَلَا تَجَسَّسُوا وَلَا تَحَاسَدُوا وَلَا تَبَاغَضُوا وَلَا تَدَابَرُوا وَكُونُوا عِبَادَ اللَّهِ إِخْوَانًا۔

(بخاری ص ۸۹۶، مشکوٰۃ ص ۴۲۷)

(۴۲۳) عَنْ مُعَاوِيَةَ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: إِنَّكَ إِنْ اتَّبَعْتَ عَوْرَاتِ النَّاسِ أَفْسَدَتْهُمْ۔ (ابوداؤد ص ۳۳۰ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۴۲۲)

(۴۲۴) أَبِي ابْنُ مَسْعُودٍ قَبِيلٌ: هَذَا فَلَانٌ تُقَطِرُ لِيَحِيْتَهُ خَمْرًا، فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ: إِنَّا قَدْ نَهَيْنَا عَنِ التَّجَسُّسِ وَلَكِنْ إِنْ يَظْهَرُ لَنَا شَيْءٌ نَأْخُذُ بِهِ۔

(ابوداؤد ص ۳۳۰ ج ۲)

## توہ میں نہ لگو

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم (برے) گمان سے بچو، کیوں کہ گمان سب سے زیادہ جھوٹی بات ہے اور توہ میں نہ لگو اور نہ ہی کسی کی جاسوسی کرو، اور نہ ایک دوسرے سے حسد کرو، اور نہ ایک دوسرے سے بغض رکھو، اور نہ ایک دوسرے کی پیٹھ پیچھے برائی کرو اور اے اللہ کے بندو! تم سب بھائی بھائی بن کر رہو۔

حضرت معاویہؓ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا: اگر



ولاتدابروا۔ مطلب یہ ہے کہ آپس میں ایک دوسرے کی پیٹھ پیچھے برائی نہ کرو اور علامہ طبری فرماتے ہیں کہ ”تدابیر“ سے مراد تقاطع (ترک ملاقات) ہے اس صورت میں مطلب یہ ہوگا کہ ایک دوسرے سے ملنا جلنا نہ چھوڑو۔ اور اس معنی کو مذکورہ جملے سے لفظی مناسبت یہ ہے کہ ترک ملاقات کرنے والوں میں سے ہر ایک دوسرے سے پیٹھ پھیر لیتا ہے اور اسلام کے بتائے ہوئے حقوق کی ادائے گی سے گریز کرتا ہے۔

وكونوا عباد الله إخواناً۔ ”عباد اللہ“ پر نصب یا تو اس وجہ سے ہے کہ اس سے پہلے حریفانہ محذوف ہے، اور یا تو ”كونوا“ کی خبر اول ہے اور ”إخواناً“ خبر ثانی ہے۔ اس جز کا مطلب یہ ہے کہ تم سب اللہ کے بندے ہو اور عبودیت میں سب برابر ہو لہذا تمہاری اس حیثیت کا تقاضا یہ ہے کہ ایک دوسرے کے درمیان حسد، بغض اور غیبت جیسی برائیوں کو حائل کر کے اپنے دلوں میں افتراق اور اپنی منگوں میں انتشار پیدا نہ کرو، بل کہ اپنے مرجعہ عبودیت پر اتحاد و یک جہتی کے ساتھ قائم رہو اور آپس میں بھائی بھائی بن کر رہو۔

۴۲۳- إناک ان اتبع عورات الناس۔ اگر تم لوگوں کے پوشیدہ محبوب کو تلاش کرو گے تو ان کو خرابی میں مبتلا کر دو گے، اس لیے کہ عیب گیری آپسی جنگ و جدال کا سبب ہے تم دوسرے کے عیب کے پیچھے پڑو گے اور وہ تمہارے عیب تلاش کرے گا اس طریقے سے دونوں میں ناچاقی اور بگاڑ پیدا ہوگا۔ پھر یہ کہ اگر اظہار عیب کا سلسلہ شروع ہو جائے تو دونوں لوگوں کی نظر میں ذلیل و رسوا ہوں گے۔ اسی طریقے سے جب عیب ظاہر ہو جاتے ہیں تو حیا جاتی رہتی ہے اور بے حیائی سے لوگ جرائم پر جری ہو جاتے ہیں اور کھلم کھانا کا ارتکاب کرنے لگتے ہیں۔ اور یہ سب خرابی عیب جوئی کے نتیجے میں پیدا ہوتی ہے۔ واضح رہے کہ خطاب اگرچہ خاص ہے مگر حکم ہر امتی کے لیے عام ہے۔

۴۲۴- عن ابن مسعود۔ روایت میں تجسس سے منع کیا گیا ہے مگر سوال یہ ہے کہ جس شخص کو لایا گیا ہے اس کی ڈاڑھی سے تو شراب ٹپک رہی ہے پھر تجسس کی ممانعت کا حوالہ دے کر کچھ نہ کہنا کیسے صحیح ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ ”هذا فلان تقطر لحیته خمرًا کا جملہ برائے شکایت ہے۔ یہ نہ تو شراب پینے کا مشاہدہ ہے اور نہ ہی شہادت جس سے شرعی ثبوت فراہم ہوتا ہے اسی لیے حضرت عبداللہ بن مسعود نے یہ کہہ کر ٹال دیا کہ ہمیں ٹوہ میں لکنے سے منع کیا گیا ہے مگر ساتھ ہی یہ بھی فرما دیا کہ اگر ہمیں ثبوت فراہم ہو جائے تو ہم ضرور مواخذہ کریں گے۔

## الْحَسَدُ

(۴۲۵) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: إِيَّاكُمْ وَالْحَسَدَ فَإِنَّ الْحَسَدَ يَأْكُلُ الْحَسَنَاتِ كَمَا تَأْكُلُ النَّارُ الْحَطَبَ.

(ابوداؤد ص ۳۳۲ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۴۲۸)

(۴۲۶) عَنْ رَبِيعِ بْنِ الْعَوَّامِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: ذَبَّ إِلَيْكُمْ

ذَا أَلَمَ قَبْلَكُمْ الْحَسَدُ وَالتَّبَغُّضُ هِيَ الْحَالِقَةُ لَا أَقُولُ: تَخْلُقُ الشَّعْرَ وَلَكِنْ تَخْلُقُ الدِّينَ، وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ حَتَّى تُؤْمِنُوا وَلَا تُؤْمِنُوا حَتَّى تَحَابُّوا، أَفَلَا أَنْبَيْتُكُمْ بِمَا يُثَبِّتُ ذَلِكَ لَكُمْ أَفْشُوا السَّلَامَ بَيْنَكُمْ۔  
(ترمذی ص ۷۴ ج ۲، مشکوٰۃ نصف اول ص ۲۸ و نصف آخر ۳۹۷)

### حسد

حضرت ابو ہریرہؓ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت نقل کی ہے کہ آپؐ نے فرمایا: تم حسد سے بچتے رہو، کیوں کہ حسد نیکیوں کو اسی طرح کھا جاتا ہے جس طرح آگ لکڑیوں کو کھا جاتی ہے۔  
حضرت زبیر بن العوامؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تمہارے اندر تم سے پہلے انہوں کی بیماری حسد اور بغض پہنچ گئی ہے، وہ موٹو دینے والی ہے میں نہیں کہتا ہوں کہ وہ بالوں کو موٹاتی ہے بل کہ وہ دین کا صفایا کر دیتی ہے۔ قسم ہے اُس ذات کی جس کے قبضے میں میری جان ہے تم جنت میں نہیں جاتے جب تک کہ مومن نہ ہو جاؤ اور تم مومن نہیں ہو سکتے جب تک کہ آپس میں محبت نہ کرنے لگو، کیا میں تم کو لکڑی نہ تلو دوں جو تمہارے لیے یہ ثابت کر دے، تم آپس میں سلام پھیلاؤ۔

**تشریح** ۴۲۵- إِيَّاكُمْ وَالْحَسَدَ۔ حدیث شریف کا ظاہری مطلب یہ ہے کہ جس طرح آگ اور لکڑی کا معاملہ ہے کہ آگ لکڑی کو جلا کر اس کا وجود مٹا دیتی ہے اسی طرح حسد بھی ایسی بری فعلت ہے جو انسان کو اپنی گرفت میں لے کر اس کی نیکیوں کو مٹا دیتی ہے۔ حدیث شریف میں ایک دوسری بحث یہ ہے کہ محاسنی سے حیوۃ اعمال ہوتا ہے یا نہیں، اہل سنت والجماعت کے نزدیک گناہوں سے اعمال مالم حیل نہیں ہوتے مگر بعض معتزلہ حیوۃ اعمال کے قائل ہیں اور اس حدیث کو اپنے مسلک کی دلیل قرار دیتے ہیں کہ حدیث میں اس بات کی صراحت ہے کہ حسد عمل صالح کو باطل کر دیتا ہے۔

حضرات محدثین نے اس حدیث کی مختلف توجیہات بیان کی ہیں (۱) نیکیوں کو مٹانے کا مطلب یہ ہے کہ حسد نیکیوں کے حسن و کمال کو ضائع کر دیتا ہے، جیسا کہ ایک دوسری حدیث میں ہے "الحسد یفسد الإیمان کما یفسد الصبر العسل" یعنی حسد ایمان میں فتور پیدا کرتا ہے جس طرح کی ایلوا شہد کو بد مزہ کر دیتا ہے۔ (۲) دوسری توجیہ یہ کی گئی ہے کہ حسد حاسد کو محسوس کی حق تلفی پر آمادہ کرتا ہے، اُس کی غیبت کرتا ہے، اس کی آبروریزی کرتا ہے جس کی وجہ سے قیامت کے دن حاسد کی نیکیاں محسود کے پاس چلی جائیں گی، جیسے کہ اس کی تفصیل "المفلس من أمة محمد" کے تحت گزر چکی۔ اس توجیہ کے مطابق حیوۃ اعمال سے مراد قیامت کے دن نیکیوں سے محروم ہونا ہے۔

۴۲۶- دَبَّ إِلَيْكُمْ دَاءُ الْأَمَمِ۔ مطلب یہ ہے کہ حسد اور بغض یہ دودھ بیماریاں ہیں جو سابقہ امتوں میں بھی تھیں اور تمہارے اندر بھی سرایت کر گئی ہیں حالاں کہ یہ اتنی خطرناک بیماریاں ہیں جو دین کا صفایا

کر دینے والی ہیں۔ حدیث کی وضاحت ۲۳۷ نمبر کے تحت گزر چکی۔

## لَا يَغْتَبُ بَعْضُكُم بَعْضًا

(۴۲۷) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَمَّا عُرِجَ بَنِي مَرْزُوثٍ بِقَوْمٍ لَهُمْ أَظْفَارٌ مِّنْ نُّحَاسٍ يَّخْمِشُونَ وَجُوهَهُمْ وَصُدُّوا عَنْهُمْ، فَقُلْتُ: مَنْ هَؤُلَاءِ؟ يَا جَبْرَئِيلُ! قَالَ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ يَلْكُلُونَ لُحُومَ النَّاسِ وَيَقْعُونَ فِي أَعْرَاضِهِمْ. (ابوداؤد ص ۳۲۱ ج ۲، مشکوٰۃ ۴۲۶)

(۴۲۸) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ وَجَابِرٍ قَالَا: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: الْغَيْبَةُ أَشَدُّ مِنَ الزَّانَا. قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! وَكَيْفَ الْغَيْبَةُ أَشَدُّ مِنَ الزَّانَا؟ قَالَ: إِنَّ الرَّجُلَ لَيَرْنِي فَيَتُوبُ فَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَفِي رِوَايَةٍ فَيَتُوبُ فَيَغْفِرُ اللَّهُ لَهُ وَإِنَّ صَاحِبَ الْغَيْبَةِ لَا يُغْفَرُ لَهُ حَتَّى يَغْفِرَهَا لَهُ صَاحِبُهُ، وَفِي رِوَايَةِ أَنَسٍ قَالَ: صَاحِبُ الزَّانَا يَتُوبُ وَصَاحِبُ الْغَيْبَةِ لَيْسَ لَهُ تَوْبَةٌ. (مشکوٰۃ ص ۴۱۵)

(۴۲۹) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: اتُّدْرُونَ مَا الْغَيْبَةُ؟ قَالُوا: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ: يَكْرُكُ أَخَاكَ بِمَا يَكْرَهُ قِيلَ: أَفَرَّةٌ يَتَّ إِذَا كَانَ فِي أَخِي مَا أَقُولُ قَالَ: إِنْ كَانَ فِيهِ مَا تَقُولُ فَقَدْ اغْتَابَتْهُ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ فِيهِ فَقَدْ بَهَّتْهُ. (مسلم ص ۳۲۲ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۴۱۲)

## تم میں سے کوئی کسی کی غیبت نہ کرے

حضرت انس بن مالک سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب مجھے ادھر لے جایا گیا تو میرا گدرا یہ لوگوں کے پاس سے ہوا جن کے ناخن تانے کے تھے وہ اپنے چہروں اور سینوں کو (اس سے) نوج رہے تھے، میں نے کہا اے جبرئیل! یہ کون لوگ ہیں؟ فرمایا یہ وہ لوگ ہیں جو لوگوں کا گوشت کھاتے تھے اور ان کی آبروریزی کرتے تھے۔

حضرت ابوسعید و حضرت جابر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: غیبت زنا سے بھی زیادہ سخت ہے۔ فرمایا: آدمی زنا کرتا ہے پھر توبہ کر لیتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کی توبہ قبول فرما لیتے ہیں، اور ایک روایت میں ہے کہ وہ توبہ کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کو بخش دیتے ہیں اور غیبت کرنے والے کو جب تک اس کا ساتھی اس کے جرم کو معاف نہ کر دے معاف نہیں کیا جائے گا۔ اور حضرت انس کی ایک روایت میں ہے کہ زنا کا توبہ کر لیتا ہے اور غیبت کرنے والے کو توبہ کی توفیق نہیں ہوتی۔

حضرت ابو ہریرہ سے منقول ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کیا تم جانتے ہو کہ غیبت کیا ہے؟

حضرات صحابہ کرامؓ نے عرض کیا: اللہ اور اس کے رسول ہی کو بہ خوبی معلوم ہے۔ آپؐ نے فرمایا: تمہارا اپنے بھائی کا تذکرہ کرنا ایسی صفت کے ساتھ جو اس کو ناگوار ہو۔ عرض کیا گیا: سو کیا خیال ہے؟ اگر وہ برائی میرے بھائی میں ہو جسے میں بیان کر رہا ہوں، آپؐ نے فرمایا: اگر وہ عیب اس میں موجود ہو جس کو تم بیان کر رہے ہو تبھی تو تم نے اس کی غیبت کی، اور اگر وہ برائی اس میں نہ ہو تب تو تم نے اس پر بہتان باندھا۔

### لغات و ترکیب

عَرَجَ يَفْرُجُ عُرُوجًا (ن) اوپر چڑھنا۔ اُظْفَارٌ، واحد، ظَفْرٌ، ناخن۔ نَحَاسٌ (بتثلیث النون) تابا، شیل۔ خَمَشٌ يَخْمِشُ خَمْشًا (ض) لوچنا۔ وَقَعَ فِي عَرْضٍ يَقَعُ وَقُوعًا (ف) آہوریزی کرنا۔ بَهَتْ بَهْتًا (ف) تہمت لگانا۔

مررت بقوم لهم أظفار من نحاس۔ ”قوم“ موصوف، ”لهم“ خبر مقدم، ”أظفار“ موصوف ”من“ نحاس“ متعلق شدہ صفت، موصوف با صفت مبتدا موخر۔ مبتدا یا خبر جملہ شدہ صفت اول واقع ہے قوم موصوف کا یخمشون وجوہہم و صدورہم صفت ثانی، موصوف بہ ہر دو صفت مجرور شدہ متعلق بہ ”مررت“ جملہ جواب لقا واقع ہے۔ لیکن لام برائے تاکید ہے جملہ ”ان کی خبر واقع ہے۔ ذکر اک آخاک بملیکرہ۔ ذکر مصدر اپنے قائل و متعلق سے مل کر ”الغیبة“ مبتدا محذوف کی خبر واقع ہے۔

تشریح ۳۲۷۔ لقاعوج بی۔ ماقبل میں اس مضمون کی ایک روایت گزر چکی ہے کہ شب معراج میں آپؐ کو حق تعالیٰ نے اپنی قدرت سے آسمان کی سیر کرائی اور اعمال کی جزا و سزا کے مشاہدے کرائے تو آپؐ نے مختلف قسم کے گنہگاروں کو مختلف عذاب میں مبتلا دیکھا جن میں سے زنا کار اور سود خور کے متعلق یہ تفصیل گزر چکی ہے کہ ”زنا کار“ آگ کے عذاب میں اور ”سود خور“ خون کے عذاب میں مبتلا تھا۔ اور اس روایت میں غیبت کرنے والوں کے عذاب کا تذکرہ ہے کہ وہ اپنے جیل اور تانبے کے ناخن سے اپنے سینوں اور چہروں کو کرید رہے تھے۔ اُن کو یہ عذاب غالباً اس وجہ سے دیا جا رہا تھا کہ انہوں نے اپنے بھائیوں کی غیبت اور ان کی آہوریزی کر کے ان کے سینے اور چہرے کو مجروح و مغموم کیا لہذا ان کی سزا یہی ہے کہ وہ خود اپنے ہاتھوں سے اپنے سینوں اور چہروں کو زخمی کریں۔

۳۲۸۔ الغیبة اشد من الزنا۔ غیبت کو زنا سے بھی زیادہ شدید فرمانے کی وجہ یہ ہے کہ زنا کا تعلق حقوق اللہ سے ہے اور غیبت کا تعلق حقوق العباد سے ہے، اور اللہ رب العزت کے نزدیک حقوق العباد زیادہ اہم ہیں حقوق اللہ کے مقابلے میں، یہی وجہ ہے کہ زنا کار جب نادم ہو کر اپنے گناہ سے توبہ کرے تو اللہ رب العزت معاف فرمادیتے ہیں برخلاف غیبت کے کہ اس کا تعلق چوں کہ بندے سے ہے، اس لیے وہ بندہ جب تک معاف نہ کرے معافی کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ اس اعتبار سے گویا غیبت زنا سے بھی اشد ہے۔

وفی روایۃ انس۔ ”غیبت کرنے والے کے لیے توبہ نہیں“ مطلب یہ ہے کہ جو شخص زنا میں مبتلا ہو

جاتا ہے اس کے دل پر خدا کا خوف طاری رہتا ہے وہ اپنے اس فعل کو حرام و ناجائز سمجھ کر ہی کرتا ہے اس لیے اسے اپنے کیے پر عداوت ہو ہی جاتی ہے جس کے نتیجے میں اسے توبہ کی توفیق مل جاتی ہے۔ برخلاف غیبت کرنے والے کے کہ وہ اس گناہ کو معمولی تصور کرتا ہے جس کی وجہ سے اسے توبہ کی توفیق نہیں مل پاتی۔ یا مطلب یہ ہے کہ غیبت کے لیے مستقل توبہ ہی نہیں ہے؛ بل کہ جس کی غیبت کی ہے اس سے معافی مانگ لینا اور اس کا معاف کر دینا ہی توبہ ہے۔

۴۲۹- اتندرون مالفیبة؟ روایت میں آپؐ نے غیبت کی حقیقت بیان فرمائی ہے اور اس سے منع فرمایا ہے۔ آپؐ کا یہ سوال "اتندرون مالفیبة؟" برائے استفہام نہیں تھا، بل کہ برائے ارشاد تھا یعنی غیبت کی حقیقت کو واضح کاف کرنے اور اس کی طرف رہنمائی کرنے کے لیے تھا۔ چنانچہ آپؐ نے فرمایا کہ: غیبت کی حقیقت یہی ہے کہ تم بیٹھ پیچھے اپنے کسی بھائی کے متعلق ایسی بات کہو جو اگر اسے معلوم ہو جائے تو برا سمجھے۔ معلوم کیا گیا اگر وہ برائی اس میں ہو تب بھی غیبت ہے۔ آپؐ نے فرمایا کہ ہاں یہی غیبت ہے اور اگر وہ عیب اس میں نہیں ہے تو وہ بہتان ہے جس کا گناہ غیبت سے بھی زیادہ ہے۔ معلوم ہوا کہ غیبت اور بہتان دونوں ہی حرام اور ناجائز ہیں۔

غیبت ہی کے متعلق یہاں یہ جان لینا خالی از فائدہ نہ ہوگا کہ غیبت کا کفارہ یہ ہے کہ جس شخص کی غیبت کی ہے اس سے معافی طلب کرے اگر اس غیبت کی خبر اس تک پہنچی ہے اور معافی طلب کرتے وقت تفصیل بیان کرنا ضروری نہیں اجمالی طور پر کہہ دینا کافی ہے، اور اگر اس غیبت کی خبر اس تک نہیں پہنچی ہے بایں طور کہ وہ مرگیا یا کہیں دور دراز جگہ پر ہے جہاں تک رسائی مشکل ہے تو اس صورت میں استغفار کافی ہے۔

## وَيُقَارِبُ الْغَيْبَةَ التَّمِيمَةُ

(۴۲۰) عَنْ حُذَيْفَةَ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ قَتَاتٌ. (بخاری ص ۸۹۵، مشکوٰۃ ۴۱۱)

(۴۳۱) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: خَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ بَغْضِ جَيْطَانَ الْمَدِينَةِ فَسَمِعَ صَوْتَ إِنْسَانَيْنِ يُعَذِّبَانِ فِي قُبُورِهِمَا، فَقَالَ: يُعَذِّبَانِ وَمَا يُعَذِّبَانِ فِي كَبِيرٍ، كَانَ أَحَدُهُمَا لَا يَسْتَقِرُّ مِنَ الْبَوْلِ وَكَانَ الْآخَرُ يَمْشِي بِالنَّمِيمَةِ، ثُمَّ دَعَا بِجَرِيدَةٍ فَكَسَرَهَا بِكُسْرَتَيْنِ فَجَعَلَ كُسْرَةً فِي قَبْرِ هَذَا وَكُسْرَةً فِي قَبْرِ هَذَا، فَقَالَ: لَعَلَّهُ يُخَفَّفُ عَنْهُمَا مَالَمَ يَنْبَسَا، وَفِي رِوَايَةٍ فَوَضَعَ عَلَى قَبْرِ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا كُسْرَةً. (بخاری ص ۸۹۴ و ۳۴۰ و ۳۵۰، مشکوٰۃ ص ۴۲)

(۴۳۲) عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ غَنْمٍ وَأَسْمَاءَ بِنْتِ يَزِيدَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: خِيَارُ عِبَادِ اللَّهِ الَّذِينَ إِذَا رَأَوْا نَكَرَ اللَّهُ



وَيُشَارُ عِبَادَ اللَّهِ الْمَشَاقُونَ بِالنَّمِيمَةِ، الْمُفَرَّقُونَ بَيْنَ الْأَحِبَّةِ، الْبَاغُونَ  
الْبَرَاءَةَ الْعَنْتَ۔ (مشکوٰۃ ص ۴۱۵)

### اور غیبت کے قریب قریب چغل خوری بھی ہے

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا: جنت میں چغل خور داخل نہیں ہوگا۔

حضرت بن عباسؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم مدینے کے ایک باغ سے نکلے تو دو ایسے انسانوں کی آواز سنی جنہیں ان کی قبر میں عذاب دیا جا رہا تھا تو آپؐ نے فرمایا: ان دونوں کو عذاب دیا جا رہا ہے اور ان کو کسی بڑے گناہ کی وجہ سے عذاب نہیں دیا جا رہا ہے، ان دونوں میں سے ایک پیشاب سے نہیں چھٹتا تھا اور دوسرا چغل خوری کرتا تھا، پھر آپؐ نے ایک ٹہنی منگائی اور اس کے دو ٹکڑے کیے، پھر ایک ٹکڑا اس کی قبر پر رکھ دیا اور دوسرا اُس کی قبر پر، اور فرمایا: شاید اس کی وجہ سے ان دونوں کے عذاب میں تخفیف ہو جائے جب تک یہ ٹہنیاں نہ سو گئیں، اور ایک روایت میں ہے کہ ان دونوں میں سے ہر ایک کی قبر پر ایک ٹکڑا رکھ دیا۔

حضرت عبدالرحمن بن غنم اور حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ کے بہترین بندے وہ ہیں کہ جب انہیں دیکھا جائے تو اللہ یاد آئے۔ اور اللہ کے بدترین بندے وہ ہیں جو چغل خوری کرنے والے، دوستوں کے درمیان جدائیگی پیدا کرنے والے اور پاک دامن لوگوں پر گناہ (کی تہمت) ڈھونڈنے والے ہیں۔

### لغات و ترکیب

نَمَّ يَنْمُ نَعًا الْحَدِيثُ (ن ض) چغل خوری کرنا۔ قَتَّ الْحَدِيثُ يَقْتُ قَتًّا (ن) سخن چینی کرنا۔ قَتَاتٌ، چغل خور۔ جَرِيدَةٌ، ج، جَرِيدٌ، کجور کی ٹہنی جو پتوں سے صاف کر لی گئی ہو۔ يَبِيسُ يَبْيَسُ يُبْسًا (س) خشک ہونا۔ مَشَى بِالْنَمِيمَةِ يَمْشِي مَشْيًا (ض) چغل خوری کرنا۔ بَغَى يَبْغِي بَغْيًا (ض) طلب کرنا، تلاش کرنا۔ عَنِتَّ يَغْنَتُ عَنْتًا (س) گناہ کرنا۔

يَعَذَّبَانِ فِي قُبُورِهِمَا جَمْلَةُ إِنْسَانِينَ کی صفت واقع ہے، مَالَمْ يَبْبَسَا میں ”مَا“ مادام کے معنی میں ہے۔ خیار عباد اللہ الصالحون مبتداء، الذین إذا رَأَوْا ذکر اللہ موصول باصلہ خبر۔ البَاغُونَ میضہ صفت۔ البراءة مفعول اول، العنت مفعول ثانی۔

۴۳۰- لا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ قَتَاتٌ۔ قَتَات اور نمام کے ایک ہی معنی ہیں یعنی چغل خور۔ جو دوسرا اذہنری بات کر کے لوگوں کے درمیان فتنہ و فساد کی بیج بوتا ہے، اور جنت میں داخل نہ ہونے سے مراد یہ ہے کہ دخول اولی سے محروم رہے گا یعنی چغل خوری اتنا بڑا گناہ ہے کہ جب تک اس کی سزا نہیں جمل لے گا اس وقت تک جنت میں داخل نہیں ہو سکتا۔ نہ یہ کہ جنت میں بالکل داخل ہی نہیں ہوگا، اس لیے کہ ہر مومن جنت

میں ضرور داخل ہوگا ہر کار و عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: "من قال لا إله إلا الله دخل الجنة".

۴۳۱- خرج النبی من بعض حیطان المدینۃ۔ یہاں ان قبروں کے متعلق کوئی تفصیل نہیں ہے مگر ابن ماجہ کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ قبریں نئی تھیں، بہر حال آپؐ وہیں ٹھہر گئے اور فرمایا: ان دونوں قبر والوں کو عذاب ہو رہا ہے وما یعذبان فی کبیر مطلب یہ ہے کہ عذاب جس سلسلے میں ہو رہا ہے اس کو ان لوگوں نے معمولی سمجھ رکھا تھا۔ حالاں کہ شرعی اعتبار سے بہت بڑا اور سنگین معاملہ ہے، پھر آپؐ نے ان دونوں محدثین کے گناہوں کی نشان دہی فرمائی کہ ان دونوں میں سے ایک تو پیشاب سے نہ بچتا تھا اور دوسرے کا کام لگائی بھائی کرنا تھا اور یہ دونوں کام دیکھنے میں بہت معمولی ہیں، اگر کوئی چاہے تو ذرا سی توجہ سے ان چیزوں سے بچ سکتا ہے، نہ تو پیشاب کی چھینٹوں سے بچنا مشکل ہے اور نہ لگائی بھائی کرنا ہی زندگی کا لازمی جز ہے کہ اس کے بغیر انسان زندہ نہ رہ سکے، لیکن چوں کہ ان لوگوں کی طبیعت کا لگاؤ ان چیزوں سے ہو گیا تھا اس لیے بچ نہ سکے۔ جو لوگ ان قبروں میں مدفون تھے ان کے نام نہ سرکار رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم نے ظاہر فرمائے ہیں اور نہ حضرات محلہ کرام رضی اللہ عنہم ہی سے اس قسم کی کوئی بات منقول ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ اسلام کا ادب اس سلسلے میں یہ ہے کہ اگر کسی چیز کے متعلق کسی شخص کو رسوائی کا اندیشہ ہو تو اس کو حتی الامکان چھپانا چاہیے۔

حدیث مذکور میں ایک دوسری بحث یہ کی جاتی ہے کہ یہ قبریں مسلمانوں کی تھیں یا کافروں کی، اس سلسلے میں ایک طویل بحث ہے جو حدیث کی بڑی کتابوں میں آجائے گی یہاں مختصر آئیہ جان لینا کافی ہے کہ اس سلسلے میں دو جماعتیں ہیں کچھ لوگ اس بات کے قائل ہیں کہ وہ قبریں کافروں کی تھیں اور دلیل یہ دیتے ہیں کہ اس روایت میں فرمایا گیا ہے "لعلہ یخفف عنہما ملہم یببسا" یعنی مجھے اس وقت تک عذاب میں تخفیف کی توقع ہے جب تک کہ یہ شاخیں خشک نہ ہوں تو ارشاد گرامی میں ایک مخصوص مدت تک کے لیے عذاب کا ہلکا ہو جاتا ہے مزار ہا ہے کہ قبریں مشرکین کی تھیں، ورنہ یہ بات سمجھ میں نہیں آتی کہ خیر علیہ السلام خصوصی توجہ فرمائیں اور عذاب ہمیشہ کے لیے ختم نہ ہو۔ پھر یہ کہ خیر علیہ السلام نے "لعلہ" فرمایا یعنی یہ تخفیف عذاب بھی کوئی یقینی بات نہیں بلکہ مجھے امید ہے۔ دوسری جماعت کا خیال یہ ہے کہ قبریں مسلمانوں کی تھیں اور آپؐ کے ارشاد "لعلہ ان یخفف عنہما ملہم یببسا" کا ترجمہ یوں کر سکتے ہیں کہ مجھے توقع ہے کہ ان شاخوں کے خشک ہونے سے قبل ہی ان حضرات کے عذاب میں تخفیف ہو جائے گی۔

(ایضاح البخاری ج ۲ ص ۲۶۳-۲۶۶ ملخصاً)

یہاں یہ واضح رہے کہ یہ عمل نبی کریم ﷺ کے ساتھ خاص تھا، خواہ اسے آپؐ کے وسیع مبارک کی خصوصیت سمجھ لیا آپؐ کی سفارش کا نتیجہ کہہ لو، لہذا اس حدیث سے قبروں پر سبزہ لگانے اور پھول چڑھانے پر استدلال کرنا صحیح نہیں، اور اس کی دلیل یہ ہے کہ اگر یہ چیزیں میت کے حق میں تخفیف عذاب کا سبب ہوتیں تو احادیث میں صریحاً مذکور ہوتی، حالاں کہ ذخیرہ احادیث میں اس کی صراحت نہیں ہے۔

۴۳۲- خیار عباد اللہ الذین۔ مطلب یہ ہے کہ اللہ کے نیک بندے وہ ہیں جو اللہ رب العزت کے ساتھ اپنے کمال تعلق و اختصاص کی بنا پر ایسے درجے پر فائز ہو جاتے ہیں کہ ان کے احوال و کردار، عادات و اطوار اور حرکات و سکنات سے انوار الہی کا ظہور ہوتا ہے اور انہیں دیکھتے ہی بے ساختہ دل پکار اٹھتا ہے کہ یہی خدا کے نیک بندے ہیں جو کمال عبودیت کے حامل ہیں۔

بعض حضرات نے خدا یاد آنے کا یہ مطلب بیان کیا ہے کہ خدا کے ایسے نیک و صالح بندوں کو دیکھنا گویا ذکر الہی میں مشغول ہونا ہے، جیسا کہ بعض علماء نے لکھا ہے کہ عالم دین کے چہرے پر نظر ڈالنا عبادت اور صیغہ سعادت ہے۔

## السَّبَابُ وَاللَّعْنُ

(۴۳۳) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: سَبَابُ الْمُسْلِمِ فُسُوقٌ وَقِتَالُهُ كُفْرٌ. (بخاری ص ۸۹۳، مشکوٰۃ ۴۱۱)

(۴۳۴) عَنْ أَبِي ذَرٍّ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: لَا يَرْمِي رَجُلٌ رَجُلًا بِالْفُسُوقِ وَلَا يَرْمِيهِ بِالْكُفْرِ إِلَّا ارْتَدَّتْ عَلَيْهِ، إِنْ لَمْ يَكُنْ صَلَاحِيهِ كَذَلِكَ. (بخاری ص ۸۹۳، مشکوٰۃ ۴۱۱)

(۴۳۵) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ: لَمْ يَكُنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاحِشًا وَلَا لَعَنًا وَلَا سَبَابًا، كَانَ يَقُولُ عِنْدَ الْمُعْتَبَةِ: مَالَهُ تَرَبَّثْتُ جَبِينَهُ. (بخاری ص ۸۹۳، مشکوٰۃ ۵۱۹)

(۴۳۶) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَدْعُ عَلَى الْمُشْرِكِينَ قَالَ: إِنِّي لَمْ أَبْعَثْ لَعَنًا وَإِنَّمَا بُعِثْتُ رَحْمَةً. (مسلم ص ۳۲۳ ج ۲، مشکوٰۃ ۵۱۹)

(۴۳۷) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَجُلًا لَعَنَ الرِّيحَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَا تَلْعَنُهَا، فَإِنَّهَا مَأْمُورَةٌ وَإِنَّهُ مَنْ لَعَنَ شَيْئًا لَيْسَ لَهُ بِأَهْلٍ رَجَعَتِ اللَّعْنَةُ عَلَيْهِ. (ابوداؤد، مشکوٰۃ ص ۴۱۳)

(۴۳۸) عَنِ النُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: الْمُسْتَبْتَانِ مَا قَالَا فَعَلَى الْبَادِي مَالٌ يَغْتَدُو الْمَظْلُومَ. (مسلم ص ۴۲۱ ج ۲، مشکوٰۃ ۴۱۱)

باہم گالی گلوچ اور لعن طعن کرنا

حضرت عبداللہ بن مسعود سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مومن سے

گالی گلوچ کرنا نافرمانی ہے اور اس سے لڑائی کرنا کفر ہے۔  
حضرت ابو ذرؓ سے مروی ہے کہ انھوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا: ایک شخص  
دوسرے شخص پر نافرمانی کی تہمت نہیں لگاتا ہے اور نہ ہی اسے کفر کا الزام دیتا ہے مگر وہ اسی پر لوٹ جاتا ہے  
اگر وہ اس کا اہل نہ ہو۔

حضرت انس بن مالکؓ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نہ تو فحش گو تھے، نہ لعن  
و طعن کرنے والے اور نہ گالی گلوچ کرنے والے تھے۔ غصے کے وقت فرماتے تھے اے کیا ہو گیا ہے اس کی  
پیشانی خاک آلود ہو۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ عرض کیا گیا: اے اللہ کے رسول! مشرکین کے لیے بددعا  
فرما دیجئے۔ آپؐ نے فرمایا: مجھ کو لعن طعن کرنے والا بنا کر نہیں بھیجا گیا مجھ کو تو رحمت بنا کر بھیجا گیا ہے۔  
حضرت امین عباسؓ سے مروی ہے کہ ایک شخص نے ہوا پر لعنت بھیجی تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:  
اس کو لعن طعن مت کرو، کیوں کہ وہ تو مامور ہے اور بلاشبہ بات ایسی ہے کہ جو شخص کسی ایسی چیز پر لعن طعن کرتا  
ہے جو اس کی اہل نہیں تو وہ لعنت اسی پر لوٹ جاتی ہے۔

حضرت نعمان بن بشیرؓ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: دو گالی دینے  
والوں نے جو کچھ بھی کہا تو شروع کرنے والے پر (سب گناہ) ہوگا جب تک کہ مظلوم حد سے نہ بڑھ جائے۔

### لغات و ترکیب

سَابَّ يُسَابُّ مُسَابَّةً وَسَبَابًا (مفاعلة) باہم گالی گلوچ کرنا۔ لَعَنَ يَلْعَنُ لَعْنًا (ف) لعن طعن  
کرنا۔ قَاتَلَ مُقَاتَلَةً وَقِتَالًا (مفاعلة) باہم لڑائی جھگڑا کرنا۔ رَمَى أَحَدًا بِأَمْرِ يَرْمِي رَمِيًّا (ض)  
کسی کی طرف کسی چیز کی نسبت کرنا۔ تَرَبَّأَ تَرَبُّأً (س) خاک آلود ہونا۔

إِنْ لَمْ يَكُنْ صَاحِبَهُ كَذَلِكَ، كَذَلِكَ لَمْ يَكُنْ خَيْرٌ مِنْهُ اور جملہ شرط واقع ہے جزا محذوف ہے جس  
پر ما قبل والا جملہ دلالت کر رہا ہے۔ مَالَهُ، مَا بَعَثَ أَيُّ شَيْءٍ مُبْتَدَأٌ، لَمْ يَحْذَرْ مِنْهُ متعلق ہو کر خبر۔ فَاثْنَاهَا  
مامورۃ میں فاعلیہ ہے۔ فعلى البادى أى إثمہ على البادى

۴۳۳۔ سبب المؤمن فسوق۔ مطلب یہ ہے کہ کسی مسلمان کو برا بھلا کہنا گالی گلوچ  
کرنا اور اس سے قتل و قتل کرنا انتہائی نازیبا اور بری حرکت ہے۔ مومن کا مرتبہ، اس کی عزت

و عظمت تو اللہ رب العزت کی نظر میں خانہ کعبہ کی عظمت سے بھی زیادہ ہے تاہم سب و شتم تو کسی درجے میں  
قابل برداشت ہو سکتی ہے مگر چہ وہ بھی گناہ اور فسق ہے مگر قتل و قتل تو قابل برداشت چیز ہی نہیں، یہ حرکت کفریہ  
حرکت ہے۔ اس لیے حضرات محدثینؓ فرماتے ہیں کہ مومن سے قتل و قتل کرنے سے انسان کافر تو نہیں ہو جاتا  
مگر یہ ضرور کہا جاسکتا ہے کہ اس کے اندر کافروں کی سی خصلت ہے لہذا مسلمان جس طرح کفر و شرک سے

پتا ہے کفر یہ اعمال و افعال سے بھی اسے پچنا چاہیے یہی مومن کامل کی صفت ہے۔  
۴۳۴- لا یرمی رجل رجلاً بالفسوق۔ مطلب یہ ہے کہ کسی مسلمان کو نہ تو فاسق کہو اور نہ ہی اس کی طرف کفر کی نسبت کرو، کیوں کہ اگر کسی شخص نے کسی ایسے مسلمان کو فاسق کہا جو حقیقت میں فاسق نہیں ہے تو وہ کہنے والا خود فاسق ہوگا، اسی طرح اگر کسی شخص نے کسی مسلمان کو کافر کہا جو حقیقت میں کافر نہیں ہے بل کہ مومن ہے تو وہ کہنے والا خود کافر ہو جائے گا۔ اس مضمون کے حدیث کی وضاحت تفصیل سے ۴۱۷ نمبر کے تحت گذر چکی۔

۴۳۵- لم یکن رسول اللہ فاحشاً۔ "فحش" اس لفظ کا زیادہ تر استعمال اس کلام کے لیے ہو تا ہے جس میں جماع یا جماع سے متعلق باتوں کا ذکر ہو۔ اور روایت کا مطلب یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اپنی زبان مبارک سے نہ تو کبھی گندے الفاظ نکالتے تھے، نہ کسی کو لعن طعن کرتے کہ اس کے لیے لعنت کی دعا کریں اور نہ ہی گالی گلوچ جیسی کوئی فحش بات زبان سے نکالتے۔ کان یقول عند المعتبۃ۔ مطلب یہ ہے کہ غصہ و ناراضگی کے وقت آپ کی طرف سے شدید سے شدید جو رد عمل ظاہر ہوتا تھا وہ بس یہ جملہ تھا "مالہ تربت جبینہ" یعنی براہ راست اس شخص کو مخاطب نہیں فرماتے تھے جو اس غصے اور ناراضگی کا باعث ہوتا، بل کہ غائب کا میضہ استعمال فرماتے۔

یہاں یہ واضح رہے کہ "لقلنا" اور "سبأنا" اگرچہ مبالغہ کے صیغے ہیں مگر اپنے اصلی معنی میں نہیں ہیں کہ اس کا مطلب یہ بیان کیا جائے کہ بہت زیادہ لعن طعن کرنے والے اور بہت زیادہ گالی گلوچ کرنے والے نہیں تھے جس سے یہ وہم پیدا ہوگا کہ گاہ بگاہ آپ بھی لعنت اور سب و شتم کر دیا کرتے تھے، بل کہ معنی یہ ہیں کہ آپ لعنت اور سب و شتم بالکل نہ کرتے تھے اور حدیث کا آخر حصہ "کان یقول اس کا قرینہ ہے۔

۴۳۶- قیل یا رسول اللہ! ادع علی المشرکین۔ علامہ طبری فرماتے ہیں کہ آپ کے فرمان "انما بعثت رحمۃ" کا مطلب یہ ہے کہ میں اس لیے نہیں آیا ہوں کہ کسی کو رحمت سے دور کروں، بل کہ اس دنیا میں میری بعثت کا مقصد یہی ہے کہ میں اللہ کی نازل کردہ ہدایت، اپنی تعلیمات اور اپنے اخلاق کی طاقت سے لوگوں کو اللہ اور اس کے رسول کی رحمت سے قریب کروں، لہذا میری شان سے بعید اور میری رحمت کے غیر مناسب ہے کہ میں کسی کے حق میں بددعا کروں۔

اہل ایمان کے حق میں آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا باعث رحمت ہونا تو ظاہر ہے، رہی کافروں کی بات تو ان کے حق میں آپ کا باعث رحمت ہونا اس اعتبار سے ہے کہ اللہ رب العزت نے آپ کے بابرکت وجود کے باعث ان سے بھی دنیا کا عذاب اٹھالیا۔ بل کہ حقیقت تو یہ ہے کہ اللہ رب العزت نے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اس برکت کو آپ کی حیات مبارکہ تک ہی محدود نہیں رکھا، ہمیشہ کے لیے اس برکت کو باقی رکھا کہ کلی امتیصال کا عذاب اس امت پر قیامت تک نہ ہوگا۔

۴۳۶- عن ابن عباس أن رجلاً لعن الريح۔ روایت کا مطلب یہ ہے کہ ہوا بذات خود کوئی

حیثیت نہیں رکھتی اور نہ ہی اس میں کسی طرح کے تعزف کی کوئی صلاحیت ہے، وہ تو منجانب اللہ مامور ہے اس کا کام یہ حکم خداوندی چلنا ہے، اس صورت میں اگر اُس ہوا سے کسی کو کوئی تکلیف پہنچتی ہے تو اس ہوا سے دل برداشتہ ہونا اور اس کو برا بھلا کہنا نہ صرف یہ کہ نہایت ناموزوں ہے بل کہ تقاضائے عبودیت کے بھی منافی ہے اس لیے کہ اُس ہوا کے چلنے میں کیا حکمت ہے وہ اللہ رب العزت ہی کو معلوم ہے وہی حاکم بھی ہے اور حکیم بھی۔ پھر آپؐ نے ایک ضابطہ بیان فرمایا کہ جو شخص کسی غیر مستحق پر لعنت بھیجتا ہے وہ لعنت اسی پر لوٹ آتی ہے۔

۴۳۷- المستبان ما قال۔ مطلب یہ ہے کہ اگر دو شخص آپس میں کالم گلوچ کرنے لگیں، ایک دوسرے کو برا بھلا کہنے لگیں، ایک دوسرے کے حق میں بدکلامی و سخت گوئی کریں تو ان تمام چیزوں کا گناہ ان دونوں میں سے اس شخص پر ہوگا جس نے بدزبانی کی ابتدا کی، یعنی اُس ابتدا کرنے والے کو اپنے کیے ہوئے کا تو گناہ ہوگا ہی دوسرے شخص کے کالم گلوچ کا گناہ بھی اُسی کے نامہ اعمال میں لکھا جائے گا۔ لیکن یہ اس صورت میں ہے جب کہ دوسرا شخص یعنی مظلوم جواب دینے میں زیادتی نہ کرے۔ اس لیے کہ اگر دوسرے شخص نے تعدی کر دی تو پھر دوسرا بھی تعدی کی وجہ سے گنہگار ہوگا۔

## الْهَجْرَةُ

(۴۳۹) عَنْ أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: لَا يَجُلُّ لِرَجُلٍ أَنْ يَهْجَرَ أَخَاهُ فَوْقَ ثَلَاثِ لَيَالٍ يَلْتَقِيَانِ فَيُعْرِضُ هَذَا وَيُعْرِضُ هَذَا وَخَيْرُهُمَا الَّذِي يَبْدَأُ بِالسَّلَامِ۔

(بخاری ص ۸۹۷، مشکوٰۃ ۴۲۷)

(۴۴۰) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: تُعْرِضُ أَعْمَالُ النَّاسِ فِي كُلِّ جُمُعَةٍ مَرَّتَيْنِ يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ وَيَوْمَ الْخَمِيسِ، فَيُغْفَرُ لِكُلِّ عَبْدٍ مُؤْمِنٍ إِلَّا عَبْدًا بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَخِيهِ شَحْنَاءُ فَيُقَالُ: أَتْرَكُوا هَذَيْنِ حَتَّى يَفْتِنَا۔

(مسلم ص ۳۱۷ ج ۲، مشکوٰۃ ۴۲۸)

## قطع تعلق کرنا

حضرت ابو ایوب انصاریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کسی شخص کے لیے یہ حلال نہیں کہ وہ اپنے بھائی کو تین دن سے زائد چھوڑ دے۔ دونوں ملیں تو یہ بھی منہ پھیر لے، اور ان دونوں میں سب سے بہتر وہ شخص ہے جو پہلے سلام کرے۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: لوگوں کے اعمال ہر ہفتے میں دو مرتبہ پیش کیے جاتے ہیں دو شنبہ اور پچ شنبہ کے دن، تو ہر مومن بندے کی مغفرت کر دی

جاتی ہے سوائے اس بندے کے کہ اس کے اور اس کے بھائی کے درمیان کینہ ہو تو کہا جاتا ہے: ان دونوں کو چوڑ دو یہاں تک کہ (عداوت سے) باز آجائیں۔

**تشریح** ۴۳۹- لایحل لرجل أن یہجر أخاہ۔ روایت میں قطع تعلقی کی ممانعت کو بیان فرمایا گیا ہے کہ تین دن سے زیادہ کسی سے ناراض رہنا اور قطع کلام رکھنا جائز نہیں، اگر کوئی بات پیش آجائے تو تین دن کی اجازت ہے، اور اس اجازت کی وجہ یہ ہے کہ انسان کی طبیعت میں غیظ و غضب، غیرت و حیثیت اور تنہی و بے صبری کا جو مادہ ہے وہ بہ ہر حال اپنا اثر ظاہر کرتا ہے اس لیے یہ تین دن کی مدت معاف کر دی گئی ہے تاکہ انسان کے ان جذبات کی بھی کچھ تسکین ہو جایا کرے اور اس عرصے میں خفگی و ناراضگی اور بغض و نفرت کے جذبات بھی ختم ہو جائیں، یا کم از کم ہلکے ہو جائیں اور صلح و صفائی کی طرف دل مائل ہو جائے۔

یہ واضح رہے کہ قطع تعلقی کی یہ حرمت اس وقت ہے جب انسان اپنی نفسانی خواہشات اور غیرت و حیثیت کی وجہ سے کسی سے دوری اختیار کرے لیکن اگر کسی دینی امر میں اصلاح کے لیے ایسا کرتا ہے تو تین دن سے زائد کی بھی اجازت ہے جیسا کہ حضور کو غزوہ تبوک کے موقع پر حضرت کعب بن مالکؓ، مرارہ بن ربیعؓ اور ہلال بن امیہؓ سے قطع تعلقی رہی، یا جیسے بعض روایتوں میں بعض زوجہ مطہرہ سے علاحدگی کا ذکر آیا ہے۔

فیعرض لهذا ویعرض لهذا۔ یہ قطع تعلقی کی کیفیت کا بیان ہے کہ وہ دونوں ملنے کے وقت ایک دوسرے سے اعراض کریں۔ پھر فرمایا: وخیرهما الذی یبدأ بالسلام۔ کہ ان دونوں میں سے جو ناراضگی کو ختم کرنے کے لیے پہلے سلام کرے گا اس کا درجہ دوسرے کے مقابلے میں بڑا ہوگا، اس جملے میں اس طرف بھی اشارہ ہے کہ سلام میں پہل کرنا ترک ملاقات کے گناہ کو زائل کر دیتا ہے اور یہ کہ سلام کر کے کم از کم ترک سلام کو ختم ہی کر دینا چاہیے تاکہ اخوت اسلامی کا یہ بنیادی حق ضائع نہ ہونے پائے۔

۴۴۰- تعرض الأعمال للناس۔ روایت میں ”جمعہ“ سے مراد ہفتہ ہے۔ یعنی بندوں کے اعمال کی پیشی ہفتے میں دو مرتبہ ہوتی ہے ایک تو پیر کو دوسرے جمعرات کو، تو ہر مومن بندے کی مغفرت کر دی جاتی ہے۔ یہاں گناہوں کی معافی سے مراد گناہ صغیرہ کی معافی ہے یا یہ کہ اُن گناہ کبیرہ کے مرتکبین کی معافی کا اعلان ہو جاتا ہے جنہوں نے توبہ کر لی ہو۔ مگر اس بندے کی معافی کا اعلان نہیں ہوتا جس نے اپنے کسی مومن بھائی سے قطع تعلقی کر رکھی ہو اس کے معاملے کو معلق کر دیا ہے یہاں تک کہ دونوں آپس میں صلح و صفائی کر کے ایک ہو جائیں۔

## الْفُحْشُ وَالْبِذَاءُ

(۴۴۱) عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّ شَرَّ النَّاسِ عِنْدَ اللَّهِ مَنْزِلَةٌ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مَنْ تَرَكَ النَّاسَ إِتْقَاءَ فُحْشِهِ۔

(بخاری ص ۸۹۴، مشکوٰۃ ۴۱۲)

(۴۴۲) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: الْخِيَاءُ

مِنَ الْإِيمَانِ وَالْإِيمَانُ فِي الْجَنَّةِ وَالْبَذَاءُ مِنَ الْجَفَاءِ وَالْجَفَاءُ فِي النَّارِ.

(ترمذی ص ۲۲ ج ۲، مشکوٰۃ ۴۳۱)

(۴۴۳) عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: إِرٌّ أَثْقَلُ شَيْءٍ يُوَضَّعُ فِي مِيزَانِ الْمُؤْمِنِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ خُلُقٌ خَسَنٌ، وَإِنَّ اللَّهَ يُبْغِضُ الْفَاجِشَ الْبَذِيَّ.

(ترمذی ص ۲۱ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۴۳۱)

### بدگوئی اور بے ہودگی

حضرت عائشہؓ سے مروی ہے فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بلاشبہ قیامت کے دن لوگوں میں سب سے زیادہ بڑے درجے والا وہ شخص ہوگا جس کو لوگوں نے اس کی فحش گوئی کی وجہ سے چھوڑ دیا ہو۔  
حضرت ابو ہریرہؓ سے منقول ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: حیا ايمان کا ایک اہم شعبہ ہے، اور ایمان جنت میں (لے جانے کا سبب) ہے اور بے حیائی بدی میں سے ہے اور بدی (جہنم میں لے جانے کا سبب) ہے۔

حضرت ابو درداءؓ سے مروی ہے فرماتے ہیں: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا: بے شک قیامت کے دن میزان عمل میں رکھی جانے والی چیزوں میں سے سب سے زیادہ وزنی چیز حسہ اخلاق ہوگی اور بلاشبہ اللہ رب العزت فحش گو بدگو کو ناپسند فرماتے ہیں۔

### لغات و ترکیب

بَذًا يَبْذُو بَذَاءً (ک) فحش گو ہونا، بیہودہ بکنا۔ البذاء، بے ہودہ کلام۔ جَفَاً يَجْفُو جَفَاءً (ن) بدسلوکی سے پیش آنا۔ ثَقُلَ يَثْقُلُ ثِقَلًا (ن) وزنی ہونا۔ "البذی" بَذَاءً سے صیغہ صفت ہے۔  
إِنَّ شَرَّ النَّاسِ عِنْدَ اللَّهِ مَنْزِلَةٌ. شَرَّ النَّاسِ مَيِّزٌ، مَنْزِلَةٌ مَيِّزٌ، مَيِّزٌ بِأَمْرِ "إِنَّ" مِنْ تَرَكَا النَّاسِ الْخِ جَمْلَةٌ مَوْصُولٌ بِاصْلِهِ خَيْرٌ۔ "إِتْقَاءُ" تَرَكَا کا مفعول لہ، ہونے کی وجہ سے منصوب ہے۔

۴۴۱۔ إِنَّ شَرَّ النَّاسِ مَنْزِلَةٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ۔ حدیث پاک ایک طویل حدیث کا جز ہے تفصیلی حدیث مشکوٰۃ شریف میں ہے کہ ایک شخص نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آنے کی اجازت چاہی تو آپؐ نے حضرت عائشہؓ سے فرمایا: اس کو آنے دودہ اپنی قوم کا برا آدمی ہے، پھر جب وہ شخص آکر بیٹھا تو آپؐ نے اس سے خندہ پیشانی کے ساتھ ملاقات کی اور مسکرا کر اس سے باتیں کرتے رہے، جب وہ چلا گیا تو حضرت عائشہؓ نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! آپؐ نے اس شخص کے بارے میں ایسا کہا تھا مگر جب آیا تو آپؐ اس سے بہت ہی خندہ پیشانی کے ساتھ پیش آئے۔ آپؐ نے فرمایا: تم نے مجھ کو فحش گو کب پایا ہے، پھر آپؐ نے فرمایا: قیامت کے دن سب سے بڑا درجہ لوگوں میں اس شخص کا ہوگا جس کی فحش گوئی سے ڈر کر لوگ اس سے اجتناب اور دوری اختیار کریں۔



آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس ارشاد گرامی کے ذریعہ یہ واضح کر دیا کہ میں نے اُس کے سامنے اس کو اس لیے برا نہیں کہا کہ میں بد خلق اور سخت گوشت قرار پاسکوں اور میرا شمار ان لوگوں میں نہ ہونے لگے جن کی سخت اور کڑوی باتوں کی وجہ سے لوگ ان سے ملنا چھوڑ دیتے ہیں۔ امت کو بھی آپؐ نے اسی کی تعلیم دی ہے کہ لوگ سخت گوشتی اور بد اخلاقی سے اجتناب کریں اور حسن اخلاق کو اختیار کریں۔

۴۴۲- الحیاء من الإیمان۔ حدیث کے اس جز کی تفصیل آی الإسلام افضل کے تحت حدیث نمبر ۱۴ پر گذر چکی۔ والإیمان فی الجنة۔ ایمان جنت میں ہے یعنی اہل ایمان جنت میں ہیں اور اہل ایمان کو عین ایمان قرار دینا ان کے ایمان میں رسوخ اور پختگی کو بیان کرنا ہے کہ وہ ایمان میں اتنا پختہ ہیں گویا سراپا ایمان ہی ہیں اور یہی مطلب "الجفاء فی النار" کا بھی ہے۔ روایت میں حیا اپنانے اور جفا کو ترک کرنے کی تاکید ہے۔

۴۴۳- إن أثقل شیء یوضع فی المیزان۔ اس جز کی تفصیل حدیث نمبر ۱۷۵ کے تحت گذر چکی کہ قیامت کے دن میزان عمل میں سب سے وزنی چیز حسن اخلاق ہوگی "وإن اللہ یبغض الفاحش البذی" حدیث شریف میں پہلے جملے کے مقابلے میں یہ دوسرا جملہ اس بات کی طرف اشارہ کر رہا ہے کہ جس طریقے سے حسن اخلاق بہت وزنی چیز ہوگی اسی طرح بد گوئی بہت بے وزنی چیز ہوگی۔

## الْمُجَاهِرَةُ وَالْمَجَانَةُ

(۴۴۴) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: كُلُّ أُمَّتِي مُعَافَى إِلَّا الْمُجَاهِرُونَ، وَإِنَّ مِنَ الْمَجَانَةِ أَنْ يُعْمَلَ الرَّجُلُ بِاللَّيْلِ عَمَلًا ثُمَّ يُصْبِحُ وَقَدْ سَتَرَهُ اللَّهُ فَيَقُولُ: يَا فُلَانُ! عَمِلْتُ الْبَارِحَةَ كَذَا وَكَذَا وَقَدْ بَاتَ يَسْتُرُ رَبَّهُ وَيُصْبِحُ يَكْشِفُ سِتْرَ اللَّهِ عَنْهُ.

(بخاری ص ۸۹۶ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۴۱۲)

## اظہار گناہ اور بے باکی

حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا: میری امت کا ہر فرد بخشا بخشایا ہے بجز کھلم کھلا گناہ کو ظاہر کرنے والوں کے، اور یہ بات بڑی بے پروائی کی ہے کہ رات میں کوئی شخص کوئی (گناہ کا) کام کرے اور صبح اس حال میں کرے کہ اللہ رب العزت نے اس کی تڑپوشی کر رکھی ہے اور وہ خود بیان کر رہا ہے کہ: میں نے رات ایسا ایسا (گناہ) کیا ہے، حالاں کہ رات اُس نے اس طرح گزاری کہ اس کے رب نے اُس کی پردہ پوشی کر رکھی تھی اور وہ صبح کرتا ہے اس حال میں کہ اللہ کے پردے کو اپنے اوپر سے کھول دیتا ہے۔

## لغات و ترکیب

جَاهِرٌ يُجَاهِرُ مُجَاهِرَةً (مفاعلة) کھلم کھلا ظاہر کرنا۔ مَجْنٌ يَمْجُنْ مَجَانَةً (ن) بے حیا ہونا۔  
بَارِحَةٌ، گزشتہ رات۔ كُلَّ أَمْتِي مَعَاْفَى إِلَّا الْمَجَاهِرُونَ۔ کل امتی معافی الا المجاہرون۔ مستغنی من المجاہرون۔  
مستغنی۔ "معافی" کل امتی کی خبر ہے۔ من المجانۃ، ان کی خبر مقدم اور ان يعمل للرجل الخ  
پور جملہ مفرد کی تادیل میں ہو کر اسم مؤخر ہے۔ وقد ستره الله "یصبع" کی ضمیر سے حال ہے۔

۴۴۴۔ کل امتی معافی الا المجاہرون۔ ملا علی قاریؒ فرماتے ہیں کہ: حدیث کا  
مطلب یہ ہے کہ میری امت کے وہ سارے گناہ جو ایمان پر مریں گے اللہ تعالیٰ کے سخت  
عذاب میں مبتلا نہیں ہوں گے، البتہ وہ لوگ یقیناً سخت عذاب میں مبتلا ہوں گے جو نہ صرف یہ کہ گناہ کرتے ہیں  
بل کہ اپنے گناہ کو دنیا والوں پر ظاہر بھی کرتے ہیں۔

حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی علیہ الرحمہ نے "معافی" کا معنی "سلامت و محفوظ رہنا" لکھا ہے اور روایت  
کا مطلب یہ بیان کیا ہے کہ میری امت کے تمام لوگ غیبت سے محفوظ و مامون ہیں یعنی شریعت میں کسی مسلمان  
کو غیبت کو رو نہ انہیں رکھا گیا سوائے ان لوگوں کے جو گناہ و معصیت کا کھلم کھلا ارتکاب کرتے ہیں اور علامہ طینی  
نے بھی حدیث کے یہی معنی بیان کیے ہیں۔ حضرت شیخ عبدالحقؒ حدیث مذکور کی وضاحت کرتے ہوئے مزید  
لکھتے ہیں کہ شریعت نے جس غیبت کو حرام قرار دیا ہے وہ اس شخص کی غیبت ہے جو پوشیدہ طور پر گناہ کرتا ہے  
اور اپنے عیب کو چھپاتا ہے، لیکن جو لوگ کھلم کھلا اور ڈھٹائی کے ساتھ گناہ کرتے رہتے ہیں اور اپنے عیب کو خود ہی  
ظاہر کرتے پھرتے ہیں ایسے لوگ نہ تو خدا سے شرماتے ہیں اور نہ بندوں سے تو ان کی غیبت کرنا جائز ہے۔

## الْمَرَاءُ

(۴۴۵) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: لَا تَمَارِ أَخَاكَ  
وَلَا تَمَارِخَهُ وَلَا تَعِدُّهُ مَوْعِدًا فَتُخْلِفَهُ۔ (ترمذی ص ۲۰ ج ۲، مشکوٰۃ ۴۱۷)

## جھگڑا کرنا

حضرت ابن عباسؓ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت نقل کرتے ہیں کہ آپؐ نے فرمایا: اپنے بھائی  
سے جھگڑا مت کرو اور نہ اس سے مذاق کرو اور نہ اس سے کوئی وعدہ کر دو کہ اس کے خلاف کرو۔

## لغات و ترکیب

مَارِي يَمَارِي مُمَارَاةً وَمِرَاةً (مفاعلة) جھگڑا کرنا۔ مَارَخَ مُمَارَاةً (مفاعلة) مذاق کرنا۔  
فَتُخْلِفُهُ، تمی کے بعد ان مقدروں کی وجہ سے منصوب ہے۔

**تشریح** ۴۴۵- حدیث شریف میں آپؐ نے لڑائی جھگڑا، مذاق اور وعدہ خلافی سے منع فرمایا ہے۔ اس جیسی روایت ماقبل میں آچکی ہے جس میں آپؐ نے ایسا مذاق کرنے سے منع فرمایا ہے جس سے دوسرے بھائی کو اذیت پہنچے۔ "ولا تعدہ موعدا فتخلفہ" ایسا وعدہ نہ کرو کہ اس کے خلاف کرو۔ ایسے مہد کے سلسلے میں تو وجوب اور استحباب دو قول ہیں مگر کم از کم وعدہ خلافی اچھی بات نہیں ہے اسی لیے علماء نے لکھا ہے کہ بہتر یہ ہے کہ وعدہ کے وقت توقع اور امید کے الفاظ کہے مثلاً یہ کہ: امید ہے میں ایسا کروں گا انشاء اللہ کہہ دے۔

## الضُّحٰی

(۴۴۶) عَنْ بَهْزِ بْنِ حَكِيمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: وَيْلٌ لِلَّذِي يُحَدِّثُ بِالْحَدِيثِ لِيُضْحِكَ بِهِ الْقَوْمَ فَيَكْذِبُ وَيَنْتَلِهُ وَيَنْتَلِ لَهُ. (ترمذی ص ۵۵ ج ۲، مشکوٰۃ ۴۱۲)

(۴۴۷) عَنْ جَرِيرٍ قَالَ: مَا حَبَّبَنِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْذُ أَسْلَمْتُ وَلَا رَأَيْتُ إِلَّا تَبَسَّمَ فِي وَجْهِ. (بخاری ص ۹۰۰، مشکوٰۃ ۴۰۶)

(۴۴۸) عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: مَا رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُسْتَجْمِعًا قَطُّ ضَاحِكًا حَتَّى أَرَى مِنْهُ لَهَوَاتِهِ إِنَّمَا كَانَ يَتَبَسَّمُ. (بخاری ص ۹۰۰، مشکوٰۃ ۴۰۶)

## ہنسنا

حضرت بہز بن حکیمؓ نے اپنے والد سے انھوں نے ان کے دادا سے نقل کیا ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہلاکت ہے اس شخص کے لیے جو کوئی بات کہے تاکہ اس کے ذریعہ لوگوں کو ہنسائے تو وہ جھوٹ بولے، ہلاکت ہے اس کے لیے، ہلاکت ہے اس کے لیے۔

حضرت جریر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں: مجھ کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں روکا جب سے میں نے اسلام قبول کیا، اور مجھے نہیں دیکھا مگر یہ کہ آپؐ میرے سامنے مسکرائے۔ حضرت عائشہؓ سے مروی ہے فرماتی ہیں: میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو کبھل کبھلا کر ہنستے ہوئے نہیں دیکھا کہ میں آپؐ کے حلق کا گوشت دیکھ لیتی، آپؐ کو صرف مسکرایا کرتے تھے۔

## لغات و ترکیب

استجمع الجری يستجمع استجماعاً۔ پوری طاقت سے دوڑنا۔ استجمع الضحك استجماعاً (استفعال) کبھل کبھلا کر ہنسا۔ لهوات، واحد، لهاة، حلق کا کوا۔ تبسم يتبسم تبسماً

(تفعل) سکرانا۔

وَيْلٌ، مبتداء، الَّذِي يحدث بالحديث جملہ موصول باصلہ مجرور شدہ محذوف سے متعلق ہو کر خبر۔  
منذُ أسلمت، یہاں "منذُ" جارہ نہیں بلکہ ظرفیہ ہے جیسا کہ قاعدہ کے کہ اگر "مذو منذُ" کی اضافت جملہ  
اسمیه یا فعلیہ کی طرف ہو تو ظرف واقع ہوتے ہیں "مستجما ضاحکا" کی ضمیر سے حال واقع ہے۔

۴۴۶- وَيْلٌ لِلَّذِي يحدث بالحديث۔ "ویل" کے معنی ہیں "عظیم ہلاکت" اور ویل  
دوزخ کی ایک گہری وادی کا بھی نام ہے جس میں اگر پہاڑ بھی ڈال دیا جائے تو گری سے گل  
جائے۔ اہل عرب کے کلام میں یہ لفظ اس شخص کے لیے بولا جاتا ہے جو کسی برائی اور ناپسندیدہ امر کا مرتکب ہو۔  
آں حضرت کا اپنے ارشاد کے آخر میں "ویل" کو مکرر لانے سے اُس شخص کے حق میں زجر و عید کو شدت کے  
ساتھ بیان کرنا مقصود تھا جو بے بنیاد باتوں اور جھوٹے لطائف و قصص کے ذریعے لوگوں کو ہنسائے۔

روایت مذکورہ میں "فیکذب" کی قید سے اس طرف اشارہ ملتا ہے کہ اگر کوئی شخص اپنے ہم نشینوں  
اور دوستوں کو خوش کرنے کے لیے ایسے لطیفے اور قصے سنائے جو سچے ہوں تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں البتہ ایسی  
عادت نہ بنائے۔

روایت میں لِيَضْحَكَ اور لِيَضْحَكَ دونوں طرح منقول ہے، پہلی صورت میں ترجمہ ہوگا "تاکہ  
اس کے ذریعہ لوگوں کو ہنسائے" اور دوسری صورت میں ترجمہ ہوگا "تاکہ لوگ اس سے ہنسیں" دونوں صورتوں  
میں مطلب ایک ہی ہوگا۔

۴۴۷- ملحجبنی النبیؐ۔ مطلب یہ ہے کہ آپؐ نے کبھی بھی اپنے پاس آنے سے مجھ کو نہیں روکا،  
میں جس وقت چاہتا آپؐ کی خدمت میں حاضر ہو جاتا خواہ کوئی خصوصی مجلس ہی کیوں نہ ہو بشرطیکہ مجلس مردانہ ہو  
۔ یا مطلب یہ ہے کہ ایسا کبھی نہیں ہوا کہ میں نے آپؐ سے کوئی چیز مانگی ہو اور آپؐ نے دینے سے منع کر دیا ہو،  
میں نے جب بھی آپؐ سے جو کچھ مانگا وہ مجھ کو عطا ہوا۔ اور جب آپؐ مجھے دیکھتے تبسم فرماتے، خندہ پیشانی کے  
ساتھ ملتے، کھل کھلا کر ہنستے نہیں تھے۔ واضح رہے کہ حضرت جریر بن عبد اللہ بجلي آپؐ کے وصال سے چالیس دن  
قبل مسلمان ہوئے تھے۔

۴۴۸- مارأيت النبیؐ۔ روایت کا مطلب بالکل ظاہر ہے کہ میری زندگی کا ایک طویل زمانہ آپؐ کی  
مصاحبت میں گذرا مگر میں نے کبھی آپؐ کو پوری طرح کھلا کھلا کر اس طرح ہنستے ہوئے نہیں دیکھا کہ حلق کا  
گوشت نظر آجائے اور پھر حضرت عائشہؓ نے آپؐ کی عادت شریفہ بیان کی کہ آپؐ کی عام عادت یہ تھی کہ  
آپؐ تبسم فرمایا کرتے تھے۔ فقہہ بھی ثابت ہے مگر یہ آپؐ کی عام عادت نہیں تھی۔

## الْمَزَاحُ

(۴۴۹) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّكَ تَدَايِبُنَا قَالَ: إِنِّي لَا

أَقُولُ إِلَّا حَقًّا. (ترمذی ص ۲۰ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۴۱۶)

(۴۰۰) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَهُ: يَا

ذَا الْأُذُنَيْنِ. (ترمذی ص ۲۰ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۴۱۶)

### خوش طبعی

حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے فرماتے ہیں: صحابہ کرام نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! آپ ہم سے خوش طبعی فرماتے ہیں؟ آپ نے فرمایا: میں سچ ہی کہتا ہوں۔  
حضرت انس بن مالکؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن سے فرمایا: اے دوکان والے۔

### لغات

مَازَحٌ يُتَمَازَحُ مَتَازِحَةً وَمِزَاحًا (مفاعلة) خوش طبعی کرنا۔ دَاعَبَ مَدَاعِبَةً (مفاعلة) کھیل کود کرنا، ہلسی مذاق کرنا۔

۴۴۹۔ قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّكَ تَدَاعِبُنَا۔ یہ ظاہریوں معلوم ہوتا ہے کہ جب آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرات صحابہ کرامؓ کو زیادہ ہلسی مذاق کرنے سے منع فرمایا تو انہوں نے مذکورہ سوال کیا۔ آپ نے فرمایا کہ ہلسی مذاق کی ممانعت اس بنا پر ہے کہ اس میں عام طور پر جھوٹی باتوں اور غیر شرعی امور کا ارتکاب ہوتا ہے اور تم میں سے کوئی شخص اس بات پر قادر نہیں کہ اس کا ہلسی مذاق اور جھوٹی باتوں اور غیر شرعی امور سے کلیتہً پاک ہو، کیوں کہ تم معصوم نہیں ہو، اور مجھے اللہ تعالیٰ نے معصوم بنایا ہے اور میں اس پر قادر ہوں اس لیے میرے کسی بھی مزاح میں غیر شرعی امر کا شائبہ بھی نہیں ہوتا۔

۴۵۰۔ يَا ذَا الْأُذُنَيْنِ۔ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس فرمان میں ایک طرف خوش طبعی و لڑاقت ہے اور دوسری طرف حضرت انسؓ کے تئیں ان کی تعریف و توصیف کا اظہار بھی مقصود تھا کہ تم نہایت نیک و ذکی ہو تم سے جو بات کہی جاتی ہے خوب اچھی طرح سنتے ہو۔

### الشَّمَاتَةُ

(۴۵۱) عَنْ وَائِلَةَ قَالَتْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَا تُظْهِرِ الشَّمَاتَةَ

لَأَخِيكَ فَيَرْحَمَهُ اللَّهُ وَيَبْتَلِيكَ. (ترمذی شریف ص ۷۳ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۴۱۴)

### کسی کی مصیبت پر خوش ہونا

حضرت وائلہؓ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم اپنے بھائی کی مصیبت پر خوش نہ ہو کہ اللہ تعالیٰ اس پر رحم فرمائیں گے اور تم کو مبتلا کر دیں گے۔

**تشریح** ۳۵۱- شَمِثٌ يَشْتَتُ شَعَاتَهُ (س) کسی کی مصیبت پر خوش ہونا۔ روایت کا مطلب یہ ہے کہ اگر کسی ایسے مسلمان کو جس سے تم کو عداوت ہو کسی آفت و مصیبت میں مبتلا دیکھو تو تمہیں اس پر خوش نہیں ہونی چاہیے، کیوں کہ ہو سکتا ہے تمہاری بے جا خوشی سے ناراض ہو کر اللہ تعالیٰ اس پر اپنی رحمت نازل فرما دے اور اسے اُس مصیبت سے نجات دے کر تمہیں بھی کسی آفت و مصیبت میں مبتلا کر دے۔

## التَّغْيِيرُ

(۴۵۲) عَنْ مُعَاذٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ عَيَّرَ أَخَاهُ بِذَنْبٍ لَمْ يَمُتْ حَتَّى يَغْفَلَ.

(ترمذی ص ۷۳ ج ۲، مشکوٰۃ ۴۱۴)

### عارد لانا

حضرت معاذ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص اپنے بھائی کو کسی گناہ کا عارد لائے اس کی موت نہیں آئے گی تا آنکہ وہ گناہ کر لے۔

**تشریح** ۳۵۲- کسی مسلمان کا بہ تقاضائے بشریت کسی گناہ میں مبتلا ہونا کوئی تعجب خیر بات نہیں اس لیے کہ انسان گناہ کا پتلا ہے اور پھر نادیم ہو کر اس گناہ سے توبہ کر لیتا اُس کی سلامتی طبع اور حسنی ایمان کی علامت ہے، لہذا کسی کو بھی یہ حق حاصل نہیں کہ کسی مسلمان کو اس کے کیے ہوئے گناہ پر شرم اور غیرت دلائے اور اس کو سرزنش و ملامت کرے، ہاں اگر اس نے گناہ سے توبہ نہیں کیا ہے اور اُس گناہ میں مبتلا ہے تو پھر اس کو شرم و غیرت دلائی جاسکتی ہے، بشرطے کہ یہ غیرت دلانا اور سرزنش و ملامت کرنا بہ قصد تحقیر نہ ہو بلکہ تنبیہ مقصود ہو، تاکہ اس گناہ سے باز آجائے۔ ورنہ وہ خود اس گناہ میں مبتلا ہو کر مرے گا۔

## ذَوَا الْوُجْهِينِ

(۴۵۳) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: تَجْدُونَ شَرَّ النَّاسِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ذَا الْوُجْهِينِ الَّذِي يَأْتِي هَلُولًا بِوَجْهِ وَهَلُولًا بِوَجْهِ.

(بخاری ص ۸۹۵، مشکوٰۃ ص ۴۱۱)

### دو رخا (دو غلا)

حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: قیامت کے دن تم لوگوں میں سب سے زیادہ برادر رخ کو پار گے جو ان کے پاس ایک رخ سے آتا ہے اور ان کے پاس دوسرے رخ سے۔

**تشریح** ۳۵۳- تجدون شر الناس يوم القيامة۔ ارشاد گرامی میں ان لوگوں کے لیے سخت وعید و تنبیہ ہے جو منافقوں کی طرح دورو یہ ہوتے ہیں کہ ہر فریق کو خوش کرنے کی خاطر کبھی صحیح

اور حق بات نہیں کہتے جس جماعت اور جس فریق کے پاس جاتے ہیں اسی کی خواہش کے مطابق اپنی زبان کھولتے ہیں تاکہ ہر ایک کے یہاں انہیں سرخ روئی حاصل رہے۔

## الْخِيَانَةُ

(۴۵۴) عَنْ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ:

تَلْعَوْنَ مَنْ خَسَرَ مُؤْمِنًا أَوْ مَكْرَبًا. (ترمذی ص ۱۶ ج ۲، مشکوٰۃ ۴۲۸)

(۴۵۵) عَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: يُطْبَعُ الْمُؤْمِنُ عَلَى الْخِلَالِ كُلِّهَا إِلَّا الْخِيَانَةَ وَالْكَذِبَ. (مشکوٰۃ ۴۱۴)

## بددیانتی

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ملعون ہے وہ شخص جو کسی مسلمان کو ضرر پہنچائے یا اس کے ساتھ مکرو فریب کرے۔

حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: مومن تمام خصلتوں پر پیدا کیا جاسکتا ہے سوائے خیانت اور جھوٹ کے۔

تشریح | ۴۵۴ - مَكْرَبًا بِأَحَدٍ يَمْكُرُ مَكْرًا (ن) مکرو فریب کا معاملہ کرنا۔ ”ضرر“ ظاہری نقصان کو کہتے ہیں اور ”مکر“ پوشیدہ طور پر نقصان پہنچانے کو کہتے ہیں۔ روایت کا مطلب یہ ہے کہ جو شخص کسی مسلمان کو نقصان پہنچائے گا خواہ ظاہری طور پر یا باطنی طور پر اس کو بارگاہ رب العزت کے قرب اور رحمت الہی سے دور کر دیا جائے گا۔

۴۵۵ - يطبع المؤمن على الخلال كلها. روایت کا مطلب یہ ہے کہ چوں کہ مومن کی تخلیق صدق و امانت پر ہوتی ہے اس لیے کہ یہ دونوں چیزیں تصدیق باللہ والرسول اور ایمان کا متعین ہیں، اس لیے خیانت و کذب یہ دو بری خصلتیں اس کے اندر جمع نہیں ہو سکتیں۔ مگر یہاں اب بھی یہ اشکال باقی ہے کہ بہت سے اہل ایمان میں یہ صفیں موجود ہوتی ہیں تو پھر یہ نفی کیوں کر صحیح ہو سکتی ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ مراد مبالغہ ہے، یعنی بہت زیادہ یہ برے اوصاف مومن میں نہیں ہوں گے، اور اظہر یہ ہے کہ مقصد اسلی ان دونوں مذموم صفتوں سے روکنا ہے کہ کسی مومن کے شایان شان نہیں کہ وہ ان صفات مذمومہ سے متصف ہو، اس لیے کہ وہ محل صدق و امانت ہے۔ (حاشیہ مشکوٰۃ ص: ۳۱۴)

## الْكُذْبُ

(۴۵۶) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِيَّاكُمْ وَالْكَذِبَ فَإِنَّ الْكَذِبَ يَهْدِي إِلَى الْفُجُورِ وَإِنَّ الْفُجُورَ يَهْدِي إِلَى

النَّارِ وَمَا زَالَ الرَّجُلُ يَكْذِبُ وَيَتَحَرَّى الْكَذِبَ حَتَّى يُكْتَبَ عِنْدَ اللَّهِ كَذَابًا.

(ترمذی ص ۱۹ ج ۲، مشکوٰۃ ۴۱۱)

(۴۵۷) عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: رَأَيْتُ اللَّيْلَةَ رَجُلَيْنِ أَتَيَانِي فَأَخَذَا بِيَدِي فَأَخْرَجَانِي إِلَى الْأَرْضِ الْمُقَدَّسَةِ، فَإِذَا رَجُلٌ جَالِسٌ وَرَجُلٌ قَائِمٌ، بِيَدِهِ كَلُوبٌ مِنْ حَدِيدٍ يُدْخِلُهُ فِي شِدْقِهِ حَتَّى يَبْلُغَ قَفَاهُ ثُمَّ يَفْعَلُ بِشِدْقِهِ الْآخَرَ مِثْلَ ذَلِكَ وَيَلْتَمِمْ شِدْقَهُ هَذَا فَيَعُودُ فَيَصْنَعُ مِثْلَهُ. قُلْتُ: مَا هَذَا؟ قَالَ: كَذَابٌ يُحَدِّثُ بِالْكَذِبَةِ فَتُحْمَلُ عَنْهُ حَتَّى تَبْلُغَ الْآفَاقَ فَيُصْنَعُ بِهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ.

(بخاری ۱۸۵، مشکوٰۃ ۳۹۵)

(۴۵۸) عَنْ سُفْيَانَ بْنِ أَسَدٍ الْحَضْرَمِيِّ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: كَبُرَتْ خِيَانَةٌ أَنْ تَحْدِثَ أَخَاكَ حَدِيثًا هُوَ لَكَ بِهِ مَصْدُوقٌ وَأَنْتَ لَهُ كَاذِبٌ.

(أبو داود ص ۳۳۱ ج ۲، مشکوٰۃ ۴۱۳)

(۴۵۹) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَامِرٍ قَالَ: دَعَتْنِي أُمِّي يَوْمًا وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَاعِدٌ فِي بَيْتِنَا فَقَالَتْ: مَا تَعَالَ أُعْطِيكَ فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: وَمَا أَرَدْتَ أَنْ تُعْطِيَهُ قَالَتْ: أُعْطِيهِ تَعْمَرًا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَمَّا أَنْكَ لَوْ لَمْ تُعْطِيهِ شَيْئًا كُتِبَتْ عَلَيْكَ كَذِبَةٌ.

(أبو داود ص ۳۳۳ ج ۲، مشکوٰۃ ۴۱۶)

(۴۶۰) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: كَفَى بِالْمَرْءِ إِفْسًا أَنْ يُحَدِّثَ بِكُلِّ مَا سَمِعَ.

(أبو داود ص ۳۳۳ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۲۸)

### جھوٹ بولنا

حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم جھوٹ سے بچو، کیوں کہ جھوٹ نافرمانی کا راستہ دکھاتا ہے اور نافرمانی دوزخ کا راستہ دکھاتی ہے اور انسان جھوٹ بولا رہتا ہے اور جھوٹ کی کوشش کرتا رہتا ہے یہاں تک کہ اللہ رب العزت کے نزدیک کذاب لکھ دیا جاتا ہے۔

حضرت سرہ بن جندب سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: آج رات میں نے دو شخصوں کو دیکھا جو میرے پاس آئے، ان دونوں نے میرا ہاتھ پکڑا، پھر وہ مجھے مقدس سرزمین کی طرف لے گئے تو (دیکھا کہ) وہاں ایک شخص بیٹھا ہے اور ایک دوسرا شخص کھڑا ہے جس کے ہاتھ میں لوہے کا آکڑا ہے جسے اُس آدمی کی باجھ میں داخل کرتا ہے یہاں تک کہ اس کو گدی تک پہنچا دیتا ہے پھر اس کے دوسرے جزے کے ساتھ اسی طرح کرتا ہے، اور اُس کی یہ باجھ مل جاتی ہے، پھر وہ دوبارہ اسی طرح کرتا ہے۔ میں نے



دریافت کیا: یہ کیا ہے؟ کہا: ایک جھوٹا شخص ہے جو جھوٹی بات کہتا تھا پھر وہ جھوٹی بات نقل کی جاتی تھی یہاں تک کہ ساری دنیا میں پھیل جاتی، اس لیے قیامت تک اس کے ساتھ ایسے ہی کیا جاتا رہے گا۔

حضرت سفیان ابن اسد حضریؒ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا: بڑی خیانت کی بات ہے یہ کہ تم اپنے بھائی سے کوئی بات کہو وہ اس میں تمہاری تصدیق کر رہا ہو اور تم اس سے جھوٹ بول رہے ہو۔

حضرت عبداللہ بن عامرؒ سے مروی ہے فرماتے ہیں: ایک دن میری ماں نے مجھ کو بلایا جب کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے گھر میں تشریف فرما تھے، تو والدہ نے کہا: او! آجا، میں تجھے دوں گی، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا: تم اس کو کیا دینا چاہتی ہو؟ عرض کیا: میں اسے چھوڑ دوں گی، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا: اگر تم اسے کچھ نہ دیتیں تو تمہارے حق میں گناہ لکھ دیا جاتا۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: آدمی کے لیے یہ طور گناہ بھی کافی ہے کہ ہر سنی ہوئی بات بیان کر دے۔

### لغات و ترکیب

کَلُوبٌ، ج. کَلَالِیبُ، آگ نکالنے کے لیے مڑے ہوئے سر کی سلاح، آئکس۔ شَذَقٌ، ج. اَشْدَقُ، جزا۔ التَّمُّ يَلْتَمُّ التَّنَامَا (افتعال) لَمَنَّا، جَزَا، مَرَكَبٌ هَوَّنَا۔ قَفَا، ج. اَقْفٌ وَاَقْفِيَّةٌ، سَرَكَا پچھلا حصہ، گدی۔

بیدہ کَلُوبٌ مَن حَدِيدٍ۔ "بیدہ" محذوف سے متعلق ہو کر خبر مقدم، کَلُوبٌ موصوف، مَن حَدِيدٍ محذوف سے متعلق ہو کر صفت اول یدخلہ الخ جملہ صفت ثانی موصوف بہ ہر دو صفت مبتداء، مبتداء با خبر جملہ اسمیہ۔ کَذَابٌ يَحْدُثُ بِالْكَذِبَةِ أَيْ هُوَ كَذَابٌ يَحْدُثُ۔ کَبُرَتْ خِيَانَةٌ خِيَانَةٌ بِنَاءٍ تَمِيزٍ منصوب ہے اور "أَنْ تَحْدُثُ" بتاویل مفرد قائل ہے۔ كَفَى بِالْمُرَاثِمَاتِ "بالتراحمہ" میں "بالتراحمہ" ہے المرء قائل ہے "اثماً" تميز ہے۔

۳۵۶۔ تشریح : إِيَّاكُمْ وَالْكَذِبَ۔ اس حدیث کی تشریح نمبر ۲۶۹ کے تحت آچکی ہے۔

۳۵۷۔ رَأَيْتُ اللَّيْلَةَ رَجُلَيْنِ أُتِيَانِي۔ یہ روایت بھی آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم عالم کے بزم کی سیر سے متعلق اُس طویل خواب کا ایک حصہ ہے جس کے کچھ اجزاء ماقبل میں آچکے ہیں جن میں زنا کار، رشوت خور اور چغل خور کے عذاب کا تذکرہ آچکا ہے، حدیث شریف کے اس جز میں جھوٹے شخص کے عذاب کا ذکر ہے کہ ایک شخص بیٹھا ہے اور دوسرا شخص لوہے کا ایک آکٹڑا لیے کھڑا ہے اور اُسے اُس بیٹھے ہوئے شخص کے کٹے میں ڈالتا ہے اور اس کو چیر کر گدی تک پہنچا دیتا ہے اور دوسرے کٹے کے ساتھ بھی یہی معاملہ کر رہا ہے دریافت کرنے پر معلوم ہوا کہ یہ جھوٹا شخص ہے جس کی جھوٹی باتیں نقل کی جاتی تھیں اور دنیا کے

گوشے گوشے میں پھیلی تھیں۔ اسے یہ سزا دیا جانا اسی لیے ہے کہ وہ جھوٹی باتیں منہ ہی سے بولتا تھا تو سزا بھی منور زبان ہی سے متعلق ہے۔

۴۵۸- کُبْرَت خِيَانَةِ اَنْ تَحْذَر. مطلب یہ ہے کہ یوں تو ہر موقع اور ہر حالت میں جھوٹ بولنا بہت برا ہے مگر اس صورت میں تو اس کی قباحت میں اور اضافہ ہو جاتا ہے جب تم اپنے بھائی کے اعتماد کو ٹھیس پہنچاؤ، یہ ایں طور کہ وہ تمہیں سچا خیال کرے اور تم اس سے جھوٹ بولو۔ معلوم ہوا ہے کہ کسی کو اپنے جھوٹ کے دھوکے میں جلا کرنا بہت بڑی خیانت ہے۔

۴۵۹- دَعْنِي اُمِّي يَوْمًا. یہ واقعہ حضرت عبداللہ بن حاتم کے بچپن کا ہے روایت میں اس بات پر حبیہ ہے کہ اگر بچے سے بھی کسی چیز کا وعدہ کر دو تو اسے پورا کر دو، بچوں کو بلانے کے لیے محض جھوٹ موٹ وعدہ کرنا اور اسے پورا نہ کرنا یہ بھی کذب ہے، عموماً ایسا ہوتا ہے کہ بچوں کو بلانے کے لیے گاہ بہ گاہ لوگ کسی چیز کا وعدہ کرتے ہیں تاکہ اس کے لالچ میں پچھ آجائے مگر کچھ دینا مقصود نہیں ہوتا، اس لیے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر حبیہ فرمائی کہ ایسا نہیں کرنا چاہیے یہ بھی کذب ہے اور ایسا کرنے والا شخص گنہگار ہوگا۔

۴۶۰- كَفَى بِالْعَمْرِ كَذِبًا. مطلب یہ ہے کہ کوئی شخص قصداً جھوٹ نہ بولتا ہے لیکن اس کی عادت یہ ہے کہ جس کسی سے کوئی بات سنی تحقیق کیے بغیر دوسروں تک نقل کر دیا اور لوگوں میں مشہور کر دیا تو اس کی یہی عادت اس کو جھوٹا بنانے کے لیے کافی ہے، کیوں کہ سنی سنائی باتوں میں سے ہر ایک کا سچ ہونا کوئی ضروری نہیں، اور جو شخص غیر تحقیق بات نقل کرنے کا عادی بن جاتا ہے وہ جان بوجھ کر بھی جھوٹ بولنے سے گریز نہیں کرتا۔ روایت کا مقصد سنی سنائی باتوں کو بغیر تحقیق کے نقل کرنے سے روکنا ہے۔

## قَوْلٌ بِلاَ عَمَلٍ

(۴۶۱) قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ۔ (سورة الصف آیت ۲ و ۳)

(۴۶۲) اتَّامُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ الْكِتَابَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ۔ (البقرة ۱۷۷)

(۴۶۳) عَنْ أَسَمَةَ بْنِ زَيْدٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: يَوْمَی بِالرَّجُلِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَيُلْقَى فِي النَّارِ فَتَنْدَلِقُ أَقْتَابُ بَطْنِهِ فَيَدُورُ بِهَا كَمَا يَدُورُ الْحِمَارُ بِالرَّحَى فَيَجْتَمِعُ أَهْلُ النَّارِ إِلَيْهِ فَيَقُولُونَ: يَا فَلَانُ مَا لَكَ أَلَمْ تَكُنْ تَلْمِزُ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَى عَنِ الْمُنْكَرِ فَيَقُولُ: بَلَى قَدْ كُنْتُ أَمُرُ بِالْمَعْرُوفِ وَلَا أَتِيهِ وَأَنْهَى عَنِ الْمُنْكَرِ وَأَتِيهِ۔

(آخر کتاب الزهد مسلم شریف ج ۲ ص ۴۱۲)

## کوئی بات بغیر عمل کیے کہنا

ارشاد باری ہے: تم ایسی بات کیوں کہتے ہو جسے خود نہیں کرتے، اللہ کے نزدیک یہ بات بڑی ناراضگی کی ہے کہ تم ایسی بات کہو جو خود نہ کرو۔  
کیا تم لوگوں کو نیکی کا حکم دیتے ہو اور خود کو بھول جاتے ہو، حالاں کہ تم کتاب پڑھتے ہو کیا تم عقل سے کام نہیں لیتے۔

حضرت اسامہ بن زیدؓ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا: قیامت کے دن ایک شخص کو لایا جائے گا تو اسے جہنم میں ڈال دیا جائے گا، تو اس کے پیٹ کی آنتیں نکل پڑیں گی اور وہ ان کا اس طرح چکر لگائے گا جیسے کہ گدہ اپنی جگہ میں گھومتا ہے، جس کی وجہ سے دوزخی اس کے پاس جمع ہو جائیں گے اور کہیں گے: اے فلاں! تجھ کو کیا ہوا؟ کیا تو نیکی کا حکم نہیں کرتا تھا اور برائی سے نہیں روکتا تھا؟ تو وہ کہے گا: ہاں بات تو ایسی ہی تھی کہ بھلائی کا حکم دیتا تھا مگر خود نیکی کرتا نہیں تھا اور برائی سے روکتا تھا اور خود بھی کرتا تھا۔

## لغات و ترکیب

مَقَّتْ يَمَقُّتُ مَقْتًا (ن) بہت بغض رکھنا، ناپسند کرنا۔ اِنْدَلَقَ يَنْدَلِقُ اِنْدِلَاقًا (انفعال) باہر آنا، نکل پڑنا۔ اُقْتَابَ وَاِصْدَقْتَبَ، آنت۔ ذَاَرَ بَشِيْ يَذُوْرُ ذَوْرَانًا (ن) کسی چیز کا چکر لگانا۔ رَحَى ج، اَرْحَاءُ وَاَرْجِيَةٌ، چکی۔

مَقْتًا تمیز کی بنا پر منصوب ہے اور "اَنْ تَقُولُوْا" جملہ بہ تاویل مفرد ہو کر کَبُوْر کا قائل ہے۔ کما بدور الحمار بالرحى، کاف جارہ معنی مثل، ماصدر یہ ہے، مابعد مصدر کی تاویل میں ہے ای مثل دوران الحمار بالرحى۔

تشریح ۴۶۱- لم تقولون ما تفعلون۔ آیت کریمہ کا شان نزول یہ ہے کہ صحابہ کرام کی ایک جماعت نے مذاکرہ کیا کہ اگر ہمیں یہ معلوم ہو جائے کہ اللہ کے نزدیک سب سے زیادہ محبوب عمل کون سا ہے تو ہم اس پر عمل کریں، علامہ بغویؒ نے اس میں یہ بھی نقل کیا ہے کہ ان میں سے بعض حضرات نے کچھ ایسے الفاظ بھی کہے کہ اگر ہمیں احب الاعمال عند اللہ معلوم ہو جائے تو ہم جان و مال سب اس کے لیے قربان کر دیں گے۔

ابن کثیرؒ نے بہ حوالہ مسند احمد یہ نقل کیا ہے کہ ان حضرات نے جمع ہو کر یہ مذاکرہ کیا اور چاہا کہ کوئی صاحب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جا کر اس کا سوال کریں مگر کسی کی ہمت نہ ہوئی، ابھی یہ لوگ اسی حالت پر تھے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی آگئی اور آپؐ نے ان سب کو اپنے پاس نام بہ نام بلایا، جب سب لوگ حاضر خدمت

ہو گئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پوری سورہ صف پڑھ کر سنائی جو اس وقت آپ پر نازل ہوئی تھی۔

اس سورت سے جہاں یہ بات معلوم ہوئی کہ احب الاعمال عند اللہ جس کی تلاش میں یہ حضرات تھے جہاد فی سبیل اللہ ہے وہیں ان حضرات کو اس بات پر بھی تنبیہ کی گئی کہ کسی مومن کے لیے کسی کام کے کرنے کا دعویٰ کرنا صحیح نہیں اسے کیا معلوم کہ وہ وقت پر اپنے ارادے کو پورا بھی کر سکے گا یا نہیں، کیوں کہ اس کے اسباب کا جمع ہونا اور مواقع کا ذرا اکل ہونا اس کے اختیار میں نہیں۔ (معارف القرآن ج ۸، ص: ۲۲۳-۲۲۴ ملخصاً)

۴۶۲- اَتَاْمُرُوْنَ النَّاسَ بِالْبِرِّ۔ آیت کریمہ کے اصل مخاطب علمائے یہود ہیں انھیں کو طاعت کی جارہی ہے کہ وہ اپنے دوستوں اور رشتے داروں کو یہ تلقین کرتے تھے کہ تم محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کرتے رہو اور دین اسلام پر قائم رہو مگر خود نفسانی خواہشات سے اتنے مغلوب تھے کہ اسلام قبول کرنے کے لیے تیار نہ تھے، لیکن معنی کے اعتبار سے یہ ہر اس شخص کی مذمت ہے جو دوسروں کو تو نیکی اور بھلائی کی ترغیب دے مگر خود عمل نہ کرے، دوسروں کو خدا سے ڈرائے مگر خود نہ ڈرے۔ لیکن اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں کہ بے عمل یا فاسق کے لیے دوسروں کو وعظ و نصیحت کرنا جائز نہیں اور جو شخص کسی گناہ میں مبتلا ہو وہ دوسروں کو اُس گناہ سے باز رہنے کی تلقین نہ کرے، کیوں کہ کوئی اچھا عمل الگ نیکی ہے اور اچھے عمل کی تبلیغ ایک دوسری نیکی ہے اور ظاہر ہے کہ ایک نیکی کو چھوڑنے سے یہ لازم نہیں آتا کہ دوسری نیکی بھی چھوڑ دی جائے۔ اسی لیے مفسرین فرماتے ہیں کہ "اَتَاْمُرُوْنَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ اَنْفُسَكُمْ" کا یہ مطلب بالکل نہیں کہ بے عمل آدمی کو وعظ کہنا جائز نہیں، بل کہ مطلب یہ ہے کہ وعظ کو بے عمل نہیں ہونا چاہیے اور دونوں میں بہت واضح فرق ہے۔

(معارف القرآن ج ۱ ص: ۲۱۸-۲۱۹ ملخصاً)

۴۶۳- یَوْمَئِذٍ بِالْوَجَلِ یَوْمَ الْقِیَمَةِ۔ حدیث شریف میں بے عمل و اعظ و ناصح کے انجام کا بیان ہے کہ قیامت کے دن جب ایسے شخص کو آگ میں ڈالا جائے گا تو اس کی انتڑیاں باہر آجائیں گی تو وہ ان کے ارد گرد گھومتا پھرے گا، یہ دیکھ کر جہنمی اس کے پاس جمع ہو کر معلوم کریں گے تو بتائے گا کہ اس سزا کی وجہ میرا اپنے قول پر عمل نہ کرنا ہے۔ یہاں یہ بات ذہن نشین رہے کہ اُس شخص کو یہ سزا عمل نہ کرنے کی وجہ سے ملے گی نہ کہ اس وجہ سے کہ جب وہ خود عمل نہیں کرتا تھا تو امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا فریضہ کیوں انجام دیتا تھا، اس لیے کہ اگر وہ اس فریضے کو بھی ترک کرتا تو وہ مذکورہ عذاب سے بھی زیادہ سخت سزا کا مستحق ہوتا، کیوں کہ اس صورت میں اس پر دو واجب کے ترک کا گناہ ہوتا۔ جیسا کہ اس کی تفصیل آیت "اَتَاْمُرُوْنَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ اَنْفُسَكُمْ" کے تحت گذری۔

## كَثْرَةُ الْكَلَامِ وَالشَّذُّق

(۴۶۴) عَنْ ابْنِ عَمْرٍو قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَا تُكْثِرُوا الْكَلَامَ بِغَيْرِ ذِكْرِ اللَّهِ، فَإِنَّ كَثْرَةَ الْكَلَامِ بِغَيْرِ ذِكْرِ اللَّهِ قَسْوَةٌ لِلْقَلْبِ، وَإِنَّ

أَبْعَدَ النَّاسِ مِنَ اللَّهِ الْقَلْبُ الْقَاسِي. (ترمذی ص ۶۳ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۱۹۸)  
وَقَدْ مَرَّ عَنِ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ قَالَ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
كَانَ يَنْهَى مِنْ قِيلٍ وَقَالَ وَكَثْرَةَ السُّؤَالِ. (تحت قتل الاولاد وواد البنات  
۴۰۲، مشکوٰۃ ۴۱۹)

(۴۶۵) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ:  
إِنَّ اللَّهَ يُبْغِضُ الْبَلِيغَ مِنَ الرِّجَالِ الَّذِي يَتَخَلَّلُ بِلِسَانِهِ كَمَا يَتَخَلَّلُ الْبَاقِرَةُ  
بِلِسَانِهَا. (أبو داؤد ص ۳۳۵ ج ۲، مشکوٰۃ ۴۱۰)

(۴۶۶) عَنْ عُمَرُو بْنِ الْعَاصِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
يَقُولُ: لَقَدْ أَمَرْتُ أَنْ أَتَجَوَّزَ فِي الْكَلَامِ، فَإِنَّ الْجَوَّازَ هُوَ خَيْرٌ.  
(أبو داؤد ص ۳۳۵ ج ۲، مشکوٰۃ ۴۱۰)

### کثرت گفتگو اور زبان درازی

حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ کے ذکر کے  
علاوہ میں زیادہ کلام نہ کرو، اس لیے کہ اللہ کے ذکر کے سوا زیادہ بولنا دل کی سختی (کاسبب) ہے اور بلاشبہ لوگوں  
میں اللہ رب العزت سے سب سے زیادہ دور سخت دل ہوتا ہے۔

اور حضرت مغیرہ بن شعبہؓ کی روایت گزر چکی ہے کہ انھوں نے ارشاد فرمایا: بلاشبہ اللہ رب العزت لوگوں  
میں سے اُس بلیغ شخص کو ناپسند فرماتے ہیں جو اپنی زبان کو اس طرح لپیٹتا ہے جیسے تیل اپنی زبان کو لپیٹتا ہے۔  
حضرت عمرو بن عامرؓ سے مروی ہے فرماتے ہیں: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے  
سنا: مجھ کو اس بات کا حکم ملا ہے کہ میں کلام میں اختصار کروں کیوں کہ اختصار ہی خیر ہے۔

### لغات و ترکیب

تَشَدَّقْ يَتَشَدَّقُ تَشَدَّقًا (تفعل) یہ کلف نصاحت ظاہر کرنے کے لیے باجمیں کھولنا۔ قَسَا الْقَلْبُ  
يَقْسُو قَسْوًا (ن) سخت دل ہونا۔ بَقَرٌ وَبَاقِرَةٌ۔ گائے، تیل، اسم جنس ہے، واحد بَقَرَةٌ۔ تَجَوَّزَ  
يَتَجَوَّزُ تَجَوُّزًا (تفعل) اختصار کرنا۔

فَإِنَّ كَثْرَةَ الْكَلَامِ بِغَيْرِ نِكْرٍ لِلَّهِ قَسْوَةٌ لِلْقَلْبِ۔ "کثرة الکلام" اِن کا اسم ہے "بغیر ذکر  
اللہ" کثرة سے متعلق ہے، "قسوة للقلب" اِن کی خبر ہے۔ کما يتخلل البقرة۔ کاف بمعنی مثل  
ہے "ما" مصدریہ ہے اِی مثل تخلل البقرة۔

۴۶۳۔ تشریح : لَا تَكْثُرُوا الْكَلَامَ بِغَيْرِ ذِكْرِ اللَّهِ۔ روایت میں کثرت کلام سے منع فرمایا

کیا ہے لیکن اگر کثرت کلام پر ائے ذکر خداوندی ہو تو یہ ممنوع نہیں ہے، حدیث شریف میں اس ممانعت کی وجہ بھی بیان کی گئی ہے کہ ذکر اللہ سے تو دل کی دنیا آباد ہوتی ہے، خوف خدا پیدا ہوتا ہے بل کہ ذکر یہ خوف خدا کا ہی کا نتیجہ ہے، اور بغیر ذکر اللہ کے بے فائدہ زیادہ بولنا دل کی سختی کا سبب ہے اور دل کی سختی سے انسان پر یہ اثر مرتب ہوتا ہے کہ وہ حق بات سننے سے دور ہو جاتا ہے، خدا کا خوف اس کے دل سے نکل جاتا ہے نتیجتاً وہ خود بھی خدا سے دور ہو جاتا ہے۔ "وقد مرّ عن المغيرة بن شعبه" اس روایت کی تفصیل روایت نمبر ۴۰۴ کے تحت گزر چکی۔

۴۶۵- إِنَّ اللَّهَ يَبْغِضُ الْبَلِيغَ مِنَ الرِّجَالِ۔ یعنی زبان دراز اور چکنی چڑی باتیں کرنے والا خدا کا ناپسندیدہ بندہ ہے۔ مطلب یہ ہے کہ زبان درازی اور طلاق لسانی کوئی اچھی چیز نہیں ہے، اپنی زبان اور اپنے کلام میں خواہ مخواہ کے لیے حد سے زیادہ فصاحت کا مظاہرہ کرنا، حاشیہ آرائی اور مبالغہ آمیزی کے ساتھ اپنی بات کو پیش کرنا احق لوگوں کے نزدیک تو ایک دمف سمجھا جاتا ہے لیکن عقل مندوں کے یہاں یہ کوئی اچھی صفت نہیں۔ ایسے لوگ عموماً جھوٹے اور حیلہ باز ہوتے ہیں، اچھا کلام وہی ہو جو ضرورت کے بہ قدر اور قسح سے خالی ہو۔

۴۶۶- لَقَدْ لَمُوتَ أَنْ اتَّجَوَزَ فِي الْكَلَامِ۔ روایت کا مطلب بالکل ظاہر ہے کہ کلام میں اختصار سے کام لینے میں خیر ہے، سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی اختصار کا ہی حکم ملا ہے، کثرت کلام سے انسان عموماً الغرضوں سے محفوظ نہیں رہ پاتا ہے اس لیے اختصار ہی کو اپنانا چاہیے۔

## الْمَدَاحُ

(۴۶۷) قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: فَلَا تُزَكُّوا أَنْفُسَكُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقَى۔

(النجم آیت ۲۲)

(۴۶۸) عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا يُثْنِي عَلَى رَجُلٍ وَيُطْرِيهِ فِي الْمَدْحَةِ فَقَالَ: أَهْلَكْتُمْ أَوْ قَالَ: قَطَعْتُمْ ظَهْرَ الرَّجُلِ۔

(بخاری ص ۸۹۵، مشکوٰۃ ۴۱۲ عن أبي بكرة)

(۴۶۹) عَنِ الْبُقْعَاءِ بْنِ الْأَسْوَدِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِذَا رَأَيْتُمُ الْمَدَاحِينَ فَاحْشُوا فِي وُجُوهِهِمُ التُّرَابَ۔

(مسلم ۴۱۴ ج ۲، مشکوٰۃ ۴۱۲)

ایک دوسرے کی تعریف کرنا

ارشادِ باری ہے: تم اپنی خوبیاں بیان مت کرو تقویٰ والوں کو وہی خوب جانتا ہے۔

حضرت ابو موسیٰ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو سنا جو ایک شخص کی تعریف کر رہا تھا اور تعریف میں مبالغہ کر رہا تھا تو آپؐ نے فرمایا: تم نے اس کو ہلاک کر دیا یا فرمایا: تم نے اس آدمی کی کمر توڑ دی۔

حضرت مقداد بن اسودؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم تعریف میں مبالغہ کرنے والوں کو دیکھو تو ان کے مونہوں میں مٹی ڈال دو۔

### لغات

تَعَادَحَ تَعَادَحًا (تفاعل) ایک دوسرے کی تعریف کرنا۔ أَثْنَى عَلَى أَحَدٍ يَثْنِي إِثْنًا۔ (إفعال) کسی کی تعریف کرنا۔ أَطْرَى فِي الْمَدْحِ يُطْرِي إِطْرَاءً (إفعال) تعریف میں مبالغہ کرنا۔ حَتًّا يَحْتَوُ حَتْوًا (ن) التراب، مٹی ڈالنا، گرانا۔

**تشریح** ۴۶۷۔ فَلَا تَزْكُوا أَنْفُسَكُمْ۔ مطلب یہ ہے کہ تم اپنے نفس کی پاکی کا دعویٰ مت کرو، کیوں کہ اس کو صرف اللہ ہی جانتا ہے کہ کون کیسا ہے اور کس درجے کا ہے اس لیے کہ فضیلت کا مدار تو تقویٰ پر ہے ظاہری اعمال پر نہیں اور تقویٰ بھی وہی معتبر ہے جو موت تک قائم رہے، کیوں کہ اعتبار خاتمے کا ہوتا ہے۔

ایک روایت میں ہے کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ایک دوسرے شخص کی مدح و تعریف کی تو آپؐ نے منع کیا اور فرمایا: تمہیں کسی کی تعریف کرنی ہو تو ان الفاظ سے کرو کہ میرے علم میں یہ شخص نیک متقی ہے ولا ازکني علی اللہ أحد انگر میں یہ نہیں کہہ سکتا کہ وہ اللہ کے نزدیک بھی ایسا ہی پاک صاف ہے جیسا میں سمجھ رہا ہوں۔ (معارف القرآن ج ۸ ص ۲۱۲-۲۱۳)

۴۶۸۔ أَهْلَكْتُمْ أَوْ قَطَعْتُمْ ظَهْرَ الرَّجُلِ۔ کسی کی کمر توڑنا اگرچہ اس کی جسمانی ہلاکت کے ہم معنی ہے لیکن مراد روحانی ہلاکت ہے اور مطلب یہ ہے کہ جو شخص کسی کی تعریف کرتا ہے گویا اس کو دنیوی اور اخروی طور پر ہلاکت میں ڈال دیتا ہے اس لیے کہ مدوح اپنی تعریف سن کر غرور و تکبر میں مبتلا ہو جاتا ہے اور کبر و غرور انسان کے لیے بہت ہی مہلک چیز ہے۔

علماء نے لکھا ہے کہ تعریف کی تین قسمیں ہیں ایک تو یہ کہ کسی کے منہ پر اس کی تعریف کی جائے، یہ قسم وہ ہے جس کی ممانعت منقول ہے۔ دوسرے یہ کہ کسی کی غائبانہ تعریف کی جائے اور خواہش یہ ہو کہ اس کو اس تعریف کی خبر ہو جائے یہ صورت بھی ممانعت والی قسم میں داخل ہے۔ تیسرے یہ کہ کسی کی غائبانہ تعریف کی جائے اور اس کی مطلق پروانہ ہو کہ اس کو اس تعریف کی خبر پہنچے گی یا نہیں، نیز تعریف بھی ایسی کی جائے جس کا وہ واقعہ مستحق ہے یہ قسم ایسی ہے جس کی اجازت ہے۔

۴۶۹۔ فَاحْثُوا فِي وُجُوهِهِمُ التُّرَابَ۔ چہرے پر مٹی ڈالنے سے کیا مراد ہے اس سلسلے میں

متعدد اقوال ہیں۔ بعض علماء نے اس حدیث کو اس کے ظاہر پر محمول کیا ہے چنانچہ ایک روایت میں ہے کہ ایک شخص امیر المومنین حضرت عثمان غنیؓ کے سامنے ان کی تعریف کرنے لگا تو آپؓ نے ایک مٹی خاک لے کر اس کے منہ پر ڈال دی۔ محدثین فرماتے ہیں کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا تعریف کرنے والوں کے ساتھ اس طرح کا سلوک کرنے کا حکم دینے کا مطلب اس امر پر سختی کے ساتھ متنبہ کرنا ہے تاکہ کوئی شخص کسی کی منہ پر تعریف نہ کرے۔

بعض نے روایت کا مطلب یہ لکھا ہے کہ اگر کوئی شخص منہ پر تمہاری تعریف کرے اور اس سے اُس کا مقصد کچھ مالی منفعت حاصل کرنا یا اپنا کوئی مطلب نکالنا ہو تو تم اس کے منہ پر مٹی ڈال دو یعنی اسے کچھ نہ دو؛ بل کہ محروم کر دو اور اس کا مطلب پورا نہ کرو، یا یہ کہ اس کو معمولی طور پر کچھ دے دو، کیوں کہ کسی کو بہت تمہارا حقارت کے ساتھ دینا اس کے منہ میں خاک ڈالنے کے مترادف ہے۔

علامہ خطابؒ فرماتے ہیں کہ مداحین یعنی تعریف کرنے والوں سے مراد وہ لوگ ہیں جنہوں نے خوشامد و چاپلوسی اور بے جا تعریف و مدح کرنے کو اپنی عادت بنالی ہو، چنانچہ ایسے لوگ تعریف و توصیف میں نہ تو حق کی تمیز کرتے ہیں اور نہ ہی مستحق و غیر مستحق کا لحاظ رکھتے ہیں، کیوں کہ ان کا مقصد کسی شخص کی واقعی مدح و توصیف کرنا نہیں ہوتا، بل کہ حصول منفعت ہی ان کا اصل مقصد ہوتا ہے۔

## الظُّلْمُ

(۴۷۰) وَلَقَدْ اِنْتَصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ فَأُولَٰئِكَ مَا عَلَيْهِمْ مِّنْ سَبِيلٍ ۚ اِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ وَيَبْغُونَ فِي الْاَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ اُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ اَلِيمٌ وَلَقَدْ صَبَرَ وَغَفَرَ اِنَّ ذٰلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْاُمُوْر۔

(سورۃ الشوریٰ آیت ۴۱ و ۴۲ و ۴۳)

(۴۷۱) عَنِ ابْنِ عَمْرٍۭ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: الظُّلْمُ ظُلُمَاتٌ يُّوْمَ الْقِيَمَةِ۔

(مشکوٰۃ ص ۴۳۴)

(۴۷۲) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللّٰهِ اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: اِتَّقُوا الظُّلْمَ، فَاِنَّ الظُّلْمَ ظُلُمَاتٌ يُّوْمَ الْقِيَمَةِ وَاتَّقُوا الشَّعْ، فَاِنَّ الشَّعْ اَهْلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ حَمَلَهُمْ عَلٰى اَنْ سَفَكُوْا دِمَآئَهُمْ وَاسْتَخْلَوْا مَحَارِبَهُمْ۔

(مسلم ۳۲۰ ج ۲، مشکوٰۃ ۱۶۴)

(۴۷۳) عَنْ اَبِيْ مُوْسٰى قَالَ: قَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: اِنَّ اللّٰهَ عَزَّ وَجَلَّ لَيُعْلِيْ الظّٰلِمَ فَاِذَا اَخَذَهُ لَمْ يُفْلِتْهُ ثُمَّ قَرَأَ " وَكَذٰلِكَ اَخَذُ رَبِّكَ اِذَا اَخَذَ الْقَرْيَ وَهِيَ ظٰلِمَةٌ اِنْ اَخَذَهَا اَلَيْمٌ شَدِيْدٌ۔ (مسلم ص ۳۲۰، مشکوٰۃ ۴۳۴)



(۴۷۴) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ مَعَاذًا إِلَى الْيَمَنِ فَقَالَ: اتَّقِ دَعْوَةَ الْمَظْلُومِ، فَإِنَّهُ لَيْسَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ اللَّهِ حِجَابٌ.  
(بخاری ص ۳۳۱، مشکوٰۃ ص ۱۵۵)

ظلم

اور جو اپنے اوپر ظلم ہو چکنے کے بعد برابر کا بدلہ لے لے سوائے لوگوں پر کوئی الزام نہیں۔ الزام صرف ان لوگوں پر ہے جو لوگوں پر ظلم کرتے ہیں اور ناحق دنیا میں سرکشی کرتے ہیں ایسے لوگوں کے لیے دردناک عذاب ہے اور جو شخص صبر کرے اور معاف کر دے تو بلاشبہ یہ بڑے ہمت کے کاموں میں سے ہے۔  
حضرت بن عمرؓ نے نبی کریمؐ سے روایت نقل کی ہے کہ آپؐ نے فرمایا: ظلم قیامت کے دن بہت سی تاریکیاں ہوں گی۔

حضرت جابرؓ سے مروی ہے کہ آپؐ نے فرمایا: تم ظلم سے بچو، کیوں کہ ظلم بہت سی تاریکیاں ہوں گی قیامت کے دن، اور بھل سے بچتے رہو، کیوں کہ بھل نے ان لوگوں کو ہلاک کر دیا جو تم سے پہلے تھے، انھیں اس بات پر آمادہ کیا کہ وہ لوگوں کے خون بہائیں اور اپنے اوپر حرام کی ہوئی چیزوں کو حلال سمجھیں۔

حضرت ابو موسیٰؓ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بے شک اللہ عزوجل ظالم کو مہلت دیتے رہتے ہیں پھر جب اس کو پکڑ لیتے ہیں تو چھوڑتے نہیں، پھر آپؐ نے یہ آیت پڑھی: اور اسی طرح آپ کے رب کی پکڑ ہوتی ہے جب وہ بستیوں (دالوں) کو پکڑتے ہیں دریاں حالے کہ وہ بستیاں ظالم ہوتی ہیں، بے شک ان کی پکڑ دردناک سخت ہوتی ہیں۔

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت معاذؓ کو یمن بھیجا تو فرمایا: مظلوم کی دعا سے بچتے رہنا، کیوں کہ اس کی دعا اور اللہ کے درمیان حجاب نہیں ہوتا۔

۴۷۰ - وَلَمَنْ اَنْتَصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ. آیات کریمہ کی تفصیل عنوان "وَمَنْ اَبْوَابُ الْبَرِّ حِفَاظَةُ النَّفْسِ" کے تحت نمبر ۷۲ پر گزر چکی۔

۴۷۱ - الظُّلْمُ ظُلُمَاتٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ. مطلب یہ ہے کہ ظالم کو قیامت کے دن میدان محشر میں تاریکیاں اس طرح گھیرے ہوئے ہوں گی کہ وہ اس نور سے محروم رہے گا جو مومن کا نصیب ہوگا جس کے بارے میں قرآن کریم میں فرمایا گیا ہے "نورهم يسفي بين ايديهم وبأيمانهم".

بعض حضرات فرماتے ہیں کہ "ظلمات" سے مراد آخرت کے دن کے وہ شدائد و مشکلات مراد ہیں جن سے قیامت کے دن واسطہ پڑے گا اور "ظلمات" سے شدائد مراد لینا ممکن ہے۔ قرآن کریم کی آیت "قل من ينجيكم من ظلمات البر والبحر" میں ظلمات سے مشکلات ہی مراد ہیں۔ اور آیت کا ترجمہ ہے "آپ فرمادیجئے کہ تمہیں بحر و بر کی مشکلات سے کون نجات دیتا ہے۔"

۴۷۲- اتقوا الظلم۔ ظلم کی تعریف گزر چکی ہے "وضع الشيء في غير محله کسی چیز کو غیر محل میں استعمال کرنا۔ مثلاً انسان کی تخلیق کا اصل مقصد ہے خدا کی عبادت و اطاعت کرنا۔ اب اگر انسان کا نفس امارہ اسے اس کی تخلیق کے اصل مقصد سے ہٹا کر خدا سے بغاوت و سرکشی اور برائی کے راستے پر چلاتا ہے تو یہ ظلم کہلائے گا، لہذا ظلم کا مفہوم تمام گناہوں کو شامل ہے۔ روایت کے پہلے جز کی تفصیل گزر چکی۔

اتقوا الشح۔ "بخل" سے بچنے کے لیے اس لیے فرمایا گیا ہے کہ بخل نہ صرف یہ کہ ظلم ہی کی ایک قسم ہے، بل کہ ظلم کی ایک بہت بڑی قسم ہے۔ یہی وجہ ہے کہ ظلم سے بچنے کا حکم عمومی طور پر فرمانے کے بعد یہ طور خاص بخل سے بچنے کی تاکید فرمائی۔ "فإن الشح أهلك من كان قبلكم" مطلب یہ ہے کہ بخل اتنا خطرناک مرض ہے جس نے پہلی امتوں کو ہلاکت کے گھاٹ اتار دیا ہے۔ اس کا نتیجہ خوں ریزی اور حرام کو حلال سمجھنے کی صورت میں ظاہر ہوتا ہے، وجہ یہ ہے کہ سخاوت یعنی اپنے مال کو دوسروں کی راحت و بھلائی کے لیے خرچ کرنا اور اس طرح اپنے مسلمان بھائی کی خبر گیری کرنا درحقیقت آپسی محبت اور میل و ملاپ کا سبب ہے۔ اس کے برعکس بخل ترک تعلق اور بغض و نفرت کا سبب ہے جس کا آخری نتیجہ آپس کی دشمنی اور خصامت ہے اور یہ بالکل ظاہر ہے کہ دشمنی کے نتیجے میں خوں ریزی ہوتی ہے اور اس سے بڑھ کر یہ کہ دشمنی میں ایک دشمن دوسرے دشمن کی عورتوں، اس کے مال و زر اور اس کی آبرو و ریزی کو حلال سمجھنے لگتا ہے۔ اس اعتبار سے بخل گویا خوں ریزی اور حرام کو حلال کرنے کا سبب ہوا۔

۴۷۳- إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لِيَمْلِكُ الظَّالِمِينَ۔ حدیث شریف میں مظلوموں کے لیے تسلی ہے کہ وہ اپنے اوپر کیے جانے والے ظلم و ستم پر صبر و استقامت اختیار کریں اور اس دن کا انتظار کریں جب قانون قدرت کے مضبوط ہاتھ ظالم کی گردن پر ہوں گے اور اس کو اپنے ظلم کی سخت سزا بھگتنی پڑے گی۔ اسی طریقے سے ظالموں کے لیے سخت وعید ہے کہ وہ خدا کی طرف سے دی جانے والی ڈھیل سے مغرور نہ ہو جائیں، وہ خدا کے مواخذے سے بچ نہیں پائیں گے۔ قرآن کریم کی ایک دوسری آیت میں بھی اسی مضمون کو اس انداز سے بیان کیا گیا ہے "وَلَا تَحْسِبَنَّ اللَّهَ غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ" تم اللہ رب العزت کو ہرگز ظالموں کے عمل سے غافل مت سمجھو۔ یعنی اللہ رب العزت کو ان کے کرمات کی پوری خبر ہے۔

۴۷۴- اتق دعوة المظلوم۔ یہ جملہ ایک حدیث کا جز ہے پوری حدیث "أتى الزكوة" کے تحت نمبر ۹۵ پر گزر چکی ہے۔ حدیث کے اس جز کا مطلب یہ ہے کہ مظلوم کی آہ اس کی دعا سے بچتے رہنا چاہیے، اس کی دعا کی قبولیت یقینی ہے کیوں کہ اس دعا اور اللہ کے درمیان کوئی آڑ اور رکاوٹ نہیں ہوتی یعنی وہ دعا بہت جلد قبول ہو جاتی ہے۔

## الْكِبَرُ

(۴۷۵) عَنْ حَارِثَةَ بْنِ وَهَبٍ نَ الْخُرَاعِيِّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ:

أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِأَهْلِ الْجَنَّةِ؟ كُلُّ ضَعِيفٍ مُتَضَعِّفٍ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لَا بَرَّةَ إِلَّا أُخْبِرُكُمْ بِأَهْلِ النَّارِ؟ كُلُّ عُتْلٍ جَوَاطِ مُتَكَبِّرٍ. (بخاری ۸۹۷، مشکوٰۃ ۴۳۳)

(۴۴۶) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ: كَانَتْ الْأَمَةُ مِنْ إِمَاءِ أَهْلِ الْمَدِينَةِ تَأْخُذُ بِبَيْتِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَنْطَلِقُ بِهِ حَيْثُ شَاءَتْ.

(بخاری ص ۸۹۷، مشکوٰۃ ص ۵۱۹)

(۴۷۷) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ وَأَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَا: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى: أَلْعَزُّ إِزَارِي وَالْكِبْرِيَاءُ رِدَائِي فَمَنْ يُنَازِعُنِي عَذَّبْتُهُ. (مسلم ص ۳۲۹ ج ۲، مشکوٰۃ ۴۳۳)

(۴۷۸) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِنْ كِبَرٍ، وَلَا يَدْخُلُ النَّارَ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِنْ إِيْمَانٍ. قَالَ: فَقَالَ رَجُلٌ إِنَّهُ يُفَجِّبُنِي أَنْ يَكُونَ ثَوْبِي حَسَنًا وَتَعْلِي حَسَنًا قَالَ: إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْجَمَالَ وَلَكِنَّ الْكِبَرَ مَنْ بَطَرَ الْحَقُّ وَغَمَصَ النَّاسَ. (ترمذی ۲۱ ج ۲، مشکوٰۃ ۴۳۳)

(۴۷۹) عَنْ جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ قَالَ: يَقُولُونَ: فِي التَّيَّةِ وَقَدْ رَكِبْتُ الْحِمَارَ وَلَبِسْتُ الشَّمْلَةَ وَقَدْ حَلَبْتُ الشَّاةَ، وَقَدْ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ فَعَلَ هَذَا فَلَيْسَ فِيهِ مِنَ الْكِبَرِ شَيْءٌ. (ترمذی ص ۲۱ ج ۲)

### تکبر

حضرت حارث بن وہب خزاعی نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت نقل کی ہے کہ آپؐ نے فرمایا: کیا میں تم کو اہل جنت کے متعلق نہ بتلاؤں؟ ہر کمزور یا تو اس ہے کہ اگر وہ اللہ کی قسم کھالے تو وہ اس کی قسم پورا فرمادے۔ کیا میں تم کو اہل جہنم کے متعلق نہ بتلاؤں؟ ہر تکبر، اچھا اور مغرور ہے۔

حضرت انس بن مالکؓ سے مروی ہے ان کا بیان ہے کہ اہل مدینہ کی باندیوں میں سے کوئی باندی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہاتھ پکڑ کر جہاں چاہتی لے جاتی۔

حضرت ابوسعید خدریؓ و حضرت ابو ہریرہؓ رضی اللہ عنہما سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ رب العزت فرماتا ہے: عزت میری لگی ہے اور بڑائی میری چادر ہے سو جو شخص مجھ سے مزاحمت کرے گا میں اسے عذاب دوں گا۔

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت نقل کی ہے کہ آپؐ نے فرمایا: جنت میں وہ شخص داخل نہیں ہوگا جس کے دل میں ذرہ برابر تکبر ہوگا اور دوزخ میں وہ شخص داخل نہیں ہوگا جس کے

دل میں ذرہ برابر ایمان ہوگا، راوی کا بیان ہے: تو ایک شخص نے کہا: مجھے یہ بات پسند ہے کہ میرا کپڑا اچھا ہو، میرا جوتا اچھا ہو۔ آپؐ نے فرمایا: بے شک اللہ تعالیٰ جمال کو پسند فرماتے ہیں، لیکن تکبر (تکبر) تو وہ شخص ہے جو حق کو قبول نہ کرے اور لوگوں کو حقیر جانے۔

حضرت جبیر بن مطعمؓ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ لوگ کہتے ہیں: میرے اندر تکبر ہے حالانکہ میں گدھے پر سوار ہوا ہوں اور چادر پہنی ہے اور میں نے بکری دوہی ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا: جو شخص یہ کام کرے گا تو اس میں کچھ بھی تکبر نہ ہوگا۔

### لغات و ترکیب

ضَعِيفٌ، ج، ضَعْفًا، کمزور۔ مُتَضَعِّفٌ وَ مُتَضَعِّفٌ، نا تو اس۔ عُتْلٌ، سرکش، سخت عادت والا۔  
عُتْلٌ يَفْعُلُ عُتْلًا (ن) سختی سے کھیچنا۔ جَوَاطُ، تکبر سے چلنے والا، اجْدُ-جَاظٌ يَجُوزُ جَوَاطًا  
(ن) تکبر سے چلنا۔ بَطَرَ الْحَقُّ يَبْطُرُ بَطْرًا (س) تکبر سے قبول نہ کرنا۔ غَمَضَ يَغْمِضُ غَمَضًا  
(ض) حقیر سمجھنا۔ تَيْفَةٌ، ج، اَتَيْفَةٌ، ڈینگ، غرور، گمراہی۔ شَنْلَةٌ، چادر، ج۔ شَمَلَاتٌ۔

كُلُّ عُتْلٍ جَوَاطٌ مُسْتَكْبِرٌ۔ مبتدا مخذوف کی خبر واقع ہے اُی ہو کُلُّ عُتْلٍ۔ حیث شَاءَتْ،  
”حیث“ جملے کی طرف ہے، مضاف با مضاف الیہ ”تنطلق“ کی طرف ہے۔ فِی التَّيْفَةِ، ”فِی“ متعلق بہ  
کائن خبر مقدم التَّيْفَةِ مبتدا موخر۔ وقد رکبت کائن کی ضمیر سے حال ہے۔

۴۷۵- حدیث شریف میں ”ضعیف“ سے مراد وہ شخص ہے جو گھمنڈی اور تکبر نہ ہو اور نہ  
لوگوں پر جبر و زیادتی کرے، اور ”متضعف“ عین کے فتح اور کسرہ دونوں طرح منقول ہے،  
صاحب مجمع البحار نے دونوں کے درمیان فرق بیان کرتے ہوئے لکھا ہے ”متضعف بفتح العين علی  
المشهور اُی من يستضعفه الناس ويحتقرونه، وبكسر ها اُی خامل مُتَذَلِّلٌ متواضع“  
یعنی عین کے فتح کے ساتھ اگر پڑھا جائے تو مراد وہ شخص ہے جس کو لوگ کم تر اور حقیر سمجھیں اور یہی لغت مشہور  
ہے۔ اور اگر عین کے کسرے کے ساتھ پڑھا جائے تو مراد گم نام اور متواضع شخص ہے۔

لو أقسم علی اللہ لأبزه۔ اس جز کا مطلب ماقبل میں گذر چکا ہے کہ یہ ایسے لوگ ہیں جن کا ظاہر  
حال تو خستہ ہے، ظاہری شکل و صورت کو دیکھ کر لوگ کم تر اور حقیر تصور کرتے ہیں لیکن اللہ رب العزت کے  
نزدیک ان کا یہ مقام ہے کہ اگر یہ کسی کے کرنے یا نہ کرنے کی قسم کھالیں تو اللہ ان کی قسم پوری کر دیتا ہے، ہا  
مطلب یہ ہے کہ اگر اپنے پروردگار سے کسی چیز کے طلب گار ہوں اور قسم دے کر اپنی مراد کے پوری ہونے کی  
دعا کریں تو بارگاہ ایزدی سے محروم نہیں ہوتے ہیں، بل کہ ان کی مراد پوری ہو کر رہتی ہے۔ آپؐ کے ارشاد کا  
حاصل یہ ہے کہ اکثر اہل جنت و جہنم انہیں مذکورہ اوصاف کے حامل ہوں گے۔

۶۷۶- كانت الأمة من إمام أهل المدينة۔ روایت میں سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی

نایت تواضع و نرم خوئی کا بیان ہے کہ آپؐ اتنے نرم دل، متواضع اور بااخلاق تھے کہ اگر کوئی باعدی بھی آپؐ کا ہاتھ پکڑ کر کہیں لے جانا چاہتی تو آپؐ انکار نہ فرماتے۔

واضح رہے کہ ایسا کوئی واقعہ پیش نہیں آیا جس کی حکایت یہاں بیان کی جا رہی ہے، بل کہ صرف آپؐ کے بلند پایہ اخلاق کا بیان ہے، قرآن کریم میں بھی آپؐ کے نرم خوئی کی شہادت موجود ہے۔ ارشاد باری ہے:

”وَلَوْ كُنْتَ فَظًا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانْفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ“۔

۳۷۷- يقول الله عز وجل العزّ ازارني۔ عزت میری لگی ہے۔ ”لنگی“ اور ”چادر“ جیسے الفاظ کا استعمال اللہ رب العزت نے بہ طور مثال بیان فرمائے ہیں اور مطلب یہ ہے کہ جس طریقے سے چادر اور لنگی ہر شخص کی اس کے لیے مخصوص ہوتی ہے اسی طریقے سے یہ دونوں صفیں یعنی کبریائی اور عظمت صرف میری ذات سے تعلق رکھتی ہیں جن میں کوئی بھی میرا سا جہی اور شریک نہیں ہو سکتا۔ چنانچہ حق تعالیٰ کی کچھ صفات تو ایسی ہیں جن میں کا کچھ حصہ بندوں کو بھی دیا گیا ہے اور بندے بہ طریق مجاز خود کو ان صفات کے ساتھ متصف کر سکتے ہیں، جیسے جو دو کرم وغیرہ۔ لیکن کچھ صفات ایسی ہیں جو حق تعالیٰ ہی کے ساتھ مخصوص ہیں جن سے بندہ اپنے آپ کو بہ طریق مجاز بھی متصف نہیں کر سکتا، عظمت و کبریائی انھیں اوصاف میں سے ہیں۔

۳۷۸- لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر۔ جنت میں داخل نہ ہونے کا مطلب یہ ہے کہ جب تک اس کے نامہ اعمال میں تکبر کا گناہ موجود رہے گا اس وقت تک داخل نہیں ہو سکتا، ہاں جب وہ تکبر کی آلائش سے پاک و صاف ہو جائے گا تو پھر جنت میں داخل کیا جائے گا۔

علامہ خطابیؒ نے لکھا ہے کہ حدیث شریف کے اس جز کی دو تاویلیں ہیں ایک تو یہ کہ ”کبر“ سے مراد ”کفر و شرک“ ہے اور ظاہر ہے کہ کفر و شرک کے مرتکب پر جنت کے دروازے ہمیشہ بند رہیں گے۔ دوسری تاویل یہ ہے کہ کبر سے مراد تو تکبر ہی ہے اور حدیث کا مطلب یہ ہے کہ متکبر شخص اس وقت تک جنت میں داخل نہیں ہوگا جب تک کہ وہ تکبر کے رذائل سے بالکل پاک و صاف نہ ہو جائے اور یہ پاکی خواہ بہ اس طور ہو کہ اسے اپنے کبر کا عذاب بھگتنا پڑے یا اللہ کی رحمت متوجہ ہو جائے اور اللہ تبارک و تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے معاف فرمادے۔

ولا يدخل النار من كان في قلبه مثقال ذرة من ايمان۔ یہاں دخول سے مراد دخول موہبہ و فائدہ ہے اور مطلب یہ ہے کہ جس کے دل میں کچھ بھی ایمان ہو گا وہ ہمیشہ ہمیشہ کے لیے جہنم میں داخل نہیں ہو گا خواہ اُس نے ایمان کے مقتضیات پر کچھ بھی عمل نہ کیا ہو، صرف تصدیق قلبی اور اقرار لسانی حاصل ہو۔

قال رجل انا يعجبني اُنّی کون ثوبی حسناً۔ جن صحابی نے سوال کیا ان کے دل میں ایک بات تھی اور وہ یہ دیکھا کرتے تھے کہ عموماً جو لوگ اپنے علاوہ کو ذلیل و حقیر سمجھتے ہیں ان کے جسم پر اعلیٰ و نفیس لباس ہوتا ہے ان کی جوتیاں نہایت اعلیٰ ہوتی ہیں تو آپؐ کے ارشاد سے ان کے دل میں یہ خیال پیدا ہوا کہ کہیں یہ چیزیں تکبر کی نشانیاں تو نہیں ہیں، مگر آپؐ نے جواب سے واضح فرمادیا کہ کپڑے اور جوتے کے عمدہ

ہونے سے تکبر پیدا نہیں ہوتا، بل کہ عمدہ لباس زیب تن کرنا اور اچھے جوتے پہننا یہ تو تہذیب و شائستگی اور خوش ذوقی کی علامت ہے جس سے شریعت نے منع نہیں کیا ہے۔ کبر تو دراصل اس کیفیت و حالت کا نام ہے جو انسان کو حق کے راستے سے ہٹا دے اور سچائی قبول کرنے سے باز رکھے اور اس کی وجہ سے انسان اپنے کو دوسروں سے برتر اور دوسروں کو اپنے سے کم تر خیال کرنے لگے۔

۴۷۹- یقولون: فی التیہ۔ اس روایت سے ایک بات یہ معلوم ہوئی کہ خواہ مخواہ کسی کو تکبر نہیں سمجھنا چاہیے اس لیے کہ کبر کا تعلق دل سے ہے اور دل کی باتوں کو حقیقت تو اللہ۔ ب العزت ہی کو معلوم ہے کہ کس کے دل میں کبر اور کس کے دل میں تواضع ہے اسی طریقے سے دوسری بات یہ معلوم ہوئی کہ گدھے پر سوار ہو جانا، معمولی چادر پہن لینا اور بکری کا دودھ دوہنا یہ چیزیں تواضع کی علامت ہیں یعنی جو شخص ان معمولی کاموں کو کرنے میں تامل نہیں کرے، یہ یقیناً متواضع ہوگا اور واقعہ بھی ہے کہ اپنے کو بڑا سمجھنے والے ایسے معمولی کام کرنے میں اپنی ہتک اور بے عزتی محسوس کرتے ہیں۔

## الرَّفْعَةُ فِي الْأُمُورِ

(۴۸۰) عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: إِنَّ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ لَا يُرْفَعَ شَيْءٌ مِّنَ الدُّنْيَا إِلَّا وَضَعَهُ. (بخاری ص ۹۶۲)

### امور میں بلندی

حضرت انسؓ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت نقل کی ہے کہ آپؐ نے فرمایا: بلاشبہ اللہ رب العزت کے ذمے ضروری ہے کہ دنیا کی جو شے بھی بلند ہو اس کو پست فرمادیں۔

۴۸۰- مطلب یہ ہے کہ ہر بلندی کے لیے پستی لازم ہے، ہر کمال کے لیے زوال ضروری ہے۔ اس لیے انسان کو چاہیے کہ تواضع و انکساری اختیار کرے کہ یہی چیز پائیدار ہے، اس کا قائمہ دنیا و آخرت دونوں میں ہے۔ برخلاف تکبر و ترفع کے کہ وہ ایک ناپائیدار چیز ہے۔ گویا کہ اس روایت میں تواضع و انکساری اختیار کرنے کی تاکید ہے۔

## الْغَضَبُ وَالْعَفْوُ بَعْدَ الْفُدْرَةِ

(۴۸۱) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَجُلًا قَالَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَوْصِنِي قَالَ: لَا تَغْضَبْ فَرْدًا ذَلِكَ مِرَارًا قَالَ: لَا تَغْضَبُ.

(بخاری ص ۹۰۳، مشکوٰۃ ۴۳۳)

(۴۸۲) عَنْ بَهْزِ بْنِ حَكِيمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّ الْغَضَبَ يُفْسِدُ الْإِيمَانَ كَمَا يُفْسِدُ الصَّبْرُ الْغَسْلَ.

(۴۸۳) عَنْ ابْنِ عَمْرٍو قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَا تَجَرَّعَ عَبْدٌ أَفْضَلَ عِنْدَ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ مِنْ جُرْعَةٍ غَيْظٍ يَكْظِمُهَا ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ.

(مشکوٰۃ ۴۳۴)

(۴۸۴) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: قَالَ مُوسَى بْنُ عِمْرَانَ يَا رَبِّ! مَنْ أَعَزُّ عِبَاؤِكَ عِنْدَكَ؟ قَالَ: مَنْ إِذَا قَدَّرَ غَفَرَ.

(مشکوٰۃ ص ۴۳۴)

(۴۸۵) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: اِدْفَعْ بِأَلْتِي هِيَ أَحْسَنُ قَالَ: الصَّبْرُ عِنْدَ الْغَضَبِ وَالْعَفْوُ عِنْدَ الْإِسَاءَةِ، فَإِذَا فَعَلُوهُ غَضَبَهُمُ اللَّهُ وَخَضَعَ لَهُمْ عَذُوبُهُمْ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ.

(مشکوٰۃ ۴۳۴)

(۴۸۶) عَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: إِذَا غَضِبَ أَحَدُكُمْ وَهُوَ قَائِمٌ فَلْيَجْلِسْ، فَإِنْ نَهَبَ الْغَضَبُ عَنْهُ وَإِلَّا فَلْيُضْطَجِعْ.

(مشکوٰۃ ص ۴۳۴)

### ناراض ہونا اور قابو پانے کے بعد معاف کر دینا

حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ ایک شخص نے نبی کریمؐ سے عرض کیا: مجھ کو وصیت فرما دیجئے، آپؐ نے فرمایا: غصہ نہ کرو اس نے چند بار یہی الفاظ دہرائے۔ آپؐ نے فرمایا: غصہ نہ کرو۔

حضرت بہز بن حکیم اپنے والد سے وہ ان کے دادا سے نقل کرتے ہیں۔ ان کا بیان ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بلاشبہ غصہ ایمان کو ایسے ہی خراب کر دیتا ہے جیسے ایلو اشہد کو خراب کر دیتا ہے۔

حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کسی بندے نے (کوئی چیز) گھونٹ گھونٹ کر نہیں پی جو اللہ رب العزت کے نزدیک غصے کے اس گھونٹ سے افضل ہو جس کو اللہ کی خوشنودی حاصل کرنے کے لیے پیتا ہے۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: حضرت موسیٰ بن عمران علیہ السلام نے عرض کیا: اے میرے رب! آپ کے نزدیک آپ کے بندوں میں سے کون زیادہ باعزت ہے؟ فرمایا: جو قابو پا کر معاف کر دے۔

حضرت ابن عباسؓ سے اللہ رب العزت کے ارشاد "ادفع بالتي هي احسن" کے بارے میں منقول ہے انھوں نے فرمایا کہ: (عمدہ طریقہ) غصے کے وقت صبر کرنا اور بدسلوکی سے پیش آنے کے وقت معاف کر دینا ہے، پھر جب وہ اس کو کر لیں گے تو اللہ تعالیٰ ان کی حفاظت فرمائیں گے اور ان کا دشمن ان کے سامنے جھک جائے گا یوں معلوم ہوگا گویا وہ مخلص دوست ہے۔

حضرت ابو ذرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم میں سے کسی کو غصہ آئے جب کہ وہ کھڑا ہو تو بیٹھ جائے، پس اگر غصہ دور ہو جائے تو بہتر ہے ورنہ تویث جائے۔

### لغات و ترکیب

صَبْرٌ، واحد، صَبْرَةٌ، ایلوا۔ اس لفظ میں ب کو بہت کم ساکن کیا جاتا ہے۔ عَسَلَ، ج، اَغْسَلَ، شہد۔ تَجَرَّعَ يَتَجَرَّعُ تَجَرُّعًا (تَفَقَّلَ) گھونٹ گھونٹ کر پینا۔ خَضَعَ لَأَحَدٍ يَخْضَعُ خَضُوعًا (ف) کسی کے سامنے جھکتا۔ حَيِمَ، ج، اَحْمَاء، دوست۔

كَمَا يُفْسِدُ الْعَصِيرُ لِلْعَسَلِ۔ میں "ما" مصدر یہ ہے اور کاف بمعنی خل ہے ای مثل إفساد العَصِيرِ لِلْعَسَلِ۔ أَفْضَلَ عِنْدَ اللَّهِ میں موصوف محذوف ہے ای شَيْئًا أَفْضَلَ۔ "من جوعة غيظ" ما تجزع سے حلق ہے۔ "ليتقاه وجه الله" مضاف بامضاف الیه "يَكْظُمُهَا" کا مفعول لہ واقع ہے۔ "من إذا قدر غفر" میں "من" مبتدا ہے۔ "إذا قدر غفر" باشرط و جزا خبر۔

۳۸۱- قال: أو صني قال: لا تغضب۔ روایت میں سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے غصہ نہ کرنے کی سخت تاکید فرمائی ہے۔ بعض محدثین فرماتے ہیں کہ غضب و غصے کی کیفیت دراصل شیطانی وسوسوں سے پیدا ہوتی ہے جس کی وجہ سے انسان ظاہر و باطن میں اعتدال کی راہ سے گزر جاتا ہے اور اس حالت میں ایسے اعمال و افعال کا ارتکاب کر بیٹھتا ہے جو شرعی اور اخلاقی دونوں اعتبار سے برے ہوتے ہیں اس لیے آپؐ نے اس سے بچنے کی تاکید فرمائی۔

بعض حضرات فرماتے ہیں کہ بچوں کے سائل میں غصے کا مادہ زیادہ تھا اس لیے جتنی مرجہ نصیحت کی درخواست کی آپؐ نے یہی جواب دیا کہ غصہ مت کرو، چناں چہ آپؐ کا یہی معمول تھا کہ کبھی آپؐ زمانے وقت کے اعتبار سے جواب دیتے اور کبھی سائل کی حالت و کیفیت کے مطابق جواب دیتے اور ہر ایک کے مرض کا علاج اس کے احوال کی مناسبت سے تجویز فرماتے۔

۳۸۲- إِنَّ الْغَضَبَ يَفْسِدُ الْإِيمَانَ۔ حدیث پاک میں آپؐ نے غضب کے نقصان اور اس کے برے اثرات کو بیان فرمایا ہے کہ غصہ ایک ایسی چیز ہے جس کی وجہ سے ایمان میں بھی خرابی پیدا ہو جاتی ہے۔ غصے کی تلخی سے ایمان کی حلاوت میں کمی پڑ جاتی ہے جس طریقے سے ایلوا اپنی تلخی سے شہد کو متاثر کر دیتا ہے، چناں چہ بسا اوقات غصہ کرنے والا اس درجہ مغلوب الحال ہو جاتا ہے کہ اس سے کفر تک کا گناہ سرزد ہو جاتا ہے گو یا غصہ انسان کو دین و دنیا دونوں کے سخت ترین حالات میں مبتلا کر دیتا ہے۔

۳۸۳- مَلْتَجَرَّعٌ بِبَدِّ أَفْضَلَ عِنْدَ اللَّهِ۔ غصے کو پی جانا اور محاف کر دینا اللہ رب العزت کے نزدیک نہایت افضل چیز ہے اس لیے کہ غصے میں انسان کو اپنے نفس سے مجاہدہ کرنا پڑتا ہے اسی لیے سرکارِ دو عالمؐ نے طاقت ور اور پہلوان اس کو نہیں قرار دیا جو دوسروں کو چھت کر دے، بلکہ اُس شخص کو پہلوان



بتایا جو غصے کے وقت اپنے اوپر قابو پالے۔ لیکن یہ واضح رہے کہ یہ اسی صورت میں ہے جب کہ غصے کا پینا برائے رضائے الہی ہو۔

۴۸۴- من إذا قدر غفر۔ مطلب یہ ہے کہ اللہ رب العزت کا عزیز ترین بندہ وہ ہے جس کی مفت یہ ہو کہ اگر اس پر کسی نے ظلم کیا، اس کو رنج و تکلیف میں مبتلا کیا اور اس شخص سے انتقام لینے پر قادر ہے اس کے باوجود غنودر گذر کر دے۔ اس روایت میں بھی جواب کو سائل کی حالت کے مناسب قرار دے سکتے ہیں کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی طبیعت پر چوں کہ جلالی کیفیت غالب تھی اس لیے اللہ رب العزت نے اس جواب کے ذریعہ گویا ان کو تلقین کی کہ وہ غنودر گذر کا رویہ اختیار کریں۔

۴۸۵- عن ابن عباس في قوله تعالى: آيت كريمه "ولا تستوى الحسنة ولا السيئة ادفع بالتي هي احسن" میں داعیانِ حق الی اللہ کو خاص ہدایت دی گئی ہے کہ ان کی خصلت یہ ہونی چاہیے کہ وہ لوگوں کی برائی کو احسن طریقے سے دفع کریں۔ برائی کا بدلہ برائی سے نہ لینا اور معاف کر دینا تو عملِ حسن ہے اور احسن یہ ہے کہ جس نے تمہارے ساتھ برا سلوک کیا ہو تم اسے معاف بھی کرو اور اس کے ساتھ احسان کا برتاؤ کرو۔ حضرت ابن عباسؓ نے اسی آیت کی تفسیر کرتے ہوئے فرمایا کہ آیت کریمہ میں اس بات کا حکم ہے کہ جو شخص تم پر غصے کا اظہار کرے تم اس کے مقابلے میں صبر سے کام لو، جو تمہارے ساتھ جہالت سے پیش آئے تم اس کے ساتھ حلم و بردباری کا معاملہ کرو اور جو تمہیں ستائے اس کو معاف کر دو۔

(معارف القرآن ج ۷، ص: ۶۵۲-۶۵۳)

مذکورہ حسن سلوک کا فائدہ یہ ہو گا کہ اللہ رب العزت ایسے شخص کو قس اور مخلوقات کی آفتوں سے محفوظ رکھے گا اور اس کے دشمن بھی اس کے سامنے جھکنے لگیں گے اور اس طریقے سے پیش آئیں گے جیسے قریبی رشتے دار یا جگری دوست ہوں۔

۴۸۶- إذا غضب أحدكم۔ غصے کی حالت میں کھڑا رہنے کے بجائے بیٹھ جانے میں یہ حکمت ہے کہ عام طور پر غصے کے وقت انسان بے قابو ہو جاتا ہے اور کھڑے ہونے کی حالت میں اس بات کا زیادہ خوف رہتا ہے کہ وہ کوئی ایسی حرکت کر گذرے جس سے بعد میں پریشانی اور پشیمانی اٹھانی پڑے اور بیٹھے ہوئے ہونے کی حالت میں کسی حرکت کا صادر ہونا اتنی سرعت اور آسانی کے ساتھ نہیں ہوتا جس قدر کہ کھڑے ہونے کی صورت میں ہوتا ہے، اسی طریقے سے لیٹے ہوئے ہونے کی صورت میں اتنی آسانی کے ساتھ نہیں ہوتا جس قدر بیٹھے ہوئے ہونے کی صورت میں ہوتا ہے۔ گویا غصے کے وقت حالت کی یہ تبدیلی غصے کا ایک نفسیاتی علاج ہے۔

## الْبُخْلُ

(۴۸۷) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: خَصْلَتَانِ لَا يَجْتَمِعَانِ فِي مُؤْمِنٍ الْبُخْلُ وَسُوءُ

(ترمذی ۱۸ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۱۶۵)

الْخُلُقِ.

(۴۸۸) عَنْ أَبِي بَكْرٍ الصَّدِيقِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: لَا

يَدْخُلُ الْجَنَّةَ خَبٌّ وَلَا بَخِيلٌ وَلَا مَنَانٌ. (ترمذی ص ۱۸ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۱۶۵)

(۴۸۹) عَنْ قَتَادَةَ عَنْ مُطَرِّفٍ عَنْ أَبِيهِ (عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الشَّخِيرِ) أَنَّهُ انْتَهَى

إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَقُولُ: أَلْهَكُمُ التَّكَاثُرُ قَالَ: يَقُولُ ابْنُ آدَمَ

مَالِي مَالِي، وَهَلْ لَكَ مِنْ مَالِكَ إِلَّا مَا تَصَدَّقْتَ فَأَمْضَيْتَ أَوْ أَكَلْتَ فَأَفْنَيْتَ أَوْ

(ترمذی ص ۵۷ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۴۴۰)

لِبَسْتَ فَأَبْلَيْتَ.

(۴۹۰) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ:

يَتَّبِعُ الْمَيِّتَ ثَلَاثٌ فَيَرْجِعُ اِثْنَانِ وَيَبْقَى وَاحِدٌ يَتَّبِعُهُ أَهْلُهُ وَمَالُهُ وَعَمَلُهُ فَيَرْجِعُ

أَهْلُهُ وَمَالُهُ وَيَبْقَى عَمَلُهُ. (ترمذی ص ۶۱ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۴۴۰)

(۴۹۱) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ:

أَيُّكُمْ مَالٌ وَارِثُهُ أَحَبُّ إِلَيْهِ مِنْ مَالِهِ قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! مَا مِنَّا أَحَدٌ

إِلَّا مَالُهُ أَحَبُّ إِلَيْهِ قَالَ: فَإِنَّ مَالَهُ مَا قَدَّمَ وَمَالٌ وَارِثُهُ مَا أَخَّرَ.

(بخاری ص ۹۹۳، مشکوٰۃ ص ۴۴۰)

## بِجَلِّ

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: دو

خصالتیں کسی مومن میں جمع نہیں ہو سکتیں، بخل اور بد اخلاق۔

حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت نقل کی ہے کہ آپ نے فرمایا:

جنت میں دھوکے باز داخل نہیں ہوگا اور نہ بخیل اور نہ احسان جتانے والا (قطع تعلق کرنے والا)۔

حضرت قتادہ حضرت مطرف سے اور وہ اپنے والد عبد اللہ بن الشخیر سے نقل کرتے ہیں کہ وہ نبی کریم صلی

اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے وہاں حالے کہ آپ "الہکم التکاثر" پڑھ رہے تھے۔ آپ نے

فرمایا: ابن آدم کہتا ہے: میرا مال میرا مال، حالاں کہ تیرے لیے تیرے مال میں سے نہیں ہے مگر جس مال کا

صدقہ کر کے تو نے آگے بھیج دیا، یا کھا کر ختم کر دیا، یا پہن کر پرانا کر دیا۔

حضرت انس بن مالک سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میت کے

پچھے تین چیزیں جاتی ہیں پھر دو واپس ہو جاتی ہیں اور ایک رہ جاتی ہے، اس کے پیچھے اس کے گمراہ لے اس کا

مال اور اس کا عمل جاتا ہے، پھر اس کے اہل اور مال لوٹ آتے ہیں اور اس کا عمل باقی رہتا ہے۔

حضرت عبد اللہ بن مسعود سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں سے

کون ہے جس کو اپنے وارث کا مال اپنے مال سے زیادہ محبوب ہو؟ حضرات صحابہ کرامؓ نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! ہم میں سے کوئی بھی نہیں مگر یہ کہ اُس کو اپنا مال زیادہ محبوب ہے (وارث کے مال کے مقابلے میں) آپؐ نے فرمایا: بلاشبہ اس کا اپنا مال تو وہی ہے جو اس نے آگے بھیج دیا اور اس کے وارث کا مال وہ ہے جو اس نے پیچھے چھوڑ دیا۔

### لغات و ترکیب

خُبٌّ، حُبٌّ، خُبُوبٌ، دُعا باز، فری۔ مَنْ يَمُنْ مَنْأً (ن) احسان جتانا ومن الحبل مَنْأً رسی کا کاٹنا۔ انتہی إلى أحد ينتہی انتہاء (افتعال) کسی کے پاس جانا۔ أمضى إمضاءً (إفعال) گذارنا۔ أبلنى يبلى إبلاءً (إفعال) بوسیدہ کرنا۔

البخلُ وسوءُ الخلق۔ مبتدا محذوف کی خبر ہیں أي أحدهما البخل وثانيهما سوء الخلق۔ "وهو يقول" "النبي" سے حال واقع ہے هل لك من مالك میں "هل" "برائے نئی" ہے أي مالك من مالك۔ فإن ماله ما قدم میں "ما" موصولہ ہے اور صلے کی ضمیر محذوف ہے۔

تشریح | ۴۸۷۔ خصلتان لا يجتمعان۔ اس حدیث کی وضاحت تفصیل کے ساتھ کے تحت گذر چکی ہے۔

۴۸۸۔ لا يدخل الجنة خبٌّ ولا بخلٌ۔ اس جیسی روایت ماقبل میں بھی آچکی ہے اور مطلب یہ ہے کہ دھوکے بازی، بخل اور قطع تعلقی و احسان جتانا ان صفات سے متصف لوگوں کو دخولِ اولیٰ نصیب نہ ہوگا۔ جب یہ اپنے جرم کی سزا بھگت لیں گے تب ہی جنت میں داخل ہوں گے "بخل" سے مراد وہ شخص ہے جو اپنے مال میں سے حق واجب ادا نہ کرے "متان" کے دو معانی آتے ہیں (۱) احسان جتانا والا (۲) کاٹنے والا یعنی وہ شخص جو اپنے اعزہ و رشتے داروں سے ترکِ تعلقی کرے اور مسلمانوں سے محبت و مروت کا معاملہ نہ کرے۔

يقول بن آدم: مالي مالي۔ مطلب یہ ہے کہ انسان ایسا حریص الطبع ہے کہ دنیا میں ہر وقت اسے اپنے مال کی فکر رہتی ہے دن رات مال کی تلاش میں رہتا ہے، ایک ایک پیسے جمع کرتا ہے، خرچ کرنے میں انتہائی بخل سے کام لیتا ہے گویا اسے کثرتِ مال کی فکر نے دھوکے میں ڈال رکھا ہے اور جو کچھ جمع کرتا ہے اسے اپنا مال تصور کرتا ہے، حالاں کہ اس کا مال جو اس کے کام آئے گا وہ مال نہیں ہے جس کو اس نے جمع کر رکھا ہے، بل کہ اس کا اصل مال جو اس کے کام آنے والا ہے وہ ہے جو اس نے صدقہ کر کے آگے بھیج دیا، یا کھا کر ختم کر دیا، یا پہن کر پرانا کر دیا۔ صدقے کا فائدہ تو اسے آخرت میں ہوگا اور کھانے پینے کا فائدہ اسے دنیا میں مل گیا۔ اور بخل میں نہ دنیا کا فائدہ ہے نہ آخرت کا۔

۴۹۰۔ يتبع الميت ثلاث۔ میت کے ساتھ قبر تک تین چیزیں جاتی ہیں، اہل و عیال عزیز و اقارب وغیرہ، مال سے مراد غلام اور وہ چار پائی وغیرہ جس میں میت کو لے جاتے ہیں اور اس کا غل۔ تو اس کے اہل

وعیال اور مال تو واپس آجاتے ہیں صرف اس کا عمل اس کے ساتھ باقی رہتا ہے، مطلب یہ ہے کہ جو چیز انسان کے کام آنے والی ہے وہ صرف اس کا اپنا عمل ہے، یہی جمع کیا ہوا مال جو دنیا سے چھوڑ کر چلا گیا اگر اپنی زندگی میں صدقہ کر دیتا تو اس کا نیک عمل ہو جاتا جو مرنے کے بعد اس کے کام آتا۔

۴۹۱۔ ایک مال وارثہ أحب الیہ۔ اس روایت میں بھی سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک عمدہ طریقے سے نفل سے منع فرمایا ہے کہ اگر کسی کو اپنا مال عزیز ہے تو اسے چاہیے کہ صدقہ و خیرات کر کے آگے بھیج دے تاکہ یہ مال کا صدقہ اس کے حق میں ذخیرہ آخرت بن جائے۔ اس لیے کہ جو مال چھوڑ کر جائے گا وہ اس کے کام آنے والا نہیں ہے، وہ تو اب اس کا مال رہا ہی نہیں، بل کہ اس کے ورثہ کا ہے۔

### الْإِسْرَافُ وَالْتَبَذِيرُ

(۱۹۲) قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: "وَاتِذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ وَالْمِسْكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ وَلَا تُبَذِّرْ تَبْذِيرًا ۝ إِنَّ الْمُبَذِّرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا ۝ وَإِنَّمَا تُغْرِصُنَّ عَنْهُمْ ابْتِغَاءَ رَحْمَةٍ مِّن رَّبِّكَ تَرْجُوهَا فَقُلْ لَّهُمْ قَوْلًا مِّنْسُورًا ۝ وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَّحْسُورًا۔" (بنی اسرائیل آیت ۲۶ تا ۲۹)

### فضول اور بے جا خرچ کرنا

ارشاد باری ہے: اور قرابت دار کو اس کا حق (مالی وغیرہ مالی) دیتے رہیے اور محتاج اور مسافر کو بھی اور مال کو (بے موقع) مت خرچ کرنا (کیوں کہ) بے شک بے موقع خرچ کرنے والے شیطانوں کے بھائی ہیں اور شیطان اپنے پروردگار کا بڑا ناشکر ہے۔ اور اگر آپ کو ان سے پہلو تہی کرنا پڑے اپنے رب کی طرف سے اس مہربانی کے انتظار میں جس کی آپ کو امید ہے تو آپ ان سے نرمی سے کوئی بات فرمادیں اور نہ تو آپ اپنا ہاتھ گردن ہی سے باندھ لیں اور نہ اس کو پورے طور پر کھول دیں کہ آپ الزام خورہ و تہی دست ہو بیٹھیں۔

۴۹۲۔ وَاَتِذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ۔ پہلی آیت میں رشتے داروں اور عام مسلمانوں کے حقوق کا بیان ہے اور دوسری آیت میں خرچ کرنے میں فضول خرچی کی ممانعت کا ذکر ہے۔ پہلی آیت کا مطلب یہ ہے کہ ہر رشتے دار کا حق ادا کیا جائے جو کم سے کم ان کے ساتھ حسن معاشرت اور عمدہ سلوک ہے اور اگر وہ حاجت مند ہوں تو اپنی وسعت کے مطابق ان کی مالی امداد بھی اس میں داخل ہے۔ اس آیت سے اتنی بات تو ثابت ہو گئی کہ ہر شخص پر اس کے عام رشتے دار اور عزیزوں کا حق ہے۔ اب رہا یہ کہ وہ حق کیا اور کتنا ہے اس کی تفصیل مذکور نہیں مگر عام صلہ رحمی اور حسن معاشرت کا اس میں داخل ہونا واضح ہے۔

فضول خرچی کے معنی کو قرآن نے دو لفظوں سے تعبیر فرمایا ہے۔ ایک تبذیر اور دوسرے اسراف۔ تبذیر کی

ممانعت تو اسی آیت مذکورہ میں واضح ہے، اسراف کی ممانعت دوسرے آیت "وَلَا تُسْرِفُوا" سے ثابت ہے۔ بعض حضرات نے فرمایا کہ دونوں لفظ ہم معنی ہیں، کسی معصیت یا بے موقع و بے محل خرچ کرنے کو تہذیر و اسراف کہا جاتا ہے۔ اور بعض حضرات نے یہ تفصیل کی ہے کہ کسی گناہ میں یا بالکل بے موقع بے محل خرچ کرنے کو تہذیر کہتے ہیں۔ اور جہاں خرچ کرنے کا جائز موقع تو ہو مگر ضرورت سے زائد خرچ کیا جائے تو اس کو اسراف کہتے ہیں اس لیے تہذیر بہ نسبت اسراف کے اشد ہے اور اسی لیے مہذبین کو شیطان کا بھائی قرار دیا گیا ہے۔

وَأَمَّا تَعْرِضُ عَنْهُمْ۔ اس تیسری آیت میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے واسطے سے پوری امت کو ایک اخلاقی تربیت دی گئی ہے کہ اگر کسی وقت ضرورت مند لوگ سوال کریں اور آپ کے پاس دینے کو کچھ نہ ہو جس کی وجہ سے ان لوگوں سے پہلو تہی اور اعراض کرنے پر مجبور ہوں تو اس صورت میں بھی آپ کا اعراض مستعینانہ یا مخاطب کے لیے تو ہین آمیز نہ ہونا چاہیے، بل کہ یہ پہلو تہی بھی اپنے مجر و مجبوری کے اظہار کے ساتھ ہونا چاہیے۔

اس آیت کے شان نزول میں ابن زید کی روایت یہ ہے کہ کچھ لوگوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مال کا سوال کیا کرتے تھے اور آپ کو معلوم تھا کہ ان کو دیا جائے گا تو یہ فساد میں خرچ کریں گے اس لیے آپ ان کو دینے سے انکار کر دیتے تھے کہ یہ انکار ان کو فساد سے روکنے کا ذریعہ ہے۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔ اور مسند سعید بن منصور میں بروایت سہاب بن حکم مذکور ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کچھ کپڑا آیا تھا، آپ نے اس کو مستحقین میں تقسیم فرمادیا اس کے بعد کچھ اور لوگ آئے جب کہ آپ فارغ ہو چکے تھے اور کپڑا ختم ہو چکا تھا ان کے بارے میں یہ آیت نازل ہوئی۔

وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ۔ اس آیت کی تفسیر مائل میں گذر چکی ہے۔

### مُحَقَّرَاتُ الذُّنُوبِ

(۴۹۳) عَنْ أَنَسٍ قَالَ: إِنَّكُمْ تَعْمَلُونَ أَعْمَالًا هِيَ أَدَقُّ فِي أَعْيُنِكُمْ مِنَ الشَّعْرِ، إِنْ كُنَّا نَعْلُفُهَا عَلَىٰ عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْمُؤَبَّقَاتِ۔

(بخاری ص ۹۶۱، مشکوٰۃ ۴۵۸)

(۴۹۴) عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: يَا عَائِشَةُ! إِيَّاكَ وَمُحَقَّرَاتِ الذُّنُوبِ، فَإِنَّ لَهَا مِنَ اللَّهِ طَلِبًا۔

(ابن ماجہ ۲۳۲۳، مشکوٰۃ ۴۵۸)

(۴۹۵) عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: إِنَّ الْعَبْدَ لَيَعْمَلُ فَيَمَّا يَرَى النَّاسُ عَمَلَ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَإِنَّهُ لَمِنْ أَهْلِ النَّارِ وَيَعْمَلُ فَيَمَّا يَرَى النَّاسُ عَمَلَ أَهْلِ النَّارِ وَهُوَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ،

وَأِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِخَوَائِبِهَا. (باب الأعمال بالخوائیم، کتاب الرقاق بخاری)

### چھوٹے چھوٹے گناہ

حضرت انسؓ سے مروی ہے انھوں نے فرمایا: بلاشبہ تم لوگ بہت سے ایسے اعمال کرتے ہو جو تمہاری نگاہوں میں بال سے زیادہ باریک ہوتے ہیں اور ہم ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں ہلاک کرنے والی چیزوں میں شمار کرتے تھے۔

حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے عائشہ! چھوٹے چھوٹے گناہ سے بھی بچو۔ کیوں کہ اللہ رب العزت کی طرف سے ان کا مطالبہ کرنے والی بھی ہے۔

حضرت بھل بن سعد ساعدیؒ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بلاشبہ بندہ ایسا عمل کرتا ہے جو لوگوں کے خیال میں اہل جنت کا عمل ہوتا ہے حالانکہ (درحقیقت) وہ اہل جہنم کے عمل میں سے ہوتا ہے، اور (اسی طرح) وہ بندہ ایسا عمل کرتا ہے جو لوگوں کو خیال میں اہل جہنم کا عمل ہوتا ہے حالانکہ وہ جنتیوں کے عمل میں سے ہوتا ہے اور اعمال کا اعتبار ان کے خاتموں ہی پر ہوتا ہے۔

### لغات و ترکیب

حَقَّرَ يُحَقِّرُ تَحْقِيرًا (تفعیل) حقیر سمعنا۔ ذَقَّ يَذُقُ ذِيقًا (ض) باریک ہونا، چھوٹا ہونا۔ أَوْبَقَ يُوْبِقُ إِبِلَقًا (افعال) ہلاک ہونا۔

أَيَّاكَ وَمَحَقَّرَاتِ الذُّنُوبِ تَحْذِيرٌ هِيَ أَيُّ اتَّقِي نَفْسَكَ مِنْ مَحَقَّرَاتِ الذُّنُوبِ۔ ”محقرات الذنوب“ اضافت الصلت الی الموصوف کے قبل سے ہے ای الذنوب المحقرات۔

۴۹۳۔ اِنْكُم تَعْمَلُوْنَ اَعْمَالًا هِيَ اَدْقُ فِيْ اَعْيُنِكُمْ۔ حدیث شریف کا ایک مطلب تو یہ ہے کہ تم بعض اعمال ایسے کرتے ہو جنہیں تم احسن الاعمال اور اپنے نزدیک بہت

**تشریح**

ہی بہترین عمل تصور کرتے ہو، حالانکہ ہم ان اعمال کو سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں ہلاک کر دینے والے اعمال میں تصور کرتے تھے۔ اور دوسرا مطلب یہ ہے کہ تم بعض اعمال کو معمولی سمجھ کر کرتے ہو، اُن کو کوئی حیثیت نہیں دیتے ہو، یہاں تک کہ ان کو اس درجہ حقیر سمجھتے ہو کہ انہیں قابلِ توبہ بھی نہیں گردانتے جب کہ اُن اعمال کو ہم لوگ آپؐ کے زمانے میں مہلکات میں سے خیال کرتے تھے۔ اس دوسرے معنی کی تائید مابعد والی حدیث سے بھی ہو رہی ہے۔

۴۹۴۔ يَاعَائِشَةُ أَيَّاكَ وَمَحَقَّرَاتِ الذُّنُوبِ۔ اس روایت میں صریح ہدایت ہے کہ معمولی گناہ کو حقیر نہ سمجھو، بل کہ اس سے بھی حتی الامکان بچنے کی کوشش کرو اس لیے کہ ہر گناہ خواہ چھوٹا ہو یا بڑا گناہ ہے اور ہر ایک پر مواخذہ ہو سکتا ہے۔

۴۹۵۔ اِنَّ الْعَبْدَ لِيَعْمَلَ۔ روایت کا مطلب یہ ہے کہ اعمال کا دار و مدار خاتے پر ہے جسے حسن

خاتمہ کی توفیق ملی بہ اس طور کہ آخر وقت میں ایمان و عمل صالح کے ساتھ آراستہ تھا تو ایسا شخص ہی کامیاب ہو گا خواہ زندگی بھر اس نے برے اعمال ہی کیوں نہ کیے ہوں اور اگر خاتمہ حسن عمل پر نہیں ہوا تو زندگی بھر کے لیے ہوئے اعمال بے معنی ہیں۔

حدیث شریف میں اس بات پر بھی تھبہ ہے کہ انسان کو ہر وقت گناہوں سے بچتے رہنا چاہیے کسی کو یہ معلوم نہیں کہ اس آخری وقت کب آپہنچے نیز یہ کہ کوئی کسی کو حقیر نہ سمجھے اس لیے کہ کسی کو بھی اپنے خاتمے کے متعلق یقینی طور پر معلوم نہیں کہ اس کا خاتمہ کس حال میں ہوگا۔

## الْأَرْبَعُونَ مِنْ جَوَامِعِ الْكَلِمِ

۱- عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ: كُنْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرِهِ، فَأَصْبَحْتُ يَوْمًا قَرِيبًا مِنْهُ وَنَحْنُ نَسِيرُ فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَخْبِرْنِي بِعَمَلٍ يَدْخِلُنِي الْجَنَّةَ وَيُبَاعِدُنِي مِنَ النَّارِ، قَالَ: لَقَدْ سَأَلْتَنِي عَنْ عَظِيمٍ وَإِنَّهُ يَسِيرٌ عَلَى مَنْ يَسْرُهُ اللَّهُ عَلَيْهِ، تَعْبُدُ اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا وَتَقِيمُ الصَّلَاةَ وَتُؤْتِي الرِّكَوَّةَ وَتَصُومُ رَمَضَانَ وَتُحُجُّ الْبَيْتَ، ثُمَّ قَالَ: أَلَا أَدُلُّكَ عَلَى أَبْوَابِ الْخَيْرِ؟ الصَّوْمُ جَنَّةٌ، وَالصَّدَقَةُ تُطْفِئُ الْخَطِيئَةَ كَمَا يُطْفِئُ الْمَاءُ النَّارَ، وَصَلَاةُ الرَّجُلِ مِنْ جَوْفِ اللَّيْلِ، ثُمَّ تَلَا: تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ حَتَّىٰ بَلَغَ يَغْمَلُونَ، ثُمَّ قَالَ: أَلَا أَخْبِرُكَ بِرَأْسِ الْأَمْرِ كُلِّهِ وَعَمُودِهِ وَذِرْوَةِ سِنَامِهِ، قُلْتُ: بَلَىٰ يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَالَ: رَأْسُ الْأَمْرِ الْإِسْلَامُ، وَعَمُودُهُ الصَّلَاةُ، وَذِرْوَةُ سِنَامِهِ الْجِهَادُ، ثُمَّ قَالَ: أَلَا أَخْبِرُكَ بِمِلَاكِ الْأَمْرِ كُلِّهِ؟ قُلْتُ: بَلَىٰ يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَالَ: فَأَخَذَ بِلِسَانِهِ، قَالَ: كَفَّ عَنْكَ هَذَا فَقُلْتُ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ وَإِنَّا لَمُؤَاخِذُونَ بِمَا نَتَكَلَّمُ بِهِ قَالَ: تُكَلِّتُكَ أَمَّا يَا مُعَاذُ! وَهَلْ يَكُتِبُ النَّاسُ فِي النَّارِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ أَوْ (قَالَ) عَلَىٰ مَنْأَىٰ خِيَرِهِمْ إِلَّا حَصَائِدُ السِّنِّيَةِ.

(ترمذی ص ۸۶ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۱۴)

## چالیس جامع از شادات

حضرت معاذ بن جبلؓ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ میں نبی اکرمؐ کے ہمراہ آپؐ کے ایک سفر میں تھا، تو میں ایک دن آپؐ کے قریب ہوا اس حال میں کہ ہم چل رہے تھے تو میں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! مجھ کو کوئی ایسا عمل بتا دیجئے جو مجھے جنت میں داخل کر دے اور جہنم سے دور کر دے۔ آپؐ نے فرمایا: تم نے ایک بہت بڑی چیز کا سوال کیا ہے اور وہ آسان بھی ہے اس شخص پر جس پر اللہ رب العزت آسانی عطا فرمائے۔ تم

اللہ کی عبادت کرو اور اس کے ساتھ کسی کو شریک نہ کرو اور نماز قائم کرتے رہو اور زکوٰۃ ادا کرو اور رمضان کے روزے رکھا کرو اور بیت اللہ کا حج کرو۔ پھر فرمایا: کیا میں ابواب خیر کی جانب تمہاری رہنمائی نہ کروں۔ روزہ ڈھال ہے اور صدقہ گناہ کو ایسے ہی ختم کر دیتا ہے جس طرح پانی آگ کو بجھا دیتا ہے اور رات کے درمیان آدمی کا نماز پڑھنا (بھی ابواب خیر میں سے) ہے، پھر آپؐ نے آیت کریمہ "تَتَجَافَىٰ جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ" کی تلاوت فرمائی (یعنی ان کے پہلو بستروں سے جدا رہتے ہیں وہ اپنے پروردگار کو ڈر اور امید سے پکارتے ہیں اور جو کچھ ہم نے ان کو عطا کیا ہے اس میں سے خرچ کرتے ہیں) یہاں تک کہ "يَعْمَلُونَ" پر پہنچ گئے، پھر فرمایا: کیا میں تم کو تمام چیزوں کو بنیاد، اس کے ستون اور اس کے کوہان کی بلندی کو نہ بتلاؤں؟ میں نے عرض کیا: ضرور بتلائیے اے اللہ کے رسول! آپؐ نے فرمایا: تمام چیزوں کی بنیاد اسلام ہے اور اس کا ستون نماز ہے اور اس کے کوہان کی بلندی جہاد ہے۔ پھر آپؐ نے فرمایا: کیا میں تمہیں تمام چیزوں کی اصل نہ بتلا دوں؟ میں نے عرض کیا: ضرور بتلائیے اے اللہ کے رسول! راوی کا بیان ہے تو آپؐ نے اپنی زبان مبارک کو پکڑ کر فرمایا: تم اپنے اوپر اسے روک لو، تو میں نے عرض کیا: اے اللہ کے نبی! کیا ہماری گفتگو میں بھی ہمارا مواخذہ ہوگا؟ فرمایا: تمہاری ماں تم کو روئے اے معاذ! کیا لوگوں کو دوزخ میں ان کے چہروں کے بل یا فرمایا ان کے نٹھوں کے بل زبان کی کئی کھیتوں کے علاوہ کوئی اور چیز ڈالے گی؟۔

### لغات و ترکیب

بَاعَدَ يُبَاعِدُ مُبَاعَدَةً (مفاعلة) دور کرنا۔ يَسْرُ يَسْرُ تَيْسِيرًا (تفعیل) آسانی عطا کرنا۔ اَطْفَا يُطْفِئُ اِطْفَاءً (افعال) بجھانا۔ تَجَافَى يَتَجَافَى تَجَافِيًا (تفاعل) علاحدہ رہنا۔ فِرَؤة، ج ذُرَى، چوٹی۔ سِنَامٌ، رَج اُسْنَمَةٌ، کوہان۔ مِلَاكُ الْأُمْرِ، سہارا، سرمایہ ہوا۔ تَكَلَّ يَتَكَلَّمُ تَكَلُّمًا (س) ابنہ گم کرنا۔ كَتَبَ كِتَابًا (ن) اوندھا کرنا۔

علی من یسره اللہ علیہ۔ علی "یسیر" سے متعلق ہے اور "علیہ" یسره سے۔ "بمانتکم بہ" مؤخذون سے متعلق ہے۔ "لمؤخذون" انہی کی خبر ہے۔ هل یکتب الناس میں هل برائے نگی ہے۔ "حصائد السننہم" یکتب کا فاعل ہے۔

۱- حدیث شریف میں دین کی تصویر بڑے نفسیاتی انداز میں اجاگر کی گئی ہے اور مطلب یہ ہے کہ جس طریقے سے کسی جسمانی وجود کا مدار سر پر ہوتا ہے کہ اگر سر کو اڑا دیا جائے تو جسمانی وجود بھی باقی نہیں رہے گا اسی طرح "ایمان و اسلام" یعنی عقیدہ تو حید و رسالت، دین کے لیے بہ منزلہ سر کے ہیں کہ اگر تو حید و رسالت کے اعتقاد و اقرار کو ہٹا دیا جائے تو دین کا وجود بھی باقی نہیں رہے گا، پھر جس طرح کسی جسمانی وجود کو برقرار رکھنے کے لیے "ستون" اولین اہمیت کا حامل ہوتا ہے اسی طرح دین کا ستون بھی نماز ہے، نماز ہی وہ بنیادی طاقت ہے جو دین کے وجود کو قائم رکھتی ہے، اور پھر جس طرح کسی جسمانی وجود کو



باعظمت بنانے اور اس کی شان و شوکت بڑھانے کے لیے کسی امتیازی اور منفرد وصف و خصوصیت کی ضرورت پڑتی ہے اسی طرح جہاد وہ ضرورت ہے جس پر دین کی عظمت و شوکت کا انحصار ہے اگر جہاد کو ختم کر دیا جائے تو دین ایک بے شکوہ اور بے اثر ڈھانچہ بن کر رہ جائے۔

اس کے بعد آپ نے دین کی اصل طاقت جز اور بنیاد کی طرف اشارہ فرمایا کہ بنیادی چیز زبان ہے یعنی دین کے وجود، اس کے بقا اور اس کی عظمت و شوکت کو نقصان پہنچانے کی جز زبان ہے، زبان کو قابو میں رکھنا دین و دنیا کی فلاح و نجات کا پیش خیمہ ہے اور زبان کو بے قابو چھوڑ دینا خود کو دین و دنیا کی ہلاکت کی طرف دھکیل دینا ہے لہذا لازم ہے کہ زبان بند رکھی جائے منہ کو پرائی، فاشی اور بدکلامی کے لیے نہ کھولا جائے، زبان سے ایسی برائیاں بھی سرزد ہو جاتی ہیں جو انسان کو ذلیل اور ہلاک کر دیتی ہیں۔

۲- عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: خَطَبَنَا عُمَرُ بِالْجَلَابِيَةِ فَقَالَ: يَا أَيُّهَا النَّاسُ! إِنِّي قُمْتُ فِيكُمْ كَمَقَامِ رَسُولِ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) فِينَا فَقَالَ: أَوْصِيكُمْ بِأَصْحَابِي ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ثُمَّ يَفْشُوا الْكُذِبَ حَتَّى يَخْلِفَ الرَّجُلُ وَلَا يُسْتَخْلَفُ وَيَشْهَدُ الشَّاهِدُ وَلَا يُسْتَشْهَدُ إِلَّا لَا يَخْلُونَ رَجُلٌ بِامْرَأَةٍ إِلَّا كَانَ ثَالِثَهُمَا الشَّيْطَانُ، عَلَيْكُمْ بِالْجَمَاعَةِ، وَإِيَّاكُمْ وَالْفُرْقَةَ، فَإِنَّ الشَّيْطَانَ مَعَ الْوَاحِدِ وَهُوَ مِنْ الْإِثْنَيْنِ أَبْعَدُ، مَنْ أَرَادَ بِحُبُوبَةِ الْجَنَّةِ فَلْيَلِزِمِ الْجَمَاعَةَ، مَنْ سَرَّتْهُ حَسَنَتُهُ وَسَاءَتْهُ سَيِّئَتُهُ فَذَاكَمُ الْمُؤْمِنُ.

(ترمذی ص ۳۹ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۵۵۴)

۳- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ يَأْخُذْ عَنِّي هَؤُلَاءِ الْكَلِمَاتِ فَيَعْمَلْ بِهِنَّ أَوْ يَعْلَمْ مَنْ يَعْمَلُ بِهِنَّ؟ فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: قُلْتُ: أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ! فَأَخَذَ بِيَدِي فَقَدْ خَمَسًا فَقَالَ: اتَّقِ الْمَحَارِمَ تَكُنْ أَعْبَدَ النَّاسِ، وَارْضَ بِمَا قَسَمَ اللَّهُ لَكَ تَكُنْ أَعْنَى النَّاسِ، وَأَحْسِنْ إِلَى جَارِكَ تَكُنْ مُؤْمِنًا، وَأَجِبْ لِلنَّاسِ مَا تَجِبُ لِنَفْسِكَ تَكُنْ مُسْلِمًا، وَلَا تُكْثِرِ الضَّحْكَ، فَإِنَّ كَثْرَةَ الضَّحْكِ تُؤْيِتُ الْقَلْبَ. (ترمذی ص ۵۴ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۴۴۰)

۴- عَنْ عَمْرِو بْنِ مَيْمُونٍ الْأَوْدِيِّ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِرَجُلٍ وَهُوَ يَعِظُهُ: اِغْتَنِمْ خَمْسًا قَبْلَ خَمْسِ شَبَابِكَ قَبْلَ هَرَمِكَ، وَصِحَّتِكَ قَبْلَ سَقَمِكَ، وَغِنَاكَ قَبْلَ فَقْرِكَ، وَفَرَاغَكَ قَبْلَ شُغْلِكَ، وَحَيَاتَكَ قَبْلَ مَوْتِكَ.

(مشکوٰۃ ص ۴۴۱)

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ہم کو مقام جابیہ میں

خطبہ دیا۔ فرمایا: اے لوگو! میں تمہارے درمیان اسی طرح کھڑا ہوں جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے درمیان کھڑے ہوئے تھے اور فرمایا تھا: میں تم کو اپنے صحابہ کے بارے میں وصیت کرتا ہوں، پھر ان لوگوں کے بارے میں جو ان کے بعد ہیں پھر ان کے بارے میں جو ان کے بعد ہیں، پھر جمہوت پھیل جائے گا یہاں تک کہ آدمی قسم کھائے گا حالاں کہ اس سے قسم نہ لی جائے گی اور گواہ گواہی دے گا حالاں کہ اس سے گواہی نہ لی جائے گی۔ یاد رکھو! کوئی شخص کسی عورت کے ساتھ ہرگز تنہائی میں نہیں ہو گا مگر ان میں کا تیرا شیطان ہو گا۔ تم جماعت کو لازم پکڑو اور تفریق سے بچتے رہو، اس لیے کہ شیطان ایک کے ساتھ ہوتا ہے اور دوسرے زیادہ دور ہوتا ہے اور جو شخص جنت کے وسط کا ارادہ کرے تو اسے چاہیے کہ جماعت کو لازم پکڑ لے۔ جس شخص کو اس کی نیکی خوش کر دے اور اس کی برائی اسے آزر دہ خاطر کر دے تو وہ واقعی مومن ہے۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کون ہے وہ شخص جو مجھ سے یہ کلمات لے کر ان پر عمل کرے یا ایسے شخص کو سکھلائے جو ان پر عمل کرے، تو حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا: میں ہوں اے اللہ کے رسول! تو آپؐ نے میرا ہاتھ پکڑ کر پانچ چیزوں کو شمار کیا، چنانچہ فرمایا: تم حرام کاموں سے بچتے رہو لوگوں میں سب سے بڑے عبادت گزار بن جاؤ گے، اور اس چیز پر راضی ہو جاؤ جو اللہ نے تمہاری قسمت میں لکھ دیا ہے لوگوں میں سب سے زیادہ غنی ہو جاؤ گے اور اپنے پڑوسی کے ساتھ حسن سلوک کرو مومن کامل ہو جاؤ گے، اور لوگوں کے لیے وہی چیز پسند کرو جو اپنے لیے پسند کرتے ہو غنچے پکے مسلمان بن جاؤ گے، اور زیادہ مت ہنسو، اس لیے کہ زیادہ ہنسی دل کو مردہ کر دیتی ہے۔

حضرت عمرو بن میمون اودئیؓ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو نصیحت کرتے ہوئے فرمایا: پانچ چیزوں کو پانچ چیزوں سے پہلے غنیمت جانو۔ اپنی جوانی کو اپنے بوجھاپے سے پہلے، اپنی صحت کو اپنی بیماری سے پہلے، اپنی مال داری کو اپنی محتاجی سے پہلے، اپنے خالی اوقات کو اپنی مشغولیت سے پہلے اور اپنی زندگی کو اپنی موت سے پہلے غنیمت جانو۔

### لغات و ترکیب

بُخْبُوخَةُ الدار: وسط، درمیان۔ أَكْثَرَ الضَّحْكِ يَكْثُرُ إِكْثَارًا (إفعال) زیادہ ہنسا۔ اِغْتَنَمْتُ يَغْتَنِمُ اغْتِنَامًا (افتعال) غنیمت سمجھا۔ هَرِمَ يَهْرِمُ هَرَمًا (س) کمزور ہونا، بہت بوجھاپہونا۔ يَسْقَمُ سَقَمًا (س) بیمار ہونا۔

عليكم بالجماعة۔ "عليكم" اسم فعل بمعنى "الزموا الجماعة"۔ وهو من الاثنين أبعد۔ من الاثنين أبعد سے متعلق ہے تكن أعبد الناس "تكن" جواب امر کی وجہ سے مجروم ہے۔ شُبَّانَكَ وصحتك وسقمتك وغير "خنسًا" سے بدل واقع ہیں۔

۲۔ تشریح: اوصیکم بأصحابی۔ روایت میں حضرات صحابہ کرامؓ، تابعین اور تبع تابعین کی

فنیات و بزرگی بیان کی گئی ہے پہلے "ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ" سے مراد تابعین اور دوسرے "الَّذِينَ يَلُونَهُمْ" سے مراد تبع تابعین ہیں، اور مطلب یہ ہے کہ حضرات صحابہ کرام، حضرات تابعین اور تبع تابعین کا زمانہ خیر اور بھلائی کا زمانہ ہوگا بعد میں شرعام ہو جائے گا، یہاں تک کہ لوگ بغیر قسم کھائے قسم کھانے لگیں گے بغیر گواہ بنائے گواہی دینے کے لیے تیار رہیں گے، اس لیے ضروری ہے کہ مذکور طبقات ثلاثہ (صحابہ، تابعین، تبع تابعین) کا احترام کروان کی عظمت اپنے دل میں بٹھالو اور انھیں کے نقش قدم پر چلو اسی میں تم سب کی فلاح اور کامیابی مضمر ہے۔ دوسری بات روایت میں یہ ہے کہ کوئی بھی کسی احمیہ کے ساتھ خلوت نہ کرے یعنی گناہ سے بالکل اجتناب کرے، کیوں کہ شیطان ایسے موقع سے غافل نہیں رہتا، بل کہ موقع کا فائدہ اٹھا کر گناہ میں مبتلا کرنے کی پوری کوشش کرتا ہے۔ تیسری بات اس روایت میں لزوم جماعت کی تاکید ہے یعنی جماعت مسلمین سے کٹ کر علاحدہ مت رہو ہمیشہ جماعت کو لازم پکڑے رہو۔ جماعت سے علاحدگی اختیار کرنے کی صورت میں شیطان اپنے جال میں پھانسنے اور طرح طرح معاصی و منکرات اور بدعات و خرافات میں مبتلا کرنے کی پوری کوشش کرتا ہے اور جماعت کے ساتھ رہنے کی صورت میں شیطان کا حربہ کارگر نہیں ہو پاتا ہے۔ چوتھی چیز اس روایت میں مومن کامل کی علامت بتلائی گئی ہے کہ جس شخص کو نیک کام کرنے سے خوشی حاصل اور برے کام سے رنجیدگی ہو تو یہ اس کے کمال ایمان کی علامت ہے۔ حدیث شریف میں اس جز کی تفصیل ماقبل میں بھی آچکی ہے۔

۳- من یاخذ عني هولااء الكلمات. یہ جملہ برائے ترغیب ہے اور لفظ "أو بمعنی" "واو" ہے یعنی کون ہے جو ان کلمات پر عمل کرے اور ان لوگوں کو بھی سکھائے جو ان پر عمل کریں۔ حضرت ابو ہریرہؓ نے خود اپنے آپ کو ہی اس اہم کام کے لیے سپرد کر دیا۔ آپؐ نے انھیں پانچ چیزوں کی تاکید فرمائی (۱) اتق الحارم۔ منہیات سے بچو، محارم میں تمام محرمات ممنوعات داخل ہیں۔ یوں تو عبادات کی دو قسمیں ہیں امتثالیہ، اجتنابیہ، یہاں صرف عبادات اجتنابیہ کو ذکر کر کے اس بات کی اشارہ کرنا مقصود ہے کہ عبادات امتثالیہ میں کمال، اجتناب عن الحارم ہی سے پیدا ہوتا ہے لہذا جو شخص عبادات امتثالیہ مثلاً نوافل و مندوبات کو کثرت کے ساتھ ادا نہیں کرتا مگر محارم سے اجتناب میں بہت سختی کے ساتھ کاربند ہے تو وہ اس شخص سے زیادہ عبادت گزار ہے جو عبادات امتثالیہ کو کثرت کے ساتھ ادا کرتا ہے مگر اجتناب عن الحارم میں کوتاہی برتتا ہے۔ (حاشیہ مشکوٰۃ ص ۴۴۰)

(۲) ارض بما قسم الله لك. اپنی قسمت پر راضی ہو جاؤ لوگوں میں سب سے زیادہ غنی ہو جاؤ گے۔ "غنا" سے مراد یہاں مال داری نہیں ہے، بل کہ راحت آرام ہے اور مطلب یہ ہے کہ جو شخص اللہ رب العزت کی جانب سے صادر شدہ قسمت پر راضی رہے اسے قلبی سکون حاصل رہے گا اس لیے کہ ہر چیز کے متعلق یہی تصور کرے گا کہ یہی میری قسمت ہے اور اسی پر مطمئن ہو جائے گا۔

(۴) وأحسن إلى جوارك. تیسری چیز پڑوسیوں کے ساتھ حسن سلوک ہے۔ پڑوسیوں کے ساتھ حسن سلوک کمال ایمان کی دلیل ہے۔ اس مضمون کی حدیث ماقبل میں گزر چکی ہے جس میں پڑوسیوں کے ساتھ حسن سلوک کی تاکید کی گئی ہے۔

(۴) وَاَحَبُّ لِلنَّاسِ مَا تَحَبَّ لِنَفْسِكَ۔ لوگوں کے لیے وہی پسند کرو جو تم اپنے لیے پسند کرتے ہو، ماقبل میں یہ وضاحت گزر چکی ہے کہ وہ چیزیں مراد ہیں جن میں خیر ہو اگر عمل شر اپنے لیے پسند کرتا ہے مثلاً، جھوٹ، شراب نوشی وغیرہ تو اپنے بھائی اور دیگر لوگوں کے لیے ان اعمال شر کا پسند کرنا ممنوع ہے۔

(۵) وَلَا تَكْثُرِ الضَّحْكَ۔ زیادہ ہنسی کوئی اچھی عادت نہیں ہے اس سے انسان کا رعب و دبدبہ ختم ہو جاتا ہے، چہرے کی رونق باقی نہیں رہتی اور دل مردہ ہو جاتا ہے، فرحت و انبساط بچھن جاتا ہے۔

۴- اغتنم خمساً قبل خمس۔ اس روایت میں سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے پانچ اہم چیزوں کے قدر کرنے کی تاکید فرمائی ہے پہلی چیز تشبہك قبل هزمك، اپنی جوانی کو بڑھاپے سے پہلے غنیمت جانو مطلب یہ ہے کہ یہ جوانی ہمیشہ باقی رہنے والی نہیں ہے، بل کہ یا تو اس کے بعد بڑھاپے آئے گا یا موت آئے گی تیسرا اور کوئی راستہ نہیں ہے۔ اس لیے یہ قوت اور توانائی جو اللہ رب العزت نے بخشی ہے اس کو غنیمت سمجھ کر نیک کام کر لو۔ کیوں کہ بڑھاپے میں جب قوت کمزور ہو جاتی ہے تو ان تمام اعمال کو بہ حسن و خوبی انجام نہیں دے سکتا ہے جن پر وہ جوانی میں قادر رہتا ہے۔

دوسری چیز: صحتك قبل سقمك۔ بیماری سے پہلے صحت کی قدر کرو، کیوں کہ بیماری کے آنے کا کوئی قوت متعین نہیں ہے اس لیے زمانہ صحت میں نیک کام کر لینا چاہیے، بیماری میں چاہتے ہوئے بھی انسان بہت سے کام نہیں کر پاتا، بیماری اس کے راستے میں حائل ہو جاتی ہے۔

تیسری چیز: غناك قبل فقرك۔ محتاجی سے پہلے مال داری کو غنیمت سمجھنا ہے۔ مال داری کا بھی کچھ پتہ نہیں کہ کب تک رہے گی، لَآنَ الْمَالِ غَادٌ وَرَائِعٌ، اس لیے کہ مال آنے جانے والی چیز ہے اس کو بقا حاصل نہیں ہے اس لیے سرکارِ دو عالم نے تاکید فرمائی کہ محتاجی کی حالت پیش آنے سے پہلے ہی اپنے مال کو راوہد میں خرچ کر کے اپنی آخرت سنوار لو۔

چوتھی چیز: فراغك شغلك۔ فرصت کو مشغولی سے پہلے غنیمت سمجھنا ہے یعنی فرصت کے جو لمحات اللہ تعالیٰ نے عطا فرمائے ہیں یہ ہمیشہ باقی نہیں رہیں گے کبھی نہ کبھی مشغولیت ضرور آئے گی اس لیے ان خالی اوقات کو صحیح اور نیک کاموں میں لگا لو۔

پانچویں چیز: حیاتك قبل موتك۔ موت سے پہلے زندگی قدر کرنا ہے۔ زندگی آخرت کو سنوارنے کے لیے بہت بڑا سرمایہ ہے جو یہ چاہتا ہے کہ اس کی آخرت سنوڑ جائے اسے چاہیے کہ زندگی کو غنیمت سمجھتے ہوئے آخرت کے لیے کچھ تو شے مہیا کر لے، کیوں کہ موت سے چھٹکارا نہیں اور موت کا کوئی وقت متعین نہیں نیز موت کے بعد کسی عمل کے کرنے کی امید لگا رکھنا بے معنی ہے، موت کے بعد تو انسان دو رکعت کا بھی محتاج ہو جاتا ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ پانچوں چیزیں ایسی ہیں جن کا خاتمہ ہونے والا ہے اس لیے ان کے ختم ہونے سے پہلے ہی انہیں کام میں لے آؤ۔

۵- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: بَادِرُوا بِالْأَعْمَالِ سَبْعًا هَلْ تَنْظُرُونَ إِلَّا إِلَى فَقْرٍ مُنْسٍ أَوْ غِنًى مُطْمٍ أَوْ مَرَضٍ مُفْسِدٍ أَوْ هَرَمٍ مُفْنِدٍ أَوْ مَوْتٍ مُجْهِزٍ أَوْ الدَّجَالِ فُشْرٍ غَائِبٍ يُنْتَظَرُ أَوْ السَّاعَةِ فَالسَّاعَةُ أَذْهَى وَأَمَرُ.

(ترمذی ص ۵۴ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۴۴۱)

۶- عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: إِنَّ هَذَا الْخَيْرَ خَزَائِنٌ وَلَيْلِكَ الْخَزَائِنُ مَفَاتِيحُ، فَطُوبَى لِعَبْدٍ جَعَلَهُ اللَّهُ مِفْتَاحًا لِلْخَيْرِ وَمِفْتَاحًا لِلشَّرِّ، وَوَيْلٌ لِعَبْدٍ جَعَلَهُ اللَّهُ مِفْتَاحًا لِلشَّرِّ وَمِفْتَاحًا لِلْخَيْرِ.

(ابن ماجہ ص ۲۱، مشکوٰۃ ص ۴۴۱)

۷- عَنْ جُبَيْرِ بْنِ نَفِيرٍ مَرْسَلًا قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَا أَوْجِي إِلَيَّ أَنْ أَجْمَعَ الْقَالَ وَأَكُونُ مِنَ التَّاجِرِينَ وَلَكِنْ أَوْجِي إِلَيَّ أَنْ سَبَّحَ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ.

(مشکوٰۃ ص ۴۴۱)

۸- عَنْ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَطَبَ يَوْمًا فَقَالَ فِي خُطْبَتِهِ: أَلَا إِنَّ الدُّنْيَا عَرُصٌ خَاضِرٌ يَلْكُلُ مِنْهُ الْبَرُّ وَالْفَاجِرُ، أَلَا وَإِنَّ الْآخِرَةَ أَجَلٌ صَادِقٌ وَيَقْضِي فِيهَا مَلِكٌ قَادِرٌ، أَلَا وَإِنَّ الْخَيْرَ كُلَّهُ بِحَدِّافِيرِهِ فِي الْجَنَّةِ، وَإِنَّ الشَّرَّ كُلَّهُ بِحَدِّافِيرِهِ فِي النَّارِ أَلَا فَاغْمَلُوا وَأَنْتُمْ مِنَ اللَّهِ عَلَى حَذَرٍ، وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ مَعْرُضُونَ عَلَى أَعْمَالِكُمْ، فَمَنْ يَفْعَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ وَمَنْ يَفْعَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ.

وَقَالَ شَدَّادٌ فِيمَا رَوَى عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ: كُونُوا مِنْ أَبْنَاءِ الْآخِرَةِ وَلَا تَكُونُوا مِنْ أَبْنَاءِ الدُّنْيَا فَإِنَّ كُلَّ أُمَّ يَتَّبِعُهَا وَلَذَهَا.

(مشکوٰۃ ص ۴۴۰)

**ترجمہ** حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اعمال میں سبقت کرو سات چیزوں سے پہلے، کیا تم مدھوش کر دینے والی تک دہی کے خطر ہو، یا سرکش بنادینے والی مال داری کا انتظار کر رہے ہو یا خراب کر دینے والے مرض کا، یا سھیادینے والے بڑھاپے کا، یا اچانک آجانے والی موت کا، یا دجال کا، تو یہ تو ایک پوشیدہ شے ہے جس کا انتظار کیا جا رہا ہے، یا قیامت کا انتظار کر رہے ہو قیامت تو بڑی سخت اور بہت تلخ ہے۔

حضرت کھل بن سعد ساعدی سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اس خیر کے بہت سے خزانے ہیں اور ان خزانوں کی بہت سی کنجیاں ہیں تو بشارت ہے! یہ بے بندے کے لیے جس کو اللہ تعالیٰ خیر کی کنجی اور شر کا تالا

بنادیں اور ہلاکت ہے اس بندے کے لیے جس کو اللہ تعالیٰ نے شر کے لیے کنجی اور خیر کے لیے تالا بنا دیا۔  
حضرت جبیر بن نفیرؓ سے مرسل روایت ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مجھے اس بات کا حکم نہیں ملا ہے کہ میں مال جمع کروں اور تاجروں میں شامل ہو جاؤں البتہ مجھے اس بات کا حکم ملا ہے کہ تم اپنے پروردگار کی پاکی و حمد و ثناء بیان کرو اور نمازیوں میں شامل رہو اور اپنے پروردگار کی عبادت کرو تا آنکہ آپ کو موت آ جاوے۔

حضرت عمرؓ سے روایت ہے کہ ایک دن نبی کریمؐ نے خطبہ دیا تو آپؐ نے خطبے میں یہ ارشاد فرمایا: آگاہ ہو جاؤ! دنیا ایک عارضی سامان ہے جس سے نیک و بد سب کھاتے ہیں۔ یاد رکھو! آخرت ایک سچی مدت مقررہ ہے اور اس میں قدرت رکھنے والا فیصلہ کرے گا۔ یاد رکھو! بھلائی تمام کی تمام جنت میں ہے اور برائی ساری کی ساری دوزخ میں ہے۔ خبردار! سو تم اللہ کی جانب سے ڈرتے ہوئے عمل کرو اور یہ جان لو کہ تمہیں تمہارے اعمال کے سامنے پیش کیا جائے گا، سو جو شخص ذرہ برابر بھی بھلائی کرے گا وہ اسے دیکھ لے گا، اور جو شخص ذرہ برابر بھی برائی کرے گا اس کو بھی دیکھ لے گا۔

اور حضرت شداؤنے اس حدیث میں جو انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے فرمایا: تم آخرت کے فرزندوں میں سے بنو اور دنیا کے فرزندوں میں سے نہ بنو، کیوں کہ ہر ماں کے تابع ہی اس کی اولاد ہوتی ہے۔

### لغات و ترکیب

بَادَرٌ يَبَادِرُ مُبَادَرَةً (مفاعلة) سبقت کرنا۔ أَفْنَدَ إِفْنَادًا (افعال) کھوسٹ ہونا، پڑھانے کی وجہ سے ضعیف العقل ہونا۔ أَجْهَزَ الْعَمَلَ إِجْهَازًا (افعال) جلدی کرنا۔ تَبَهَّى تَبَهُّيًا (فعل) آفت و بلا پہنچنا۔ مَرَّ يَقْرُ مَرَارَةً (س) کڑوا ہونا۔ طَوَّبَى سَعَادَتِ، خَيْرٌ، بَشَارَتِ۔ مَفْلَاقٌ، ج، مَفَالِيقٌ، تالاب۔ عَرَضٌ، ج، أَغْرَاضٌ، متاع، سامان۔ بَرٌّ، ج، أَبْرَارٌ، نیک۔ فَاجِرٌ، ج، فَجَازٌ، بد۔ خَذَافِيرٌ، واحد، جَذْفَارٌ، جانب، جماعت کثیر، عموماً تاکید کے لیے استعمال ہوتا ہے، جیسے أَخَذَهُ بِحَذَافِيرِهِ اس نے اس کو تھام لیا۔ خَذَرَ يَخْذَرُ خَذَرًا (س) بچنا، چوکنا رہنا۔

هَلْ تَنْتَظِرُونَ إِلَّا إِلَى فَقْرٍ۔ "هل" بمعنی "ما" ہے اے مانتظرون۔ ولكن أوحى إلي أن سُبِّحَ۔ "أن" برائے تفسیر ہے، حتی یاتیک الیقین۔ جار با مجرور "اعبد" سے متعلق ہے۔ وَأَنْتُمْ مِنَ اللَّهِ عَلَى حَذَرٍ جملہ "اعلموا" کی ضمیر سے حال واقع ہے۔

۵۔ بادروا بالأعمال سبعاً۔ اس روایت میں سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بات کی تاکید فرمائی ہے کہ فقر و غنی، مرض و بڑھاپا، موت و جہاں اور قیامت کے آنے سے پہلے ہی اپنی زندگی کے قیمتی لمحات کو غنیمت جان کر آخرت کی فکر کر لو، جہاں ہمیشہ ہمیش کے لیے تمہیں رہنا ہے،

تشریح

یوں کہ ان چیزوں کے پیش آنے کے بعد انسان کے لیے کسی نیک عمل کا کرنا مشکل ہو جاتا ہے۔ محک دہی میں انسان بے بس و مجبور رہتا ہے اسے سب سے زیادہ فکر کھانے پینے کی رہتی ہے دیگر اعمال کے انجام دینے کی طرف اس کی توجہ بالکل نہیں ہو پاتی وہ گویا نہ تو مالی عبادت پر قادر ہوتا ہے اور نہ ہی بدنی عبادت میں اسے سکون ملتا ہے۔ اسی طرح مال داری میں انسان کو مختلف مسائل کا سامنا کرنا پڑتا ہے، مال کی کثرت انسان کو یاد خدا سے عموماً غافل کر دیتی ہے۔ انسان سرکشی میں مبتلا ہو جاتا ہے اس لیے سرکارِ دو عالم نے ایسے وقت کے آنے سے پہلے ہی آگاہ فرمادیا۔ مرض اور پڑھنا پڑھنا چیزیں بھی انسان کے راستے میں حائل ہوتی ہیں، جن کی وضاحت حدیث نمبر ۴ کے تحت گذر چکی۔ اچانک موت کا آجانا یہ انسان کے لیے بہت بڑی مصیبت ہے سرکارِ دو عالم نے بھی ایسے موت سے پناہ مانگی ہے، کیوں کہ انسان ایسے وقت میں کوئی وصیت بھی نہیں کر پاتا ہے چہ جائے کہ وہ کوئی نیک کام کر سکے۔ دجال کا ظہور تو اتنا بڑا فتنہ ہے کہ اس فتنے سے بچ جانا ہی بہت بڑی بات ہے اس وقت میں کوئی نیک عمل کرنا ان لوگوں کے لیے جو اس وقت موجود ہوں گے بہت بڑا مسئلہ ہو گا۔ اور قیامت کے متعلق تو قرآن نے خود فرمادیا ہے کہ بہت سخت اور تلخ ہے قیامت کے وقوع کے ساتھ ہی انسان کے عمل کی قدرت ختم ہو جائے گی اور حساب و کتاب کا سلسلہ شروع ہو جائے گا اس لیے انسان کو ان امورِ سب سے پیش آنے سے پہلے ہی آگاہ رہنا چاہیے۔

۶- اِنَّ هٰذَا الْخَيْرُ خَزَائِنُ۔ روایت کا مطلب یہ ہے کہ اللہ رب العزت نے انسان میں خیر و شر دونوں چیزیں ودیعت فرمائی ہیں، انسان میں دونوں کے خزانے پوشیدہ ہیں اور ان خزانوں کی کنجیاں بھی ہیں۔ اب بندہ اپنے افعال میں مختار ہے چاہے تو خیر کو اختیار کرے اور چاہے تو شر کو اختیار کرے، البتہ وہ بندہ سعادت مند اور خوش نصیب ہے جس کو اللہ رب العزت کا خیر کے لیے منتخب فرما کر خیر کی کنجی بنادیں اور شر سے بچا کر شر کے لیے تالا بنادیں، اور بدبختی و ہلاکت ہے اُس بندے کے لیے جسے اللہ رب العزت شر کے لیے کنجی اور خیر کے لیے تالا بنادیں یعنی جو اعمال بد کرے اور کارِ خیر سے باز رہے۔ واضح رہے کہ خیر و شر کا مطلب ہے جس میں خیر و شر کی تمام انواع داخل ہیں۔

۷- مَا اَوْحٰی اِلَیَّ اَنْ اَجْمَعَ الْعَمَالَ۔ مطلب یہ ہے کہ اللہ رب العزت کی جانب سے مجھے مال جمع کرنے کا حکم نہیں ملا ہے کہ میں مال جمع کروں اور میرا شمار تاجروں میں ہو۔ بلکہ مجھے یہ حکم ملا ہے کہ میں مرتے دم تک ذکر و عبادت میں مشغول رہوں۔ ذکر اللہ اور عبادت میں آخرت کے اجر و ثواب کے علاوہ یہ خاصیت بھی ہے کہ دنیا میں جب انسان اس طرف لگ جاتا ہے تو دنیا کے رنج و غم اور تکلیف و مصیبت ہلکی ہو جاتی ہے۔

۸- اَلَا اِنَّ الدُّنْيَا عَرَضٌ حَاضِرٌ۔ حدیث شریف کا مطلب یہ ہے کہ دنیا اور دنیا کے تمام ساز و سامان چند روزہ بہار ہے، اس کی حیثیت ایک عام دسترخوان کی سی ہے جس سے نیک اور بد سبکی فائدہ اٹھا رہے ہیں، دنیا ایک ناپائیدار چیز ہے اور آخرت ایک یقینی اور دائمی چیز ہے وہاں فیصلہ صرف خدا کے ہاتھ میں ہوگا، فیصلے کے بعد انسان دو جگہوں میں سے کسی ایک جگہ میں جائے گا یا تو جنت میں اور یا دوزخ میں۔

فَأَمَّا الَّذِينَ سَعَدُوا فِي الْجَنَّةِ وَأَمَّا الَّذِينَ شَقُوا فِي النَّارِ. مَوْثِقِينَ صَالِحِينَ جَنَّتْ فِيهِمْ هَلْ هُمْ  
اور کفار و فاسق جنم میں ہوں گے۔

فَاعْلَمُوا وَأَنْتُمْ مِنَ اللَّهِ عَلَى حَذَرٍ. یعنی محتاط رہ کر نیک اعمال کرو غرور و تکبر تمہارے دل میں نہ  
آنے پائے، کیوں کہ اس سے اعمال کے اکارت ہو جانے کا اندیشہ ہے۔ وَأَنْتُمْ مَعْرُضُونَ عَلَى  
أَعْمَالِكُمْ. علامہ طبری فرماتے ہیں کہ یہ جملہ قلب کے قبیل سے ہے اے اعمال معروضہ علیکم یعنی  
تمہارے اعمال تمہارے سامنے پیش کیے جائیں، یہ ظاہر اس کا مطلب یہ ہے کہ تمہیں تمہارے اعمال کا بدلہ دیا  
جائے گا۔ إِنْ خَيْرًا فَخَيْرٌ وَإِنْ شَرًّا فَشَرٌّ. اگر اعمال خیر ہیں تو اچھا بدلہ ملے گا اور اگر برے ہیں تو برا بدلہ  
ملے گا، حتیٰ کہ اگر کسی نے ذرہ برابر خیر و شر کیا ہے تو وہ سب اس کے سامنے ہوگا۔

وَقَالَ شَدَّادُ فِيمَا رَوَى. حضرت شداذی روایت کے ذکر کردہ جز کا مطلب یہ ہے کہ اپنے آپ کو ان  
لوگوں کے سانچے میں ڈھالو جن کا شمار ایسے آخرت میں ہوتا ہے تاکہ تم بھی آخرت ہی کی فکر کرنے والے،  
اس کے لیے توشہ مہیا کرنے والے لوگوں میں سے بنو اور تمہارا شمار بھی ایسے آخرت میں ہو۔ اس لیے کہ جو  
لوگ ایسے دنیا میں سے ہوتے ہیں ان کی فکر بھی دنیا ہی کے متعلق رہتی ہے۔

۹- عَنْ أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: عِظْنِي وَأَوْجِرْ، فَقَالَ: إِذَا قُمْتَ فِي صَلَاتِكَ فَصَلِّ صَلَاةَ  
مُودِعٍ، وَلَا تَكَلِّمْ بِكَلَامٍ تَعْتَذِرُ مِنْهُ غَدًا وَأَجْمَعْ الْآيَاتِ وَمَقْلَفِي أَيْدِي النَّاسِ.

(ابن ماجہ ص ۳۱۷، مشکوٰۃ ص ۴۴۵)

۱- كَتَبَ مُعَاوِيَةُ إِلَى عَائِشَةَ أَنْ اكِتُبِي إِلَيَّ كِتَابًا تَوْصِيَنِي فِيهِ وَلَا  
تُكْثِرِي، فَكَتَبَتْ: سَلَامٌ عَلَيْكَ أُمَّا بَعْدُ فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: مَنْ التَّمَسَّ بِرِضَى اللَّهِ بِسَخَطِ النَّاسِ كَفَاهُ اللَّهُ  
مُؤْنَةَ النَّاسِ، وَمَنْ التَّمَسَّ بِرِضَى النَّاسِ بِسَخَطِ اللَّهِ وَكَفَّاهُ اللَّهُ إِلَى النَّاسِ  
وَالسَّلَامُ عَلَيْكَ. (ترمذی ص ۶۴ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۴۳۵)

۱۱- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَمَرَنِي  
رَبِّي بِتَسْعٍ (۱) خَشْيَةِ اللَّهِ فِي السِّرِّ وَالْعَلَانِيَةِ (۲) وَكَلِمَةِ الْعَدْلِ فِي الْغَضَبِ  
وَالرِّضَا (۳) وَالْقَصْدِ فِي الْفَقْرِ وَالْغِنَى (۴) وَأَنْ أَصِلَ مَنْ قَطَعَنِي (۵)  
وَأُعْطِيَ مَنْ حَرَمَنِي (۶) وَأَعْفُو عَمَّنْ ظَلَمَنِي (۷) وَأَنْ يَكُونَ صَمْتِي  
فَكْرًا (۸) وَنَطْقِي نِكْرًا (۹) وَنَظْرِي عِبْرَةً وَأَمْرٌ بِالْعُرْفِ وَقِيلَ بِالْمَعْرُوفِ.

(مشکوٰۃ ص ۴۵۸)



حضرت ابوالیوب انصاریؒ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا: مجھ کو نصیحت فرمادیجئے اور مختصر فرمائیے (مجھ کو مختصری کوئی نصیحت فرمادیجئے) تو آپؐ نے فرمایا: جب تم اپنی نماز میں کھڑے ہو تو رخصت کرنے والے کی نماز پڑھو اور ایسی بات زبان سے نہ نکالو جس سے کل کو معذرت طلب کرنی پڑے، اور تم اس چیز سے مایوسی کا پختہ عزم کرو جو لوگوں کے پاس ہے۔

حضرت معاویہؓ نے حضرت عائشہؓ کے پاس ایک مکتوب روانہ فرمایا کہ آپ میرے نام ایک ولانا تم تحریر فرمائیں جس میں مجھے کچھ نصیحت فرمادیں اور زیادہ نہ تحریر فرمائیں، چنانچہ حضرت عائشہؓ نے لکھا۔ تم پر سلام ہو۔ اما بعد۔ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے: جو شخص لوگوں کو ناراض کر کے اللہ کی رضا طلب کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کو لوگوں کے ظلم سے بچا لیتے ہیں اور جو شخص اللہ کو ناراض کر کے لوگوں کی خوشی کا طلب گار ہوتا ہے تو اللہ تعالیٰ اسے لوگوں کے حوالے کر دیتے ہیں۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میرے پروردگار نے مجھے نو چیزوں کا حکم فرمایا ہے (۱) ظاہر و باطن میں اللہ سے ڈرنے کا (۲) ناراضگی و خوشی میں انصاف کی بات کہنے کا (۳) محتاجی و مال داری میں میانہ روی اختیار کرنے کا (۴) اس سے جڑے رہنے کا جو مجھ سے قطع تعلق کرے (۵) اور اسے عطا کرنے کا جو مجھے محروم رکھے (۶) اور اس شخص کو معاف کرنے کا جو میرے اوپر ظلم کرے (۷) اور یہ کہ میری خاموشی فکر ہو (۸) اور میرا بولناؤ کر ہو (۹) اور میری نظر عبرت ہو اور یہ کہ میں نیکی کا حکم دوں اور ایک روایت میں ”بالعرف“ کے بجائے ”بالمعروف“ ہے۔

### لغات و ترکیب

أَوْجَزُ يَوْجِزُ اِيجَازاً (افعال) مختصر کرنا۔ وَدَّعَ تَوَدَّعاً (تفعیل) رخصت کرنا۔ سَخَطَ يَسْخَطُ سَخَطاً (س) ناراض ہونا، غضب ناک ہونا۔ وَكَلَّ إِلَى أَحَدٍ تَوَكَّلَ (تفعیل) کسی کے سپرد کرنا۔ قَصَدَ يَقْصِدُ قَصْداً (ض) میانہ روی اختیار کرنا۔ صَمَتَ يَصْمُتُ صَمْتاً (ن) خاموش رہنا۔ عُرِفَ۔ جود، عطیہ، بھلائی۔

صلوة مودع، مفعول مطلق واقع ہے۔ من الشمس رضی اللہ شرط، كفاہ اللہ مؤنة الناس ۱۷۔ خشية اللہ فی السر والعلانية۔ ترکیب میں ”تسبیح“ سے بدل واقع ہے اور اگر مرفوع پڑھیں تو أحدها، ثانيها، ثالثها وغیرہ مبتدا محذوف ہوگا۔

تشریح ۹۔ إذا قمت في صلاتك فصل صلوة مودع۔ رخصت کرنے والے کی نماز کا مطلب یہ ہے کہ نماز اس انداز سے پڑھو گویا ماسوی اللہ کو رخصت کر رہے ہو یعنی تمہاری پوری توجہ نماز ہی پر رہے کسی اور طرف تمہارا دل متوجہ نہ ہو۔ یا رخصت کا مطلب یہ ہے کہ تم اپنی زندگی کو رخصت کر رہے ہو اور یہ تمہاری آخری نماز ہے اس خیال سے اگر نماز پڑھو گے تو ظاہر ہے پوری دل جمعی اور خشوع

و خضوع کے ساتھ نماز ادا کرو گے۔ دوسری نصیحت آپؐ نے یہ فرمائی کہ تم زبان سے کوئی ایسی بات مت نکالو جس سے تمہیں کل قیامت میں معذرت طلب کرنی پڑے یعنی لایعنی باتوں سے احتراز کرو، ایسی ہی بات زبان سے نکالو جس میں خیر ہو۔ اور تیسری نصیحت یہ فرمائی کہ حرص و طمع بالکل ترک کر دو، لوگوں کے پاس کیا ہے؟ اس کی طرف دھیان بھی مت لے جاؤ، تمہاری قسمت میں جو کچھ ہے اسی پر راضی رہو۔

۱۰- من التمس رضی اللہ بسخط الناس۔ مطلب یہ ہے کہ اگر کوئی شخص ایسا کام کرے جو اللہ رب العزت کی رضا و خوشنودی کا باعث ہو اور اس کی وجہ سے لوگ ناخوش ہوں تو اللہ تبارک و تعالیٰ اس کام کی وجہ سے اس بندے سے خوش ہو جاتا ہے اور لوگوں کے شر و فساد سے اس کو محفوظ رکھتا ہے، اور جو شخص اللہ رب العزت کی رضامندی کے بجائے لوگوں کی رضامندی اور خوشی کو مد نظر رکھتا ہے اور خدا تعالیٰ کی خفگی و ناراضگی سے بے پرواہ ہوتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کو لوگوں کے سپرد کر دیتا ہے، لوگوں کے سپرد کرنے کا مطلب صرف یہ نہیں کہ اس کی مدد نہیں کرنا اور دوسروں کے شر و فساد سے اس کو محفوظ نہیں رکھنا؛ بل کہ لوگوں کو بھی اس پر مسلط کر دیتا ہے جو اس کو ایذا پہنچاتے ہیں۔ اور اس پر ظلم کرتے ہیں۔ حاصل یہ ہے کہ کسی بھی عمل میں بندوں کے لیے اصل چیز رضائے الہی ہے۔ اس روایت سے ایک مزید بات یہ معلوم ہوئی کہ خط کے شروع و آخر میں سلام لکھنا چاہیے۔

۱۱- آمونی رمی بتسعی۔ ان نو چیزوں میں سے پہلی چیز خشية اللہ فی السر والعلانية ہے، نماہر و باطن دونوں میں خدا سے ڈرنے کا مطلب ہر وقت اپنے دل میں خدا کا خوف رکھنا ہے اسی کو ایک دوسری حدیث میں فرمایا گیا ہے۔ "اتق اللہ حیث ما کنْتَ کہ جہاں بھی رہو تمہارے دل میں خوف خدا موجود رہے۔ (۲) کلمۃ للعدل فی الغضب والرضا یعنی عدل و اعتدال کا دامن ہاتھ سے نہ چھوٹنے پائے خواہ خوش ہو یا ناخوش ہر حال میں عدل کو قائم رکھو۔ (۳) القصد فی الفقر والغنی۔ تنگ دستی و فراخی کے درمیان میانہ روی اختیار کرنا یعنی فقر و غنی دونوں حالتوں میں اعتدال پر قائم رہنا نہ تنگ دستی میں جزع و فزع ہو اور نہ غنی تو مگر میں ظلم و سرکشی ہو، بل کہ تنگ دستی میں صبر اور فراخی میں شکر کرتے رہو۔ یہی رعایۃ الاعتدال فی حالتی الفقر والغنی ہے۔ (۴) قطع رحمی کے ہا و جو صلہ رحمی کرنا یہ غایت تواضع کی دلیل ہے۔ (۵) محروم رکھنے والے کو نوازا نا یہ کمال ایمان کی علامت ہے کہ اُس شخص کو بھی نوازا جائے جو خود کوئی چیز نہیں عطا کرتا ہے (۶) ساتویں چیز یہ ہے کہ خاموشی فکر ہو یعنی اللہ رب العزت نے جو چیزیں پیدا کی ہیں ان میں غور و فکر کرے اس سے ایمان کو چنگلی اور آخرت کی فکر پیدا ہوتی ہے۔ (۸) و نطقی ذکراً یعنی زبان نکھولے تو ذکر اللہ میں کھولے لایعنی اور بے فائدہ باتوں میں اپنی زبان کو مٹوٹ نہ کرے۔ (۹) انظری عبودۃ نظر عبرت ہو، یعنی جو بھی نگاہ اٹھے اس خیال سے کہ جس چیز پر نظر پڑے گی اس سے عبرت حاصل کروں گا۔ و امر بالغرف۔ اجمال میں تو نو چیزوں کا تذکرہ تھا مگر تفصیل میں دس چیزیں بیان کیں، اس کی وجہ یہ بیان کی جاتی ہے کہ یہ دسویں چیز یعنی امر بالمعروف کوئی مستقل چیز نہیں ہے بل کہ انہیں امور متحدہ کا تہہ ہے کیوں کہ لفظ "عرف" تمام طاعات کو شامل ہے۔

۱۲ - عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ: أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلٌ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! ذَلَّنِي عَلَى عَمَلٍ إِذَا عَمِلْتَهُ أَحَبَّنِي اللَّهُ وَأَحَبَّنِي النَّاسُ، قَالَ: ارْهَدْ فِي الدُّنْيَا يُحِبَّكَ اللَّهُ وَارْهَدْ فِيمَا فِي أَيْدِي النَّاسِ يُحِبُّكَ النَّاسُ.

(مشکوٰۃ ص ۴۴۲)

۱۳ - عَنْ أَبِي ذَرٍّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: الرِّهَادَةُ فِي الدُّنْيَا لَيْسَتْ بِتَحْرِيمِ الْخَلَالِ وَلَا إِضَاعَةِ الْمَالِ، وَلَكِنْ الرِّهَادَةُ فِي الدُّنْيَا أَنْ لَا تَكُونَ بِمَا فِي يَدَيْكَ أَوْثَقَ بِمَا فِي يَدَيِ اللَّهِ، وَأَنْ تَكُونَ فِي ثَوَابِ الْمَصِيبَةِ إِذَا أَنْتَ أَصَبْتَ بِهَا أَرْغَبَ فِيهَا لَوْ أَنَّهَا أَبْقَيْتَ لَكَ.

(ترمذی ص ۵۷ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۴۵۳)

۱۴ - عَنْ مُجَاهِدٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ: أَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَبْغَضِ جَسَدِي فَقَالَ: كُنْ فِي الدُّنْيَا كَأَنَّكَ غَرِيبٌ أَوْ عَابِرُ سَبِيلٍ، وَعُدْ نَفْسَكَ مِنْ أَهْلِ الْقُبُورِ، فَقَالَ لِي ابْنُ عُمَرَ: إِذَا أَصْبَحْتَ فَلَا تَحَدِّثْ نَفْسَكَ بِالْمَسَاءِ، وَإِذَا أَمْسَيْتَ فَلَا تَحَدِّثْ نَفْسَكَ بِالصَّبَاحِ وَخُذْ مِنْ صِحَّتِكَ قَبْلَ سُقُومِكَ وَمِنْ حَيَاتِكَ قَبْلَ مَوْتِكَ، فَإِنَّكَ لَا تَذَرِي يَا عَبْدَ اللَّهِ مَا اسْمُكَ غَدًا.

(ترمذی ص ۵۷ ج ۲، بخاری ۹۴۹، مشکوٰۃ ۴۵۰)

**ترجمہ**  
حضرت سہل بن سعدؓ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ ایک شخص نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور عرض کیا: اے اللہ کے رسول! مجھے کوئی ایسا عمل بتلا دیجئے کہ جب میں اسے کروں تو اللہ رب العزت مجھ سے محبت فرمائیں اور لوگ بھی مجھ سے محبت کریں۔ فرمایا: دنیا سے بے رغبتی اختیار کرو اللہ رب العزت تم سے محبت فرمائیں گے، اور ان چیزوں سے بے رغبتی اختیار کرو جو لوگوں کے ہاتھ میں ہے تو لوگ تم سے محبت کرنے لگیں گے۔

حضرت ابو ذرؓ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت نقل کی ہے کہ آپؐ نے فرمایا: دنیا سے بے رغبتی حلال کو حرام کرنے اور مال کو ضائع کرنے سے حاصل نہیں ہوتی، بل کہ دنیا سے بے رغبتی کا مطلب یہ ہے کہ تمہارے پاس جو کچھ موجود ہے اس پر اس سے زائد بھروسہ نہ ہو جو اللہ رب العزت کے پاس ہے اور یہ کہ تمہیں کسی مصیبت کے ثواب میں جب وہ مصیبت تمہیں پہنچ جائے۔ زیادہ رغبت ہو اس سے کہ وہ تمہیں نہ پہنچتی۔

حضرت مجاہدؓ نے حضرت ابن عمرؓ سے روایت نقل کی ہے کہ ان کا بیان ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے جسم کے ایک حصے کو پکڑ کر ارشاد فرمایا: تم دنیا میں مسافر بل کہ رہ گزری کی طرح رہو اور خود کو مردوں میں شمار کرو، پھر حضرت ابن عمرؓ نے مجھ سے فرمایا: جب تم صبح کرو تو دل میں شام کا انتظار مت کرو اور جب شام کرو تو

اپنے دل میں صبح کا خیال نہ لاؤ، اور اپنی صحت سے اپنے مرض کے لیے اور اپنی زندگی سے اپنی موت کے لیے (توشہ) لے لو، کیوں کہ اللہ کے بندے تمہیں نہیں معلوم کہ کل تمہارا نام کیا ہوگا؟ (زندہ یا مردہ)

### لغات و ترکیب

زَهْدٌ يَزُهُدُ زَهَادَةً (س ف ك) فِي الشَّيْءِ وَعَنَهُ. بے رغبتی کر کے چھوڑ دینا۔ وَثَقَ يَثْقُقُ ثَقَّةً (ض) بھروسہ کرنا۔ لَا تَحْدُثْ نَفْسَكَ بِالنِّسَاءِ كَالْفَتَى تَرْجُمُهُ هَوَاً۔ تم اپنے نفس کو مت خبر دو شام کے متعلق۔ یعنی شام کے انتظار میں نہ رہو۔

الزَّهَادَةُ فِي الدُّنْيَا. "فِي الدُّنْيَا" الزَّهَادَةُ سے متعلق ہو کر مبتدا۔ لَيْسَتْ بِتَحْرِيمِ الْحَلَالِ وَلَا إِضَاعَةِ الْمَالِ جَمْلَةً هُوَ كَخَبْرٍ۔

۱۲۔ دَلَّنِي عَلَى عَمَلٍ۔ روایت مذکورہ میں زہد فی الدنیا کے اختیار کرنے کی صورت میں اللہ اور بندگان خدا کی محبت کی خبر دی گئی ہے۔ مطلب یہ ہے کہ دنیا میں ضرورت سے زیادہ دل نہیں لگانا چاہیے۔ جب انسان دنیا سے بے رغبتی اختیار کرے گا تو اس کے دل میں از خود فکر آخرت پیدا ہوگی جس کے نتیجے میں اسے رضائے خداوندی حاصل ہوگی۔ دوسری چیز زہد فی ماعند الناس ہے یعنی لوگوں کے مال و جاہ سے بے رغبتی۔ مال و دولت جاہ و منصب وغیرہ ایسی چیزیں ہیں جن کی وجہ سے لوگ ایک دوسرے کے دشمن بن جاتے ہیں کیوں کہ ہر انسان حریص الطبع ہونے کی وجہ سے ان کے طلب میں لگا رہتا ہے اور جب ایک کو یہ چیزیں حاصل ہوتی ہیں اور دوسرے کو نہیں ہوتیں تو ایک دوسرے کے مخالف کے روپ میں ابھرتا ہے۔ برخلاف اس شخص کے جو ان چیزوں سے دور رہتا ہے اس کا نہ کوئی حرام ہوتا ہے اور نہ دشمن، اور ایسا شخص خداوند قدوس کے فضل و کرم سے تمام لوگوں کا محبوب ہوتا ہے۔

۱۳۔ الزَّهَادَةُ فِي الدُّنْيَا لَيْسَتْ بِتَحْرِيمِ الْحَلَالِ۔ روایت میں سرکارِ دو عالم نے زہد فی الدنیا کی حقیقت کو واضح فرمایا ہے کہ دنیا سے بے رغبتی کا مطلب ہرگز یہ نہیں ہے کہ کسی حلال کو اپنے اوپر حرام کر لیا جائے، مال کو بالکل ضائع کر دیا جائے اور دنیا و دنیا کی تمام چیزوں سے ترک تعلق کر لیا جائے، بل کہ دنیا سے بے رغبتی کا مطلب یہ ہے کہ دل کو دنیا کی محبت سے پاک کیا جائے یہ اس طور کہ دنیا کے جو کچھ ساز و سامان، دولت و جائیداد پاس میں موجود ہے ان پر اتنا اعتماد و بھروسہ نہ ہو جتنا کہ اس چیز پر ہو جو اللہ رب العزت کے پاس ہے، کیوں کہ جو کچھ بھی بندوں کے پاس ہے وہ قاتی ہے اور جو کچھ اللہ رب العزت کے پاس ہے باقی رہنے والا ہے۔ ارشاد باری ہے "مَاعِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَاعِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ"۔

وَأَنْ تَكُونَ فِي ثَوَابِ الْمَصِيبَةِ۔ اور زہد یہ ہے کہ دنیا اور دنیا کی آرائش و زیبائش میں اس قدر منہمک مت ہو جاؤ کہ مصیبت و پریشانی کے ثواب پر کوئی توجہ ہی نہ دو، یعنی مصیبت کے پیش آنے پر جو اجر و ثواب ملتا ہے اس کی طرف تمہیں بالکل ہی رغبت نہ ہو، بل کہ مصیبت پیش نہ آنے کو تم اپنے حق میں بہتر تصور کرو۔

۱۴- کن فی الدنیا کأنک غریب۔ مطلب یہ ہے کہ دنیا کی زندگی تم کو اس طرح گذارنی چاہیے جیسے کہ ایک مسافر اپنا سفر پورا کرتا ہے کہ نہ تو وہ بہت سارا ساز و سامان اپنے ساتھ لے چلتا ہے، نہ ہی حالت سفر میں اپنے تعلقات بڑھاتا ہے اور نہ ہی اپنی سواری کے بارے میں یہ تصور کرتا ہے کہ مجھے اسی پر رہنا ہے، بل کہ اپنے آپ کو راہ گیر سمجھ کر زندگی گزارو۔ او عابد سبیل میں "او" یا تو برائے تنویع ہے یا بمعنی "بل" ہے اگر تنویع کے لیے مانیں تو مطلب یہ ہوگا کہ دنیوی زندگی یا تو مسافر کی طرح گذارو اور یا راہ گیر کی طرح۔ اور بل کے معنی کے صورت میں مطلب یہ ہوگا کہ اپنے آپ کو دنیا میں مسافر بھی نہ سمجھو بل کہ راہ گیر تصور کرو۔ دوسرا معنی زیادہ بلیغ ہے اس لیے کہ مسافر تو کسی جگہ سکونت بھی اختیار کر لیتا ہے، اپنی منزل بنا کر کہیں ٹھہر بھی جاتا ہے۔ برخلاف راہ گیر کے کہ وہ ہر قدم پر اپنی منزل پر پہنچنے کے دھن میں لگا رہتا ہے اور ہر وقت یہی خیال رہتا ہے کہ منزل پر پہنچ کر ہی آرام کریں گے۔

وعدّ نفسک من اهل القبور۔ اور اپنے آپ کو مردوں میں شمار کرو یعنی ہر چند کہ تم دنیا میں زندہ ہو مگر چوں کہ یقیناً موت آتی ہے اور اہل قبور میں یقیناً تمہارا شمار ہوگا، اس لیے پہلے ہی سے یہ تصور کر لو کہ تم انہیں میں سے ایک فرد ہو۔ جب انسان یہ تصور کرے گا تو یقیناً دنیا میں دل نہیں لگائے گا۔ "عدّ نفسک من اهل القبور" ہی کے قبیل سے حضرات صوفیہ کا یہ قول مشہور ہے "موتوا قبل ان تموتوا" وحاسبوا قبل ان تحاسبوا۔ راوی فرماتے ہیں کہ پھر حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا کہ تم صبح و شام اس طریقے سے کرو کہ ہر ایک کو زندگی کی آخری صبح و شام تصور کرو کیوں کہ ع نہ جانے کس گھڑی پہ زندگی کی شام ہوئے۔ اور تمہارا نام "زندہ" سے "مردہ" ہو جائے۔

۱۵- عَنْ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ لِابْنِ آدَمَ حَقٌّ فِي سِوَى هَذِهِ الْخَصَالِ بَيْتٌ يَسْكُنُهُ وَثُوبٌ يُوَارِي عَوْرَتَهُ وَجِلْفُ الْخُبْزِ وَالْمَاءِ (ترمذی ص ۵۷ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۴۴۲)

۱۶- عَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: يَا ابْنَ آدَمَ! إِنَّكَ أَنْ تَبْذُلَ الْفَضْلَ خَيْرٌ لَكَ وَأَنْ تُسَيِّغَهُ شَرٌّ لَكَ، وَلَا تَلَامُ عَلَى كَفَافٍ، وَابْدَأْ بِمَنْ تَعُولُ، وَالْيَدُ الْعُلْيَا خَيْرٌ مِنَ الْيَدِ السُّفْلَى.

(ترمذی ص ۵۷ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۱۶۴)

۱۷- عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ كَانَ لِابْنِ آدَمَ وَابْتِئَانٌ مِنْ ذَهَبٍ لَأَحَبُّ أَنْ يَكُونَ لَهُ ثَانِيَا، وَلَا يَمْلَأُ فَاهُ إِلَّا التُّرَابَ وَيَتَوَبُّ اللَّهُ عَلَى مَنْ تَابَ. (بخاری ص ۹۰۱، ترمذی ص ۵۷ ج ۲،

مشکوٰۃ ۴۵۰ عن ابن عباس)

۱۸- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَنْظَرُوا إِلَى مَنْ هُوَ أَسْفَلُ مِنْكُمْ، وَلَا تَنْظُرُوا إِلَى مَنْ هُوَ فَوْقَكُمْ، فَإِنَّهُ أَجْدَرُ أَنْ لَا تَوَدَّرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ.

(ترمذی ص ۷۴ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۴۴۷)

حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت نقل کی ہے کہ ان چیزوں کے علاوہ میں انسان کا کوئی حق نہیں ہے (۱) ایک گھر جس میں وہ رہے (۲) ایک کپڑا جس سے اپنی ستر چھپالے (۳) خشک روٹی (۴) اور پانی۔

حضرت ابو امامہؓ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے ابن آدم! تیرا ضرورت سے زائد خرچ کر دینا تیرے حق میں بہتر ہے اور تیرا اسے روک لینا تیرے حق میں برا ہے اور یہ قدر ضرورت پر تجھے ملامت نہیں کی جائے گی۔ اور آغا ز کرو ان لوگوں سے جو تمہاری کفالت میں ہوں۔ اور اوپر والا ہاتھ نیچے والے ہاتھ سے بہتر ہے۔

حضرت انس بن مالکؓ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر ابن آدم کے پاس سونے کی ایک وادی ہو تو وہ چاہے گا کہ اس کے پاس دوسری بھی ہو جائے اور اس کے منہ کو صرف مٹی ہی بھر سکتی ہے اور اللہ تعالیٰ اس شخص کی توبہ قبول کر لیتا ہے جو اس سے توبہ کرتا ہے۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم (دنیاوی اعتبار سے) اپنے سے کم ترکو دیکھو اپنے سے برتر کو مت دیکھو، کیوں کہ یہ اس بات کے زیادہ لائق ہے کہ تم اللہ کی اس نعمت کو حقیر مت سمجھو جو تمہارے پاس ہے۔

### لغات و ترکیب

واری یواری مَوَازَۃ (مفاعلة) چھپانا۔ جلف، مٹکا، برتن، روٹی کا کنارہ۔ عَالٍ یَغُولُ عِیَالٌ (ن) کفالت کرنا۔ جَذَرٌ یَجْذُرُ جَذْرًا (ن) لائق و مناسب ہونا۔ إِزْدَارٌ یَزْدَارُ إِزْدَارًا (افتعال) حقیر سمجھنا۔

لیس لابن آدم حق۔ لابن آدم جار مجرور خبر مقدم "حق" اسم موخر۔ بیٹ رفع پڑھنے کی صورت میں اُحدھا مبتدا محذوف کی خبر ہے اور جر پڑھنے کی صورت میں "الخصال" سے بدل واقع ہوگا۔ اُن تبذل الفضل۔ بہ تاویل مفرد ہو کر مبتدا۔ خیر لک خبر۔ جملہ خبریہ۔

۱۵- لیس لابن آدم حق فی سوی ہذہ الخصال۔ مطلب یہ ہے کہ مکان، کپڑا، روٹی اور پانی یہ چار چیزیں وہ ہیں جن کے متعلق آخرت میں انسان سے باز پرس نہیں ہوگی اس لیے کہ یہ وہ چیزیں ہیں جن کے بغیر انسان کے لیے زندگی گزارنا مشکل ہے اس کے علاوہ اور چیزیں از قبل نعم ہیں جن کے متعلق سوال کیا جائے گا۔

”جلف“ اس روٹی کو کہتے ہیں جو خشک ہو بغیر سالن کے، ایک روایت میں لام کے فتح کے ساتھ ”جَلْف“ ہے جو ”جَلْفَة“ کی جمع ہے جس کے معنی روٹی کے ٹکڑے کے آتے ہیں۔ بعض حضرات فرماتے ہیں کہ ”جلف“ کے معنی برتن کے ہیں مگر یہاں ظرف بول کر مظروف مراد لیا گیا ہے۔

۱۶- إِنَّكَ أَنْ تَبْذُلَ الْفَضْلَ خَيْرٌ لَكَ. روایت میں ضرورت سے زائد مال کے خرچ کرنے کا حکم ہے، معلوم ہوا کہ تمام مال خرچ کرنا ضروری نہیں، اور بہتر ہونے کا مطلب یہ ہے کہ کارِ ثواب ہے، دنیا میں اس سے لوگوں کی ضرورتیں پوری ہوں گی جس سے ان کے دلوں میں محبت پیدا ہوگی اور آخرت میں تو اجر و ثواب ملے گا ہی۔ اور ضرورت سے زائد کو روک لینا دنیا و آخرت ہر اعتبار سے برا ہے کیوں کہ وہ مال نہ تو دنیا میں لوگوں کے کام آ رہا ہے اور نہ ہی آخرت میں اس کا کچھ اجر و ثواب ملنے والا ہے۔

وَلَا تَلَامَ عَلَى كِفَافٍ. بہ قدر ضرورت مال پر کوئی ملامت نہیں، مطلب یہ ہے کہ اگر کوئی شخص اپنے پاس اتنا مال بچالے جو اس کی غذائی ضرورت اور زندگی کی بقا کے لیے ضروری ہو تا کہ وہ کسی کے سامنے دست سوال دراز نہ کرے تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں، اور ”بقائے زندگی“ کے بہ قدر مال کا تعین اشخاص و احوال اور زمانے کے مطابق ہوتا ہے اس لیے اس اعتبار سے بھی جمع کرنے کی اجازت ہے۔

وَابْدَأْ بِمَنْ تَعُولُ. اس کا مطلب یہ ہے کہ خرچ کے معاملے میں اپنے اہل و عیال اور ان لوگوں کو مقدم رکھنا چاہیے جن کا نفقہ اپنے اوپر واجب ہو، اس انداز سے خرچ کرنا کوئی مستحسن نہیں کہ اپنے اہل و عیال تو ضرورت مند اور محتاج رہیں اور دوسروں کو دیا جائے۔

۱۷- لَوْ كَانَ لِابْنِ آدَمَ وَادِيًا مِنْ ذَهَبٍ. اس روایت کی تفصیل ماقبل میں بھی گذر چکی ہے کہ انسان اس قدر حریص الطبع ہے کہ اگر اس کو سونے کی ایک پوری داوی مل جائے پھر بھی اس کا پیٹ نہیں بھرنا، اور وہ دوسرے کی فکر میں لگا رہتا ہے ایسے حریص انسانوں کا پیٹ قبر کی مٹی ہی بھر سکتی ہے، البتہ بعض لوگ اس سے مستثنیٰ ہیں جن کو اللہ تعالیٰ اس فطری حرص سے حفاظت فرمائیں جن کو حدیث میں ”وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِ مِنْ تَابٍ“ سے بیان کیا گیا ہے اور قرآن کریم میں انھیں کے متعلق ارشاد ہے ”وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا“۔

۱۸- انظروا إلی من هو أسفل منکم۔ روایت کا مطلب یہ ہے کہ دنیوی امور میں ہمیشہ اپنے سے کم تر پر نظر رکھنی چاہیے کبھی بھی اپنے سے برتر کو نہیں دیکھنا چاہیے اس کا فائدہ یہ ہوگا کہ دل میں خدا تعالیٰ کی عطا کردہ نعمتوں کی قدر و قیمت پیدا ہوگی اور شکر کا جذبہ پیدا ہوگا۔ اسی طور پر کم تر کو دیکھ کر انسان کے دل میں یہ تصور پیدا ہوگا کہ دنیا میں مجھ سے بھی بد حال و تنگ دست لوگ موجود ہیں اور مجھے تو اللہ تعالیٰ نے اس سے زائد نعمتوں سے نوازا ہے، اور اپنے سے برتر کو دیکھنے کی صورت میں یہ جذبہ شکر و قدر پیدا نہیں ہوگا۔

۱۹- عَنْ أَبِي أَمَانَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: أَنْ أُغْبِطَ أَوْلِيَائِي عِنْدِي لِمُؤْمِنٍ خَفِيفٍ الْخَاذِ ذُو حَظٍّ مِّنَ الصَّلَاةِ، أَحْسَنَ عِبَادَةِ رَبِّهِ، وَأَطْلَاعِهِ فِي السِّرِّ، وَكَانَ غَامِضًا فِي النَّاسِ، لَا يُشَارُ إِلَيْهِ بِالْأَصْبَاحِ، وَكَانَ بِرُّقَهُ كَفَافًا فَصَبَرَ عَلَى ذَلِكَ، ثُمَّ نَقَرَ بِيَدِهِ فَقَالَ: عَجَلْتُ مَبِيتَهُ قَلْتُ بَوَاكِيهِ قُلْتُ تَرَاتُّهُ. (ترمذی ص ۵۸ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۴۴۲)

۲۰- عَنْ عَبْدِ اللَّهِ (ابْنِ مَسْعُودٍ) نَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى حَصِيرٍ، فَقَالَ: وَقَدْ أَثَّرَ فِي جَسَدِهِ فَقُلْنَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! لَوْ اتَّخَذْنَا لَكَ وَطْأً فَقَالَ: مَالِي وَلِلدُّنْيَا مَا أَنَا فِي الدُّنْيَا إِلَّا كَرَائِبٍ ۚ اسْتَظَلْتُ تَحْتَ شَجَرَةٍ ثُمَّ رَاحَ وَتَرَكَهَا. (ترمذی ص ۶۰ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۴۴۲)

۲۱- عَنْ جَابِرٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّ أَخُوفَ مَا أَخَافُ عَلَى أُمَّتِي الْهَوَىٰ وَطُولُ الْأَمَلِ، فَأَمَّا الْهَوَىٰ فَيَصُدُّ عَنِ الْحَقِّ، وَأَمَّا طُولُ الْأَمَلِ فَيُنْسِي الْأَجْرَةَ، وَهَذِهِ الدُّنْيَا مُرْتَجِلَةٌ ذَاهِبَةٌ، وَهَذِهِ الْأَجْرَةُ مُرْتَجِلَةٌ قَائِمَةٌ، وَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا بَنُونَ، فَإِنْ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ لَا تَكُونُوا مِنْ بَنِي الدُّنْيَا فَافْعَلُوا فَإِنَّكُمْ الْيَوْمَ فِي دَارِ الْعَمَلِ وَلَا حِسَابَ، وَأَنْتُمْ غَدًا فِي دَارِ الْأَجْرَةِ وَلَا عَمَلٍ. (مشکوٰۃ ص ۴۴۴)

۲۲- عَنْ شَدَّادِ بْنِ أَوْسٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: الْكَيْسُ مَنْ دَانَ نَفْسَهُ وَعَمِلَ لِمَا بَعْدَ الْمَوْتِ وَالْعَاجِزُ مَنْ أَتْبَعَ نَفْسَهُ هَوَاهَا وَتَعَمَّنَى عَلَى اللَّهِ. (ترمذی ص ۶۹ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۴۵۱)

**ترجمہ** حضرت ابوامامہؓ نے نبی کریم ﷺ سے روایت نقل کی ہے کہ آپؐ نے فرمایا: میرے دوستوں میں سب سے زیادہ قابل رشک وہ مومن ہے جو ہلکی پشت والا ہو، نماز سے اس کو ایک بڑا حصہ ملا ہو، اپنے رب کی عمدہ عبادت کرتا ہو اور دل سے اس کا مطمح ہو، لوگوں میں گم نام ہو، اس کی طرف انگلیوں سے اشارہ نہ کیا جاتا ہو، اور اس کی روزی بہ قدر ضرورت ہو اور وہ اس پر صبر کرتا ہو، پھر آپؐ نے اپنے ہاتھ سے چٹکی بجا ئی اور فرمایا: جلد ہی اس کو موت آگئی ہو، اس پر رونے والیاں کم ہوں، میراث بھی معمولی ہی ہو۔

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک چٹائی پر سوئے، پھر آپؐ بیدار ہوئے دریاں حالے کہ آپؐ کے جسم اطہر پر اس کی وجہ سے نشان پڑ گئے تھے، تو ہم نے عرض کیا اے اللہ کے رسول! کیا اچھا ہوتا کہ ہم آپؐ کے لیے ایک نرم بستر تیار کر دیں، تو فرمایا: میرا دنیا سے کیا تعلق؟ میں تو دنیا میں محض اس مسافر کی طرح ہوں جو کسی درخت کے نیچے سایہ حاصل کر لے پھر چھوڑ کر چلا جائے۔



حضرت جابرؓ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: سب سے زیادہ خوفناک چیز جس کا مجھے اپنی امت پر اندیشہ ہے خواہشِ نفس اور درازیِ امید ہے، بہر حال خواہشِ نفس تو وہ حق سے روک دیتی ہے۔ اور بہر حال امید کی درازی تو وہ آخرت کو بھلا دیتی ہے، اور یہ دنیا کو بچ کر رہی ہے جارہی ہے۔ اور یہ آخرت کو بچ کر کے آرہی ہے اور دونوں میں سے ہر ایک کے فرزند ہیں، تو اگر تم یہ کر سکو کہ فرزندِ ان دنیا میں سے نہ ہو تو ایسا کر لو، کیوں کہ آج تم دارِ العمل میں ہو اور کوئی حساب نہیں ہے اور کل تم دارِ الآخرة میں ہو گے اور کوئی عمل (ممکن) نہ ہوگا۔

حضرت شداد بن اوسؓ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: دانش مند وہ شخص ہے جو اپنے کو فرماں بردار بنالے اور مابعد الموت کے لیے عمل کرے اور بے وقوف وہ شخص ہے جو اپنے آپ کو خواہشِ نفس کے پیچھے لگا دے اور اللہ سے امید ہاندھے۔

### لغات و ترکیب

خَاذَ، واحد، خَاذَةً، پیٹھ۔ کہا جاتا ہے ہو خفیف الحاذ وہ تھوڑے مال والا ہے۔ غَاوِضٌ، ج، غَوَامِضٌ، گم نام۔ نَقَرٌ يَنْقُرُ نَقْرًا (ن) چٹکی بجانا۔ خَصِيرٌ، ج، خُصْرٌ و أَحْصَرَةٌ، بوریاء، چٹائی۔ كَيْسٌ، ج، أَكْيَاسٌ، دانا، سمجھ دار۔ دَانَ يَدِينُ دِينَاً (ض) فرماں برداری کرنا۔ أَتَبَعَ يُتَّبَعُ إِتْبَاعاً (افعال) تابع بنانا۔

فَقَامَ وَقَدْ أَثَرَفِي جَسَدِهِ۔ "وقد أثرا الخ" جملہ "قام" کی ضمیر سے حال واقع ہے۔ فَيَصَدَّ عَنْ الْحَقِّ جملہ "أما" کا جواب واقع ہے۔ الْكَيْسُ مَبْتَدَأٌ، مَنْ مَوْصُولٌ، دَانَ نَفْسَهُ جملہ معطوف علیہ، عَوَّلَ لِمَا بَعْدَ الْمَوْتِ مَعْطُوفٌ، مَعْطُوفٌ عَلَيْهِ بِمَعْطُوفٍ صَلَاحٌ شَدِيدٌ مَبْتَدَأٌ۔

۱۹۔ اِنْ اَغْبَطَ اَوْلِيَائِي عِنْدِي۔ حدیث شریف کا مطلب یہ ہے کہ میری امت کا افضل ترین فرد وہ مومن ہے جو کلیل العیال و المال ہو۔ کیوں کہ ایسا شخص دنیا کے جھیلوں سے دور رہتا ہے اور یک سوئی سے عبادتِ خداوندی میں مصروف رہتا ہے، برخلاف اس شخص کے جو کثیر المال و العیال ہو وہ چاہتے ہوئے بھی دنیاوی مسائل سے جھٹکارا نہیں پاتا ہے، اس کے لیے یک سوئی کے ساتھ عبادت ایک بڑا مسئلہ ہے، اور دوسری صفت اس میں یہ ہو کہ وہ نماز کا رسیا ہو اور اس صفت کا حامل مومن یقیناً قابلِ رشک ہوگا کیوں کہ نماز تو دین کا ستون اور آپ کی آنکھوں کی ٹھنڈک ہے، تیسری صفت "أحسن عبادة ربه" میں گرچہ نماز بھی داخل ہے مگر علاحدہ بیان کرنے کی وجہ یہی ہے کہ وہ ایمان کے بعد سب سے اہم ترین فریضہ ہے۔ اس تیسری صفت میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ نماز کے ساتھ دیگر عبادات بھی احسن طریقے سے ادا کرتا ہو۔ چوتھی صفت "أطاعه في السر" ہے یعنی خلوت و جلوت اور ظاہر و باطن دونوں میں اللہ کی اطاعت کرتا ہو "في السر" کے بعد "والعلانية" کو حذف کر دیا گیا ہے یہ حذف "الاكتفاء بأحد

المتقابلین کے قیل سے ہے، یعنی دو متقابل چیزوں میں سے ایک کے ذکر پر اکتفا کرنا۔ ایک کے ذکر سے دوسری چیز از خود سمجھ میں آ جاتی ہے۔ اور یہ بھی ممکن ہے کہ "فہی السر" سے مراد "فہی القلب" ہو یعنی پورے اخلاص کے ساتھ اللہ کی عبادت کرنا ہو۔

وكان غامضاً في الناس۔ یہ پانچویں صفت ہے کہ گم نام ہو گم نام ہونے کا مطلب یہ ہے کہ وہ شہرت پسند نہ ہو یعنی اس کی عبادت و اطاعت کا مقصد رضائے الہی ہونہ کہ ریا کاری اور شہرت طلبی۔ اور چھٹی صفت "لا یشار إلیہ بالید" ہے یہ دراصل اسی پانچویں صفت "گم نامی" کی وضاحت ہے کہ لوگ اس کے احوال سے اتنے ناواقف ہوں کہ اس کی طرف اشارہ نہ کرتے ہوں۔ کیوں کہ اشارہ اسی شخص کی طرف کیا جاتا ہے جو مشہور و معروف ہو۔

وكان رزقه كفافاً۔ ساتویں صفت یہ ہے کہ اس کو بہ قدر ضرورت روزی ملی ہو تو اس پر اس نے مبر کیا۔ اس کے بعد آپؐ نے چٹکی بجائی اور فرمایا: اس کی موت بھی جلد آگئی ہو یعنی عمر کے اس مرحلے پر پہنچنے سے پہلے ہی اللہ کو پیارا ہو گیا ہو جہاں جا کر انسان بے بس و معذور ہو جاتا ہے، اور دوسروں کا محتاج ہو جاتا ہے۔ قلت بواکبہ، قل تراثہ، مال و اولاد کی قلت کی وجہ سے اس پر رونے والوں کی تعداد بھی کم ہو اور میراث بھی کم ہو، ان مذکورہ اوصاف کا حامل انسان امت کا قابل رشک فرد ہے۔

۲۰۔ نَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى حَصِيرٍ۔ روایت میں سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے کمالِ زہد کو بیان کیا گیا ہے کہ آپؐ نے اپنے لیے ایک نرم بستر کو پسند نہیں کیا اور فرمایا کہ میرا دنیا سے کوئی سروکار نہیں، دنیا میں تو میں بس ایک مسافر کی طرح ہوں جو کسی درخت کے سائے میں تھوڑی دیر آرام کر کے اپنی منزل کی طرف رواں دواں ہو جاتا ہے۔ "مَالِي وَلِلدُّنْيَا" میں "مَا" نافیہ ہے یا "مَا" استفہامیہ برائے انکار ہے دونوں صورتوں میں مطلب ایک ہی ہوگا۔

۲۱۔ اِنْ أَخَوْفَ مَا أَخَافَ عَلَى أَمْتِي الْهَوَىٰ۔ خواہشِ نفسانی کی اتباع اور درازی امید، دونوں چیزیں انسان کے لیے باعثِ ہلاکت ہیں، خواہشِ نفس میں جب انسان جلا ہو جاتا ہے تو پھر وہ راہِ حق پر پائی نہیں رہتا راہِ راست سے ہٹ جاتا ہے اور درازی امید انسان کو آخرت سے غافل کر دیتی ہے، اس کے دل میں دنیا کی محبت سما جاتی ہے اور وہ آخرت سے بالکل غافل اور بے پروا ہو جاتا ہے۔

وهذه الدنيا مرتحلة۔ یعنی دنیا فنا کی طرف بڑھ رہی ہے اور آخرت جو انسان کی اصل منزل ہے اس کی آمد آمد ہے مگر لوگوں کو اس کا احساس نہیں جس طریقے سے کشتی کے مسافر کو کشتی کے چلنے کا احساس نہیں ہوتا یہاں تک کہ کشتی ساحلِ سمندر جا لگتی ہے تب جا کر سوار کو احساس ہوتا ہے یہی حال غافل انسانوں کا ہے۔ دنیا و آخرت دونوں کے بیٹے ہیں تمہاری کوشش یہ ہونی چاہیے کہ تم ابتداء دنیا میں سے نہ ہو ابتداء آخرت میں سے ہو، یہ دنیا دارِ العمل ہے یہاں جو بھی نیک کام کر لو گے آخرت میں کام آئے گا، اور آخرت دارِ الحساب ہے وہاں کسی عمل کی کوئی سبیل نہ ہوگی، وہاں تو صرف دنیا میں کیے ہوئے اعمال کا حساب دینا ہوگا۔

۲۲- الکیتس من دان نفسه. مطلب یہ ہے کہ یہ دنیا چوں کہ چند روزہ ہے اصل ٹھکانہ تو آخرت ہے اس لیے دانش مند وہی شخص ہے جو اپنی اصل منزل پر پہنچنے کے لیے تیاری کرے، یہ بہت بڑی حماقت اور نادانی ہے کہ اصل ٹھکانے کی انسان کو کوئی فکر نہ ہو اور کرائے کے مکان کو اصلی سمجھ کر اسی میں دل لگائے، نفس کو خواہش نفس کے تابع بنادے یعنی جو جی میں آئے وہی کرے اور پھر اللہ سے یہ امید لگائے رکھے کہ میرا رب چوں کہ غفور رحیم ہے اس لیے معاف فرمادے گا، اس کے تہا رو چار ہونے کی طرف دھیان نہ دے۔

۲۳- عَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: يَا أَبَا ذَرٍّ! لَا عَقْلَ كَالْتَدْبِيرِ وَلَا وَرَعَ كَالْكَفِّ وَلَا حَسَبَ كَحُسْنِ الْخُلُقِ. (مشکوٰۃ شریف ص ۴۳۰)

۲۴- عَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: يَا أَبَا ذَرٍّ! لَا أَذْلُكَ عَلَى خَصْلَتَيْنِ أَخَفَّ عَلَى الظَّهِيرِ وَأَثْقَلُ فِي الْمِيزَانِ، قَالَ: قُلْتُ: بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَالَ: طُولُ الصَّمْتِ وَحُسْنُ الْخُلُقِ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ مَا عَمِلَ الْخَلَائِقُ بِمِثْلِهِمَا. (مشکوٰۃ ص ۴۱۵)

۲۵- عَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: إِضْعَنُوا لِي سِتًّا مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَضْمَنْ لَكُمْ الْجَنَّةَ (۱) أَصْدُقُوا إِذَا حَدَّثْتُمْ (۲) وَأَوْفُوا إِذَا وَعَدْتُمْ (۳) وَأَدُّوا إِذَا اتَّيَمَنْتُمْ (۴) وَاحْفَظُوا فُرُوجَكُمْ (۵) وَغَضُّوا أَبْصَارَكُمْ (۶) وَكَفُّوا أَيْدِيَكُمْ. (مشکوٰۃ شریف ص ۴۱۵)

۲۶- عَنْ عُقْبَةَ ابْنِ عَامِرٍ قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! مَا النَّجَاةُ؟ قَالَ: أَمْلِكُ عَلَيْكَ لِسَانَكَ وَلَيْسَعَكَ بَيْتَكَ وَأَبْكَ عَلَى خَطِيئَتِكَ.

(ترمذی ص ۶۳ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۴۱۳)

۲۷- عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ: قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: يَا بُنَيَّ! إِنْ قَدَرْتَ أَنْ تُصْبِحَ وَتُمْسِيَ وَلَيْسَ فِي قَلْبِكَ غَشٌّ لِأَحَدٍ فَأَفْعَلْ، ثُمَّ قَالَ لِي: يَا بُنَيَّ! وَذَلِكَ مِنْ سُنَّتِي وَمَنْ أَحْيَى سُنَّتِي فَقَدْ أَحْيَانِي وَمَنْ أَحْيَانِي كَانَتْ مَعِيَ فِي الْجَنَّةِ. (ترمذی ص ۹۲ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۳۰)

**ترجمہ** حضرت ابو ذرؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ مجھ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے ابو ذر! کوئی عمل تدبیر کی طرح نہیں، اور کوئی پرہیز گاری باز رکھنے کی طرح نہیں ہو سکتی اور نہ ہی کوئی شرافت حسن اخلاق کے برابر ہو سکتی ہے۔

حضرت انسؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے ابو ذر! کیا میں تم

کو ایسی دو خصلتیں نہ بتا دوں جو پشت پر تو ہلکی ہوں اور میزانِ عمل میں بہت زیادہ وزنی ہوں، راوی کا بیان ہے میں نے کہا: ضرور بتا دیجئے اے اللہ کے رسول! آپؐ نے فرمایا: زیادہ خاموش رہنا اور حسنِ خلق۔ قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضے میں میری جان ہے۔ ساری مخلوق نے ان دونوں کے مثل عمل نہیں کیا۔

حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میرے لیے اپنی طرف سے چھ چیزوں کی ضمانت لے لو میں تمہارے لیے جنت کا ضامن ہو جاؤں گا۔ (۱) جب بات کرو سچ بولو (۲) جب وعدہ کرو تو پورا کرو (۳) (امانت کو) ادا کرو جب تمہارے پاس رکھی جائے (۴) اپنی شرم گاہ کی حفاظت کرو (۵) اپنی لگاؤں سے رکھو (۶) اور اپنے ہاتھوں کو (ظلم سے) روکے رکھو۔ حضرت عقبہ بن عامرؓ سے مروی ہے فرماتے ہیں: میں نے عرض کیا اے اللہ کے رسول! نجات کی کیا سبیل ہے؟ آپؐ نے فرمایا: اپنی زبان قابو میں رکھو، اور تمہارا گھر تمہارے لیے کافی ہو جائے اور اپنے گناہوں پر رو کیا کرو۔

حضرت انس بن مالکؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ مجھ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بیٹے! اگر تم سے یہ ہو سکے کہ تم صبح و شام اس حال میں کرو کہ تمہارے دل میں کسی کے تئیں بالکل کھوٹ نہ ہو تو تم ایسا کر لو۔ پھر آپؐ نے مجھ سے فرمایا: بیٹے! یہ میری سنت ہے اور جو شخص میری سنت کو زندہ کرے گا گویا اس نے مجھے زندہ کیا اور جس نے مجھے زندہ کیا وہ میرے ساتھ جنت میں ہوگا۔

### لغات و ترکیب

وَرِعَ يَوْرَعُ وَرَعًا (س) پرہیز گار ہونا۔ غَشَّ، دھوکا، فریب، کینہ۔ غَشَّ يَغْشَى غَشًّا (ن) دھوکا دینا۔

لَا عَقْلَ كَالْتَدْبِيرِ میں ”لا“ برائے مکی جنس ہے۔ ”عقل“ اسم اور کمال تدبیر معذوف سے متعلق ہو کر خبر ہے۔ اَضْمَنْ لَكُمْ الْجَنَّةَ جواب امر واقع ہونے کی وجہ سے مجزوم ہے۔ ”ولیس فی قلبک غش“ نصبح و تمسی کی ضمیر سے حال ہے، ”فافعل“ ان قدرت کی جزا ہے۔

۲۳۔ لَا عَقْلَ كَالْتَدْبِيرِ۔ مطلب یہ ہے کہ عقل محض اس عقل کے برابر نہیں ہو سکتی جس عقل کے ساتھ تدبیر بھی ہو۔ علامہ طیبیؒ فرماتے ہیں کہ عقل سے مراد عقلِ مسوع ”علم محض“ ہے اور تدبیر سے مراد عقلِ مطبوع ”بصیرت“ ہے اور مطلب یہ ہے کہ علم محض اور بصیرت انسانی دونوں چیزیں برابر نہیں ہو سکتیں، بل کہ اصل چیز بصیرت ہے جو انسان کے کام آنے والی اور اس کو نفع پہنچانے والی ہے۔

وَلَا وَرِعَ كَالْكَفِّ۔ یعنی سب سے بڑی پرہیز گاری یہ ہے کہ آدمی لوگوں کو ایذا پہنچانے اور زبان کو لالچنی چیزوں سے بچالے۔ اور ملاطی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ”ورع“ سے اس کے اصل معنی (کف عن المحارم والشبهات) مراد ہے اور ”کف“ سے اسکے عربی معنی (الكف عن المباحات الغير الضرورية)

مراد ہے اور مطلب یہ ہے کہ تقویٰ اعلیٰ درجہ یہ ہے کہ انسان شبہات میں پڑنے کے اندیشے سے مباحات و غیر ضروریہ کو بھی ترک کر دے۔

ولاحسب كحسب الخلق۔ مطلب یہ ہے کہ انسان کی سب سے بڑی شرافت یہ ہے کہ اس کے اخلاق اچھے ہوں، لوگوں کے ساتھ خوش اخلاقی سے پیش آئے۔

۲۴- اَلَا اِنَّكَ عَلٰی خَصْلَتَيْنِ۔ چپ رہنا اور خوش خلقی اختیار کرنا یہ دونوں خصلتیں اس اعتبار سے بہت آسان اور ہلکی ہیں کہ خاموش رہنے میں کوئی محنت و مشقت نہیں برداشت کرنی پڑتی، بل کہ ایک طرح سے راحت ملتی ہے کیوں کہ زبان کو حرکت دینے اور ترتیب دے کر جملے ادا کرنے میں ظاہر و باطن دونوں کی مشقت اٹھانی پڑتی ہے، یہی حال خوش اخلاقی کا ہے کہ خوش مزاجی اور نرم خوئی میں راحت و سکون اور آسانی ہے اور سخت خوئی و تند مزاجی میں محنت و مشقت ہے۔ پھر آپؐ نے فرمایا کہ ان دونوں کے مثل تو مخلوق کا کوئی بھی عمل نہیں ہے۔

۲۵- اَضْمِنُوا لِي سَتًا مِّنْ اَنْفُسِكُمْ۔ روایت میں وہ چھ امور ذکر کیے گئے ہیں جن کو اختیار کرنے سے مومن بہ آسانی جنت میں داخل ہو سکتا ہے اور ماقبل میں یہ بات گزر چکی ہے کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی ضمانت و حقیقت اللہ رب العزت کی طرف سے ضمانت ہے، جس طریقے سے اللہ رب العزت نے اپنے بندوں کے لیے رزق کی ضمانت لے رکھی ہے اسی طرح اس نے پاکیزہ زندگی گزارنے والوں کے لیے بہ طور انعام جنت کا وعدہ کر رکھا ہے۔

۲۶- اَمْلِكْ عَلَيْكَ لِسَانَكَ۔ مطلب یہ ہے کہ اپنی زبان کو بری اور لالچنی باتوں سے پاک رکھو جن میں کوئی خیر و بھلائی نہیں، بل کہ اس جملے کے زیادہ صحیح معنی یہ ہیں کہ اپنی زبان بند رکھو گویا تم اپنے تئیں اپنے تمام امور کی نگہداشت رکھو اور تمام معاملات میں محتاط رہو۔ اور "وَلْيَسَعَكَ بَيْتُكَ جَهَنَّمُ اَنْ تَكُونَ مِنَ الْخٰسِرِيْنَ" کے لیے کافی ہو جائے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ بری مجلسوں اور برے لوگوں کی صحبت سے بچنے کی خاطر یکسوئی اختیار کرو اور نجات پانے کے لیے تیسری چیز یہ ہے کہ اپنی خطاؤں اور تقصیرات پر نادم و شرمسار ہو کر طلب مغفرت کے لیے خدا کے حضور گڑ گڑایا کرو۔

۲۷- اِنَّ قَدْرَتَ اَنْ تَصْبِحَ وَتُمْسِيَ۔ مطلب یہ ہے کہ جہاں تک تم سے ہو سکے تم ایسا کر لو کہ زندگی کی صبح و شام بل کہ ہر وقت تمہارا اس خیال میں گزرے کہ تم اپنے دل میں کسی کے تئیں بھی کوئی بغض اور کینہ نہ رکھو۔ یہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہے اور روایت میں وضاحت کے ساتھ اس طرف بھی اشارہ ہے کہ آپؐ کی سنت کو پسند اور اختیار کرنا آپؐ کی محبت اور رحمت میں آپؐ کی رفاقت و معیت کے حصول کا سبب ہے۔ اور ایک مومن بندے کے لیے یہ اتنا اونچا اور بلند مقام ہے کہ دنیا و آخرت کی تمام نعمتیں ایک طرف اور یہ سعادت ایک طرف۔

۲۸- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: إِنَّ اللَّهَ يَقُولُ: يَا ابْنَ آدَمَ! تَفَرَّغْ لِعِبَادَتِي أَمَلًا صَدَرَكَ غِنَى وَأَسَدٌ فَقَرَكَ وَإِنْ لَا تَفْعَلْ مَلَأْتُ يَدَيْكَ شُغْلًا، وَلَمْ أَسُدِّ فَقَرَك. (ترمذی ص ۷۰ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۴۴۰)

۲۹- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَيْسَ الْغِنَى عَنْ كَثْرَةِ الْعَرَضِ وَلَكِنَّ الْغِنَى غِنَى النَّفْسِ. (ترمذی ص ۶۰ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۴۴۰)

۳۰- عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ كَانَتْ الْآخِرَةُ هَمَّهُ جَعَلَ اللَّهُ غِنَاهُ فِي قَلْبِهِ وَجَمَعَ لَهُ شَمْلَهُ وَأَتَتْهُ الدُّنْيَا وَهِيَ رَاغِمَةٌ، وَمَنْ كَانَتْ الدُّنْيَا هَمَّهُ جَعَلَ اللَّهُ فَقْرَهُ بَيْنَ عَيْنَيْهِ وَفَرَّقَ عَلَيْهِ شَمْلَهُ وَلَمْ يَأْتِهِ مِنَ الدُّنْيَا إِلَّا مَا قَدَّرَ لَهُ. (ترمذی ص ۷۰ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۴۵۴)

۳۱- عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَيُّهَا النَّاسُ لَيْسَ مِنْ شَيْءٍ يُقَرِّبُكُمْ إِلَى الْجَنَّةِ وَيُبَاعِدُكُمْ مِنَ النَّارِ إِلَّا وَقَدْ أَمَرْتُكُمْ بِهِ، وَلَيْسَ شَيْءٌ يُقَرِّبُكُمْ مِنَ النَّارِ وَيُبَاعِدُكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ إِلَّا وَقَدْ نَهَيْتُكُمْ عَنْهُ فَإِنَّ رُوحَ الْآمِنِ فِي رِوَايَةٍ وَإِنَّ رُوحَ الْقُدُسِ نَفَثَ فِي رُوعِي أَنْ نَفْسَانِ تَمُوتُ حَتَّى تَسْتَكْمِلَ رِزْقَهَا، أَلَا فَاتَّقُوا اللَّهَ، وَأَجِئُوا فِي الطَّلَبِ، وَلَا يَحْمِلَنَّكُمْ اسْتِبْطَاءُ الرِّزْقِ أَنْ تَطْلُبُوهُ بِمَقَاصِي اللَّهِ، فَإِنَّهُ لَا يُدْرِكُ مَا عِنْدَ اللَّهِ إِلَّا بِطَاعَتِهِ. (مشکوٰۃ ص ۴۵۲)

۳۲- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَحَبُّ حَبِيبِكَ هَوْنًا مَا عَسَى أَنْ يَكُونَ بِغَيْضِكَ يَوْمًا مَاءٌ وَأَبْغَضُ بِغَيْضِكَ هَوْنًا مَاءٌ عَسَى أَنْ يَكُونَ حَبِيبَكَ يَوْمًا مَاءً. (ترمذی ص ۲۱ ج ۲)

**ترجمہ** حضرت ابو ہریرہؓ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت نقل کی ہے کہ آپؐ نے فرمایا: بلاشبہ اللہ رب العزت فرماتا ہے: اے ابن آدم! تو میری عبادت کے لیے فارغ ہو جا میں تیرے سینے کو غنا سے بھر دوں گا، اور تیری تنگ دستی کو دور کر دوں گا، اور اگر تو ایسا نہ کرے گا تو تیرے دونوں ہاتھوں کو کام سے بھر دوں گا اور تیری تنگ دستی کو بھی دور نہ کروں گا۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: غنا مال و متاع کی زیادتی کا نام نہیں ہے، بل کہ غنا تو نفس کا غنا ہے۔

حضرت انس بن مالکؓ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص کی فکر ہی آخرت ہو جائے تو اللہ تعالیٰ اس کا غنا اس کے دل میں پیدا فرما دیں گے اور اس کے بکھرے ہوئے امور

کو جمع فرمادیں گے اور دنیا ذلیل و خوار ہو کر اس کے پاس آئے گی، اور جس شخص کی فکر ہی دنیا ہو جائے تو اللہ تعالیٰ اس کی محتاجی کو اس کی نگاہوں کے سامنے کر دیں گے اور اس کے مجتمع امور کو متفرق کر دیں گے اور دنیا اس کو اتنی ہی ملے گی جتنی اس کے مقدر میں ہے۔

حضرت امین مسعود سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے لوگو! کوئی چیز ایسی نہیں رہی جو تم کو جنت سے قریب کر سکتی ہو اور روزخ سے دور کر سکتی ہو مگر یہ کہ میں نے تم کو اس کا حکم دے دیا ہے۔ اور کوئی چیز ایسی نہیں رہی جو تم کو جہنم سے قریب اور جنت سے دور کر سکتی ہو مگر یہ کہ میں نے تم کو اس سے روک دیا ہے، اور بلاشبہ روح الامین اور بروہیت دیگر روح القدس نے میرے دل میں یہ بات ڈالی ہے کہ کوئی شخص اس وقت تک نہیں مر سکتا ہے جب تک کہ وہ اپنی (مقررہ) روزی مکمل نہ کر لے۔ خبردار! سو تم اللہ سے ڈرتے رہو اور طلب رزق میں بہتر طریقہ اختیار کرو اور روزی کی تاخیر ہرگز تم کو اس بات پر آمادہ نہ کرے کہ تم اس کو اللہ کی نافرمانیوں کے ذریعہ حاصل کرنے لگو، کیوں کہ جو کچھ اللہ کے پاس ہے اسے اس کی فرماں برداری ہی کے ذریعے حاصل کیا جاسکتا ہے۔

حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اپنے دوست سے اعتدال کے ساتھ محبت کرو ہو سکتا ہے وہ کسی دن تمہارا دشمن ہو جائے اور اپنے دشمن سے اعتدال کے ساتھ دشمنی کرو ہو سکتا ہے کسی دن وہ تمہارا دوست بن جائے۔

### لغات و ترکیب

شَمَلٌ، امر مجتمع، امر متفرق (ضد) - رَغِمَ يَرْغَمُ رَغْمًا (س) ذلیل ہونا۔ استبطى استبطاء۔ (استفعال) تاخیر ہونا۔ شغلاً. ملا کا مفعول غائی ہے۔ وہی راغۃ۔ الدنيا سے حال واقع ہے۔ ان تطلبوه بتاویل مفرد ہو کر "لا یحملن" کا فاعل ہے۔ ہونا تائیس "ما" ابہامیہ ہے۔

۲۸ - تفرغ لعبادتی۔ مطلب یہ ہے کہ دل کو غیر اللہ کی عبادت سے خالی کرے اللہ کی عبادت کے لیے شخص کر لو، ہر کام حکم خداوندی کے موافق انجام دو تو ہر عمل عبادت بن جائے گا یہ مطلب ہرگز نہیں ہے کہ دنیا کے تمام کام چھوڑ دو اور صرف عبادت ہی کرتے رہو۔ املاً صدرك غنی تمہارے دل کو غنا سے بھر دوں گا۔ یعنی تمہارے دل کو علم و معرفت سے بھر دوں گا جس کے سامنے دنیوی مال و اسباب بچھ ہو جائیں گے۔ پھر تمہارا دل دنیا کی فانی لذتوں کی طرف متوجہ ہی نہیں ہوگا اور غنائے نفس کا حاصل ہو جانا ہی اصل غنا ہے "انما الغنى غنى للنفس"۔ و اسد فقرک تمہاری فقر و محتاجی کو بھی دور کر دوں گا یہ ایں طور کہ جب دنیا کی فانی لذتوں سے بے نیاز ہو جاؤ گے تو تمہیں خود اطمینان قلبی حاصل ہو جائے گا کہ جو روزی میرے لیے مقدر ہے وہ مل کر رہے گی۔ اور اگر ایسا نہیں کر دے تو نہ تو دنیا کے جمیلوں سے چھٹکارا ملے گا اور نہ ہی تمہارے دل کو سکون حاصل ہوگا، کتنی بھی دولت تمہارے ہاتھ آجائے محتاجی ختم نہیں ہوگی نفس

حرید سے حریدہ کی تلاش میں رہے گا۔

۲۹- لیس الغنی عن كثرة العرض۔ اس روایت کا مطلب بھی ماقبل والی روایت کی تشریح سے واضح ہو گیا کہ مال و دولت کی زیادتی کا نام غنا نہیں ورنہ دنیا کے بڑے بڑے سرمایہ دار اس قدر پریشان حال نہ رہتے، اسلی اور حقیقی غنا تو یہ ہے کہ نفس قناعت پسند ہو جائے دنیا کی فانی لذتوں کی محبت دل سے نکل جائے اور نفس مخلوق سے مستغنی ہو جائے۔

۳۰- من كانت الآخرة همه۔ روایت کا مطلب یہ ہے کہ جو شخص اپنا مقصد زندگی ہی فکر آخرت اور رضائے الہی بنالے تو اللہ رب العزت اسے قناعت کی دولت سے مالا مال کر دیتے ہیں اسے قلبی سکون حاصل ہو جاتا ہے اور دنیا کی طلب میں وہ حیران و سرگرداں نہیں رہتا۔ علاوہ ازیں اللہ رب العزت غیب سے اس کی مدد فرماتے ہیں، وہ اپنے تمام امور بھی بحسن و خوبی انجام دے لیتا ہے اور دنیا بھی بہ قدر قسمت و مقدر ہر حال میں اسے مل کر رہتی ہے۔ برخلاف اس شخص کے جو اپنا مقصد زندگی دنیا کو بنالیتا ہے اور دنیا ہی کو حاصل کرنے کے لیے پوری تنگ و دو کرتا ہے تو ایسے شخص کو اللہ رب العزت قناعت کی صفت سے نہیں نوازتے، نتیجتاً وہ اپنی کوشش کے باوجود ہمہ وقت محتاجی سے ڈرتا رہتا ہے اور اس کو بھی دنیا اتنی ہی ملتی ہے جتنا اس کی قسمت میں ہے۔

۳۱- لیس من شئ یقربکم إلی الجنة۔ مطلب یہ ہے کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان تمام امور کی نشان دہی فرمادی ہے جن کو اختیار کر کے انسان جنت کا راستہ اپنے لیے آسان کر سکتا ہے اور جہنم سے بچ سکتا ہے اور ان امور سے بھی آپؐ نے منع فرمادیا ہے جو انسان کے لیے باعثِ ہلاکت و مبادی ہیں جن میں پڑ کر انسان جہنم میں پہنچ سکتا ہے دونوں کے سلسلے میں آپؐ کی واضح ہدایات و ارشادات موجود ہیں۔

وإن روح الأمين نفث في روعی۔ آپؐ نے فرمایا: جہاں تک روزق کا تعلق ہے تو اس سلسلے میں حضرت جبرئیل امین نے خدا کا پیغام مجھ تک پہنچا دیا ہے کہ انسان کو وہ پوری رزق مل کر رہے گی جو اللہ رب العزت نے اس کے لیے مقدر فرمادی ہے، جب تک انسان اپنی مقررہ رزق کا ایک ایک دانہ نہیں کھائے گا اس وقت تک وہ اس دنیا سے نہیں جاسکتا، اس لیے اس سلسلے میں انسان کو مطمئن رہنا چاہیے اور کسب معاش میں شریعت مطہرہ کی ہدایات کے مطابق جائز اور عمدہ طریقہ اختیار کرنا چاہیے۔ اس کے باوجود اگر تنگی رزق کا سامنا کرنا پڑے تو بجائے ناجائز طریقوں سے کسب معاش کرنے کے اللہ رب العزت کے سامنے دستِ سوال دراز کرے، وسعتِ رزق کی دعا کرے، انشاء اللہ خدا تعالیٰ اس کے لیے کوئی نہ کوئی سبیل نکالے گا یہ خدا کا وعدہ ہے چنانچہ ارشاد باری ہے: "ویرزقه من حیث لا یحتسب" "سیجعل اللہ بعد عسر یسراً"۔

۳۲- أحبب حبیبک ہوناً ملاً۔ روایت کا مطلب یہ ہے کہ دوستی اور دشمنی دونوں میں اعتدال ہونا چاہیے۔ اس لیے کہ عموماً ان چیزوں میں پائیداری نہیں ہوتی، دوستی اور دشمنی میں تہذیبی ہوتی رہتی ہے۔ اسی لیے آپؐ نے فرمایا کہ دونوں میں اعتدال کا طریقہ اختیار کرو تا کہ اگر دوستی دشمنی میں یا دشمنی دوستی میں بدل جائے تو تمہیں عداوت اور شرمندگی نہ ہو۔



۳۳- عَنْ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ ۖ الْأَنْصَارِيِّ عَنْ أَبِيهِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَا ذِئْبَانِ جَائِعَانِ أُرْسِلَا فِي غَنَمٍ بِأُفْسَدَ لَهَا مِنْ جَرِّصِ الْمَرْءِ عَلَى الْمَالِ وَالشَّرَفِ لِذِيْنِهِ. (ترمذی ص ۶۰ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۴۴۱)

۳۴- عَنْ ثَوْبَانَ قَالَ: لَمَّا نَزَلَتْ "وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَعْضِ أَسْفَارِهِ فَقَالَ: بَعْضُ أَصْحَابِهِ: أَنْزَلَتْ فِي الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ لَوْ عَلِمْنَا أَيُّ الْمَالِ خَيْرٌ فَتَتَّخِذْهُ فَقَالَ: أَفْضَلُهُ لِسَانٌ ذَاكِرٌ وَقَلْبٌ شَاكِرٌ وَزَوْجَةٌ مُؤْمِنَةٌ تُعِينُهُ عَلَى إِيْتَانِهِ.

(ترمذی ص ۱۳۶ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۱۹۸)

۳۵- عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: الْأَمْرُ ثَلَاثَةٌ أَمْرٌ بَيْنَ رُشْدِهِ، فَاتَّبِعْهُ وَأَمْرٌ بَيْنَ غِيٍّ فَاجْتَنِبْهُ، وَأَمْرٌ اخْتَلَفَ فِيهِ فَكُلُّهُ إِلَى اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ. (مشکوٰۃ شریف ص ۳۱)

۳۶- عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَطَبَ النَّاسَ يَوْمَ فَتَحَ مَكَّةَ، فَقَالَ: أَيُّهَا النَّاسُ! إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَذْهَبَ عَنْكُمْ عُبْيَةَ الْجَاهِلِيَّةِ وَتَغَاطَمَهَا بِآبَائِهَا، فَالنَّاسُ رَجُلَانِ: رَجُلٌ بَرٌّ تَقِيٌّ كَرِيمٌ عَلَى اللَّهِ وَفَلَجَرٌ شَقِيٌّ هَيْنَ عَلَى اللَّهِ، وَالنَّاسُ بَنُو آدَمَ وَخَلَقَ اللَّهُ آدَمَ مِنَ التُّرَابِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَى إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ.

(ترمذی ص ۱۵۹ ج ۲)

۳۷- عَنْ أَبِي مَالِكٍ ۖ الْأَشْجَرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: الطُّهُورُ شَطْرُ الْإِيمَانِ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ تَمْلَأُ الْوِيزَانَ، وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ تَمْلَأَانِ أَوْ تَمْلَأُ مَا بَيْنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ، وَالصَّلَاةُ نُورٌ، وَالصَّدَقَةُ بُرْهَانٌ، وَالصَّبْرُ ضِيَاءٌ، وَالْقُرْآنُ حَجَّةٌ لَكَ أَوْ عَلَيْكَ كُلُّ النَّاسِ يَغْدُرُوا فَبَائِعَ نَفْسِهِ فَمُعْتِقُهَا أَوْ مُوْبِقُهَا. (مسلم ص ۱۱۸ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۲۸)

**ترجمہ** حضرت کعب بن مالکؓ نے اپنے والد سے نقل کیا ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: دھبہ کے بھیڑیے جو بکریوں کے ریوڑ میں چھوڑ دیئے جائیں اتنی بربادی نہیں کر سکتے جتنی انسان کی مال و جاہ کی حرص اس کے دین کو برباد کر دیتی ہے۔

حضرت ثوبانؓ سے مروی ہے ان کا بیان ہے کہ جب آیت کریمہ "وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ" نازل

ہوئی۔ وہ لوگ جو سونے اور چاندی کو جمع کرتے ہیں۔ تو ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ ایک سفر میں تھے، تو آپ کے بعض صحابہ نے یہ عرض کیا کہ سونے اور چاندی کے بارے میں یہ آیت نازل ہوگئی، کاش ہمیں یہ معلوم ہو جاتا کہ کون سا مال بہتر ہے تو ہم اس کو جمع کر لیتے۔ آپ نے فرمایا: سب سے افضل ترین دولت ذکر کرنے والی زبان، شکر گزار دل اور وہ مومنہ بیوی ہے جو دین پر اپنے شوہر کی مددگار ہو۔

حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: محل تین طرح کے ہیں (۱) وہ محل جس کا ہدایت ہونا واضح ہو تو تم اسے اپنا لو (۲) وہ محل جس کی گمراہی واضح ہو تو تم اس سے بچو (۳) وہ محل جس میں اختلاف ہو تو اسے اللہ عزوجل کے حوالے کر دو۔

حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ کے دن لوگوں کو خطبہ دیا تو فرمایا: اے لوگو! بلاشبہ اللہ رب العزت نے تم سے جاہلیت کے غرور و تکبر اور آباؤ اجداد پر فخر کرنے کو دور کر دیا ہے۔ اب سارے لوگ دو قسم کے ہیں ایک نیکو کار متقی شخص جو اللہ رب العزت کے نزدیک باعزت ہے دوسرے بدکار بد بخت شخص جو اللہ کے نزدیک ذلیل ہے۔ سارے انسان آدم کی اولاد ہیں اور اللہ تعالیٰ نے آدم کو خاک سے پیدا فرمایا ہے۔ ارشاد باری ہے: اے لوگو! میں نے تم کو ایک مرد اور ایک عورت سے پیدا فرمایا ہے اور تم کو مختلف قومیں اور خاندان بنایا تاکہ ایک دوسرے کی شناخت کر سکو، اللہ کے نزدیک تم میں سب سے بڑا شریف وہ ہے جو ان سب سے زیادہ پرہیزگار ہو اللہ تعالیٰ خوب جاننے والا اور پورا خبردار ہے۔

حضرت ابو مالک اشعرؓ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: پاکی نصف ایمان ہے اور الحمد للہ ترازو کو بھر دے گی، اور سبحان اللہ اور الحمد للہ آسمان و زمین کے درمیان کو بھر دیں گے، نماز نور ہے، صدقہ دلیل ہے، صبر روشنی ہے اور قرآن تمہارے حق میں یا تمہارے خلاف حجت ہے۔ تمام لوگ صبح کرتے ہیں پھر اپنے نفس کا سودا کرتے ہیں تو اس کو آزاد کر دیتے ہیں یا اسے ہلاک کر دیتے ہیں۔

### لغات و ترکیب

رُشْدٌ، ہدایت، راہِ راست۔ رَشْدٌ يَرْشُدُ رُشْدًا (ن) ہدایت پانا۔ غَوِيَ يَغْوِي غِيًّا (ض) گمراہ ہونا۔ وَكَلَّ امْرَأًا إِلَىٰ أَحَدٍ يَكُلُ وَكَلًّا (ض) کوئی کام کسی کے سپرد کرنا۔ هَيِّنٌ، ذلیل، ج۔ اَهْوَنًا۔ حُجَّةٌ، ج۔ حُجَجٌ، دلیل۔

ماذنبان جائعان میں "ما" مشابہہ لیس ہے، ذنبان جائعان أرسلا فی غنم، موصوف باصفت اسم، بانفسد لہا الخ خبر۔ رَجُلٌ بَرٌّ تَقِيٌّ أَي أَحَدُهُمَا رَجُلٌ بَرٌّ، وَثَانِيَهُمَا فَالْجَرُّ شَقِيٌّ هَيِّنٌ۔ فَبَاتَعَ نَفْسَهُ أَي فَهُوَ بَاتَعَ مَبْتَدَأُ مَحْذُوفٌ كِي خَبَرٌ ہے۔

۳۳۔ ماذنبان جائعان أرسلا فی غنم۔ روایت کا مطلب یہ ہے کہ یہ بات بالکل ظاہر ہے کہ اگر وہ بھوکے بھیڑیے کو بکریوں کے ریوڑ میں چھوڑ دیا جائے تو بکریوں کو زندہ باقی

تشریح

نہیں رکھیں گے ان کو ہلاک و برباد کر دیں گے اسی طریقے سے انسان کے اندر دروہ جانی بھڑیے ہیں۔ حرم مال، حرم جاہ۔ یہ دونوں چیزیں بھی جب کسی انسان میں پیدا ہو جاتی ہیں تو اس کے دین کو تباہ و برباد کر دیتی ہیں بل کہ یہ تباہی اُس سے بھی زیادہ ہوتی ہے جو بھوکے بھڑیے بکریوں کے ریوڑ میں کرتے ہیں، گویا حدیث شریف میں اس بات کی طرف واضح اشارہ ہے کہ انسان کو مال و جاہ کی حرم سے بچنا چاہیے۔

۳۴- لما نزلت والذین یکنزون الذہب۔ مطلب یہ ہے کہ جب اس آیت کا نزول ہوا جس میں سونے اور چاندی کو جمع کرنے کی مذمت مذکور تھی اور اس پر سخت وعید تھی، تو بعض صحابہ کرام نے یہ سوال کیا کہ جب سونا اور چاندی جمع کرنا ممنوع ہے تو پھر ہم کون سا مال جمع کر سکتے ہیں جس میں کوئی قباحت نہ ہو۔ آپؐ نے فرمایا: افضل ترین دولت زبانِ ذاکر، قلب شاکر اور زوجہ مومنہ ہے۔ "افضلہ" میں "ہمیر" کا مرجم مال بمعنی "نافع" ہے یعنی نفع بخش چیز، اور اس تاویل کی ضرورت اس لیے پیش آئی کہ مال چوں کہ انسان مال سے فائدہ اٹھاتا ہے، مال اس کے لیے نافع ہے اور ذکر کردہ تینوں چیزوں میں سے کوئی مال نہیں ہے البتہ انسان کے حق میں نافع ضرور ہیں اس لیے اسی کو ہمیر کا مرجم قرار دیا گیا۔

بہر حال یہ تین چیزیں ایک مومن کے لیے بہت بڑی دولت ہے کہ اس کی زبان ذکر کرنے والی ہو وہ ہمیشہ ذکرِ خدا میں رطب اللسان رہے اس کا لازمی اثر انسان پر یہ بھی ہوگا کہ اس کا دل نعمتِ خداوندی کا شکر گزار ہو جائے گا اور تیسری چیز یہ ہے کہ اس کی بیوی نیک و صالحہ بالایمان ہو جو دین پر اس کی مدد کرے اور دین پر اعانت کا مطلب یہ ہے کہ اسے نماز و روزہ اور دیگر عبادت کی یاد دہانی کرے اور زنا نیز دیگر محرمات سے باز رکھے۔

۳۵- الأمر ثلاثہ۔ حدیث شریف کا مطلب یہ ہے کہ احکام تین طرح کے ہیں ایک تو وہ احکام جن کا حق اور صحیح ہونا کتاب و سنت سے بالکل واضح طور پر ثابت ہے جیسے تمام فرائض و واجبات نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ، صدق، امانت، اطعام و سلام وغیرہ، ان کا حکم تو یہ ہے کہ انہیں اختیار کر لو اور ان احکام کی تعمیل کرو۔ دوسرے وہ احکام جن کا باطل ہونا کتاب و سنت سے بالکل واضح طور پر ثابت ہو۔ جیسے تمام منہیات مثلاً زنا، قتل، جھوٹ، فریب، چوری اسی طرح کفار کے رسوم و رواج اور دوسری حرام و ممنوع چیزیں، ان کا حکم یہ ہے کہ ان کے قریب بالکل مت جاؤ اور دوری اختیار کرو۔ تیسرے مختلف فیہ یعنی وہ امور جن کا حکم غیر واضح اور مشتبہ ہو۔ بعض حضرات نے لکھا ہے کہ وہ چیزیں مراد ہیں جن کے بارے میں کتاب و سنت میں کوئی واضح ہدایت نہ ہو، اسی قبیل سے آیات متشابہات بھی ہیں، ان کا حکم یہ ہے کہ ان میں کھود کرید نہ کیا جائے بل کہ اللہ کے سپرد کر دو کہ ان کے بارے میں حقیقی علم خدا ہی کو ہے۔

۳۶- إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَذْهَبَ عَنْكُمْ۔ حدیث شریف کی وضاحت ۳۴ کے تحت گذر چکی، البتہ آیت کریمہ "يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ الْخ" میں انسانی مساوات کی ایک جامع تعلیم ہے کہ کوئی انسان کسی دوسرے انسان کو کمتر یا رذیل نہ سمجھے، اور اپنے نسب و خاندان یا مال و دولت وغیرہ کی بنا پر فخر نہ کرے،

کیوں کہ یہ چیزیں تقاخر کی ہیں ہی نہیں، پھر اس تقاخر سے باہمی منافرت اور عداوت کی بنیادیں پڑتی ہیں اس لیے فرمایا کہ تمام انسان ایک ہی ماں باپ کی اولاد ہونے کی حیثیت سے بھائی بھائی ہیں اور خاندان و قبائل کے اعتبار سے جو فرق اللہ کے تبارک و تعالیٰ نے رکھا ہے وہ تقاخر کے لیے نہیں، بل کہ تعارف کے لیے ہے۔

۳۷- الطہور شرط الایمان۔ طہارت کو نصف ایمان کہنے کی وجہ حضرات محدثین یہ بیان کرتے ہیں کہ ایمان سے تو گناہ کبیرہ و صغیرہ دونوں معاف ہوتے ہیں اور طہارت سے صرف گناہ صغیرہ معاف ہوتے ہیں اور بعض حضرات نے طہارت سے مراد وضو لیا ہے اس اعتبار سے گویا "ایمان" سے مراد "نماز" ہے، اور ایمان سے مراد نماز لینا آیت قرآنی "وماکان اللہ لیضیع ایمانکم" سے ثابت ہے۔ اور نماز کو ایمان قرار دینا اس اعتبار سے ہے کہ وہ ایمان کا سب سے اہم فریضہ ہے اور اسی نماز کے رکن قوی ہونے کے اعتبار سے وضو کو نصف ایمان کا درجہ حاصل ہے۔ امام نوویؒ فرماتے ہیں کہ طہارت کے نصف ایمان ہونے کا مطلب یہ ہے کہ طہارت کا ثواب نصف ایمان کو پہنچ جاتا ہے۔

الحمد للہ تملأ المیزان وسبحان اللہ والحمد للہ۔ یعنی ان کلمات کے ذکر کا اتنا بڑا ثواب ہے کہ اگر بالفرض اس ثواب کو جسمانی وجود مل جائے، تو آسمانوں اور زمین کے تمام خلا کو پر کر دے۔ تملأ اور تملأ میں راوی کا اشتباہ ہے کہ آپؐ نے "تملأ" غرما یا، یا "تملأ"۔

الصلوة نور۔ یعنی نماز پڑھنا بندے کا وہ عمل ہے جو مرنے کے بعد قبر کے اندھیرے میں اور ہم قیامت کے دن کی ہولناک تاریکیوں میں اس بندے کے لیے روشنی بن کر نمودار ہوگا، یا یہ کہ نماز بندے کا ایک ایسا عمل ہے جو اس کے دل و دماغ کو نور سے بھر دیتا ہے اور چہرے کو تابانی عطا کرتا ہے۔

الصدقة برهان۔ یعنی بندے کا صدقہ و خیرات کرنا اور اللہ کی رضا و خوشنودی کے لیے اپنا مال خرچ کرنا ایک ایسا عمل اور ایسی دلیل ہے جس سے پتہ چلتا ہے کہ وہ ایمان و یقین اور تعلق و محبت کے اپنے دعوے میں کچا ہے، یا یہ کہ پروردگار عالم جب بروز قیامت سوال کرے گا کہ مال کہاں خرچ کیا؟ اور بندہ جواب دے گا کہ تیری رضا کے لیے صدقہ و خیرات کرتا رہا تو بندے کے صدقات اسکے جواب کا ثبوت اور دلیل بن کر پیش ہوں گے۔

الصبر ضیاء۔ صبر روشنی ہے یعنی یہ ایک ایسا وصف ہے جو دنیا و آخرت میں فوز و صلاح سے ہم کنار کرنے والی کامل روشنی عطا کرتا ہے، چنانچہ جو بندہ صحیح معنی میں صبر کا پیکر بن جاتا ہے وہ اپنے نفس کو براہیوں سے روک لیتا ہے اور نفس کو طاعات کا خوگر بنا دیتا ہے۔

القرآن حجة۔ قرآن یا تو تمہارے حق میں حجت بنے گا یا تمہارے خلاف، یعنی اگر قرآن کی تعلیمات پر عمل کرو گے اس کی تلاوت کرو گے تو وہ آخرت میں تمہارے حق میں حجت اور سند بن جائے گا۔ یہ اس طور کہ وہ سفارش کرے گا اور عذاب سے نجات دلائے گا۔ اور اگر قرآن کی تلاوت ترک کرو گے اس پر عمل نہیں کرو گے تو وہ تمہارے خلاف حجت اور سند بن جائے گا۔ یہ اس طور کہ عرض کرے گا اے اللہ! اس نے دنیا میں مجھے ہلکا پشت ڈال رکھا تھا تو آج اس سے انتقام لے لے جس کی وجہ سے انسان جتلانے عذاب ہوگا۔ قرآن کے حقوق

میں اس کی تصدیق، تلاوت، عمل اور تبلیغ چار چیزیں داخل ہیں۔

کُلُّ النَّاسِ يَغْدُو - یعنی روز آندہ انسان اپنے نفس کا سودا کرتا ہے۔ یہ اس طور کہ اگر نیک عمل کرتا ہے تو گویا نفس کو بیچ کر اس کے بدلے خیر وصول کرتا ہے اور اس طریقے سے گویا اُس نفس کو جہنم سے آزاد کرتا ہے، اور اگر برا عمل کرتا ہے تو گویا نفس کو بیچ کر شر وصول کرتا ہے اور نفس کو ہلاکت میں ڈالتا ہے۔

۳۸- عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ: دَخَلْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَوْصِنِي قَالَ: أَوْصِيكَ بِتَقْوَى اللَّهِ فَإِنَّهُ أَرْزِينُ لِأَمْرِكَ كُلِّهِ قُلْتُ: زِدْنِي قَالَ: عَلَيْكَ بِتِلَاوَةِ الْقُرْآنِ وَيُكْرِ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ، فَإِنَّهُ يُكَرِّ لَكَ فِي السَّمَاءِ وَنُورٌ لَكَ فِي الْأَرْضِ قُلْتُ: زِدْنِي قَالَ: عَلَيْكَ بِطَوْلِ الصُّمْتِ فَإِنَّهُ مَطْرَتَةٌ لِلشَّيْطَانِ وَعَوْنٌ لَكَ فِي أَمْرِ دِينِكَ، قُلْتُ: زِدْنِي قَالَ: وَإِيَّاكَ وَكَثْرَةَ الضَّحِكِ، فَإِنَّهُ يُمَيِّتُ الْقَلْبَ وَيَذْهَبُ بِنُورٍ وَجْهِكَ قُلْتُ: زِدْنِي قَالَ: قُلِ الْحَقَّ وَإِنْ كَانَ مُرًّا. قُلْتُ: زِدْنِي قَالَ: لَا تَخَفْ فِي اللَّهِ لَوْمَةً لَا أَيْمَ قُلْتُ: زِدْنِي قَالَ: لِيُخَجِّرَكَ عَنِ النَّاسِ مَا تَعْلَمُ مِنْ نَفْسِكَ. (مشکوٰۃ شریف ص ۴۱۵)

۳۹- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ خَافَ أَذْلَجَ وَمَنْ أَذْلَجَ بَلَغَ الْمَنْزِلَ، إِلَّا إِنْ سَلَعَةَ اللَّهُ غَلِيَّةً، إِلَّا إِنْ سَلَعَةَ اللَّهُ الْجَنَّةَ. (ترمذی ص ۶۸ ج ۲، مشکوٰۃ ص ۴۵۷)

۴۰- عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنِّي لَا أَعْرِفُ كَلِمَةً (وَفِي رِوَايَةِ آيَةٍ) لَوْ أَخَذَ النَّاسُ كُلُّهُمْ لَكَفَّتْهُمْ قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! آيَةُ آيَةٍ؟ قَالَ: وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا. (ابن ماجہ ص ۳۲۱، مشکوٰۃ ص ۴۵۳)

(قال المؤلف) هَذَا تَمَامُ الْأَرْبَعِينَ مِنْ أَحَادِيثِ سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ. صَبَاحَ يَوْمِ الْجُمُعَةِ السَّادِسِ مِنْ جُمَادَى الْآخِرَى ۱۲۹۱ هـ

**ترجمہ** حضرت ابو ذرؓ سے مروی ہے فرماتے ہیں: میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا: اے اللہ کے رسول! مجھے کچھ وصیت فرما دیجئے۔ آپؐ نے فرمایا: میں تمہیں اللہ سے ڈرنے کی وصیت کرتا ہوں کیوں کہ یہ تمہارے تمام معاملات کو زنت دینے والا ہے۔ میں نے عرض کیا: کچھ اور فرما دیجئے۔ آپؐ نے فرمایا: تلاوت قرآن اور اللہ عزوجل کے ذکر کو لازم پکڑ لو، کیوں کہ یہ آسمان میں تمہارے تذکرے کا باعث ہے اور زمین میں تمہارے لیے باعث نور ہے۔ میں نے عرض کیا: کچھ اور فرما دیجئے۔ آپؐ نے فرمایا: کثرت خاموشی کو لازم پکڑ لو، اس لیے کہ یہ شیطان کو دفع کرنے کا ذریعہ ہے

اور تمہارے دین میں تمہارا مددگار ہے۔ میں نے عرض کیا: کچھ اور فرمادیجئے۔ فرمایا: زیادہ ایسی سے اپنے آپ کو بچاؤ، کیوں کہ یہ چیز دل کو مردہ اور چہرے کے نور کو دور کر دیتی ہے۔ میں نے عرض کیا: کچھ اور فرمادیجئے۔ فرمایا: حق بات کہو اگرچہ تلخ ہی کیوں نہ ہو۔ میں نے عرض کیا: کچھ اور فرمادیجئے۔ فرمایا: اللہ کے بارے میں کسی ملامت گر کی ملامت کا اندیشہ نہ کرو۔ میں نے عرض کیا: کچھ اور نصیحت فرمادیجئے۔ آپؐ نے فرمایا: تم کو لوگوں سے روک دے وہ چیز (عیب) جو تم اپنے نفس کے متعلق جانتے ہو۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص کو اندیشہ ہوتا ہے وہ تاریکی میں سفر کرتا ہے، اور جو اہل شب ہی میں سفر شروع کرے گا وہ منزل کو پہنچ جائے گا۔ آگاہ رہو بلاشبہ اللہ کا سامان گراں ہے، سن لو! بلاشبہ اللہ کا سامان جنت ہے۔

حضرت ابو ذرؓ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں ایک ایسی بات (اور بروایت دیگر میں ایک ایسی آیت) جانتا ہوں کہ اگر سارے لوگ اسے اختیار کر لیں تو ان تمام کے لیے کافی ہو جائے۔ حضرات صحابہ کرامؓ نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! وہ کون سی آیت ہے فرمایا: وَ مَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا اور جو شخص اللہ سے ڈرے گا اس کے لیے اللہ (مصیبت سے) نکلنے کی سہیل پیدا فرمادیں گے۔

مولفؒ نے فرمایا: یہ سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کی چالیس احادیث کی تکمیل ہے اور تمام حمد و ستائش اس اللہ کے لیے ہے جو سارے جہان کا پالنے والا ہے۔ ۶ جمادی الاخریٰ۔ بروز جمعہ بوقت صبح۔

### لغات و ترکیب

زَانَ يَزِينُ زِينًا (ض) زینت دینا، آراستہ کرنا۔ طَرَدَ يَطْرُدُ طَرْدًا (ن) ہٹانا، دفع کرنا۔ عَانَ يَفْعُو عَوْنًا (ن) مدد کرنا۔ حَجَزَ يَحْجُزُ حَجْزًا (ن) روک لگانا۔ سَلَعَةٌ، سِلْعَةٌ، سِلْعٌ، سامان۔ اَنْلَجَ اِذَا جَاءَ (إفعال) پوری رات یا رات کے آخری حصے میں چلنا۔

ماتعلم من نفسك میں "ما" موصولہ ہے مابعد جملہ صلہ ہے۔ موصول اپنے صلہ سے مل کر "لیحجز" کا قائل واقع ہے۔ مَن اُدْلَج شرط، بلغ المنزل جزا۔ آيَةُ آيَةٍ، اَيِ هِيَ آيَةُ آيَةٍ، مبتدا محذوف کی خبر ہے۔

۳۸- اَوْصِيكَ بِتَقْوَى اللَّهِ۔ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو ذرؓ کی درخواست

تشریح

پر سب سے پہلے تقوے کی وصیت فرمائی اور فرمایا: تقویٰ تمام امور میں تمہارے لیے باعثِ زینت ہے، وہ امور خواہ دینی ہوں یعنی اعتقادی، قولی اور عملی یا امور دنیویہ یعنی معاش و معاشرت کے قبیل سے ہوں، اس لیے کہ تقویٰ ایک ایسی صفت ہے جو انسان کو جہاں شرک جلی و خفی کبار و صغائر کے ارتکاب سے روکتی ہے وہیں شبہات سے دور رہنے اور شہوات میں مبتلا ہونے سے بھی بچاتی ہے اور ظاہر ہے جو انسان شرک جلی

دخی، کبار و مخازر اور شہادت و شہادت سے بچ جائے اس کی دنیا و آخرت دونوں سنور جاتی ہے۔

قلت: زدنی۔ أي زدنی فی الإيضاح والبيان بذكر بعض تفاصيل التقوى وإلا فكل مندرج فی التقوى۔ یعنی زیادتی کی اس درخواست کا مطلب یہ ہے کہ تقویٰ کی مزید وضاحت فرمادیں اس لیے کہ تقویٰ کو تو تمام امور شامل ہیں۔ اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ زیادتی سے مراد موسمی بہی کہ زیادتی ہو یعنی مزید نصیحت فرمادیجئے۔ قال: عليك بتلاوة القرآن وذكر الله الخ۔ یعنی تلاوت قرآن اور ذکر اللہ کو اپنے لیے ضروری سمجھو، کیوں کہ جب تم تلاوت قرآن اور ذکر اللہ میں مشغول رہو گے تو اس کے سبب ملائکہ آسمانوں میں تمہارا ذکر فرمائیں گے اور اس دنیا میں تمہارے لیے معرفت و یقین اور ہدایت کا نور ظاہر ہوگا۔

عليك بطول الصمت۔ یعنی خاموشی اختیار کرنے کا فائدہ یہ حاصل ہوگا کہ شیطان کی فتنہ انگیزیوں سے محفوظ رہو گے اس لیے کہ انسان زبان کی حفاظت نہ کرنے کی وجہ سے بہت سے گناہوں میں مبتلا ہو جاتا ہے اور خاموشی تمہیں ان گناہوں سے بچالے گی نیز یہ کہ زبان جب لایعنی باتوں سے محفوظ رہے گی تو دل خود بہ خود ذکر کی طرف متوجہ ہوگا اور ذکر نورانیت قلب کے حصول کا ذریعہ ہے۔

إياك وكثرة الضحك فإنه يميمت القلب۔ یعنی زیادہ ہنسنے ہنسانے کی وجہ سے چوں کہ قلب پر غفلت و بے حسی چھا جاتی ہے اور علم و معرفت کا وہ نور بجھ جاتا ہے جس پر دل کی حیات کا دار و مدار ہوتا ہے، اس لیے بہت زیادہ ہنسنے والے کا دل گویا مردہ ہو جاتا ہے اور جب قوائے باطن پر غفلت و بے حسی کا پردہ چھا جاتا ہے تو طاعت و عبادت میں کمی آ جاتی ہے جس کی وجہ سے چہرے کا وہ نور ختم ہو جاتا ہے جو عبادت کی علامت کے طور پر مومن کے چہرے پر ظاہر ہوتا ہے۔

قل الحق وإن كان مرًا۔ حق بات کو خواہ وہ تلخ ہی کیوں نہ ہو یعنی حق کے اظہار میں کبھی بھی پیچھے مت رہو بلکہ حق بات کو بالکل ظاہر کر دو اگرچہ اس کی وجہ سے خود تمہارے نفس کو یا دوسروں کو برا لگے۔

لاتخف في الله لومة لائم۔ مطلب یہ ہے کہ دین حق کو سر بلند کرنے کا جو فریضہ تم پر عائد ہوتا ہے اگر اس کی انجام دہی میں تمہیں دنیا والوں سے پوری طرح منہ موڑنا پڑے تو اس میں بھی ہچکچاہٹ نہ دکھاؤ اور اس بات کو ظاہر کر دو کہ تمہیں دنیا والوں کی مذمت سے بے پروا ہو کر ہر حال میں کلمہ حق کو بلند کرنا ہے۔

ويحجزك عن الناس ما تعلم من نفسك۔ مطلب یہ ہے کہ جب تم جانتے ہو کہ تمہارے اندر کیا عیوب ہیں اور تمہارا نفس کن برائیوں میں مبتلا ہے تو پھر تمہارے لیے قطعاً یہ مناسب نہ ہوگا کہ تم دوسرے کے عیوب پر نظر رکھو اور دوسروں کی برائیوں پر انگلی اٹھاؤ۔ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کی ذمہ داری کو پورا کرنے کے نقطہ نظر سے تو بے شک کسی کو ان کی برائی پر ٹوک سکتے ہو اور اس کو براہ راست اختیار کرنے کی تلقین کر سکتے ہو، بل کہ ضروری بھی ہے لیکن محض عیب جوئی اور تحقیر و تذلیل کے خیال سے کسی کی برائی پر انگلی اٹھانا قطعاً مناسب نہیں۔

۳۹- من خاف أدلج. أي من خاف عذاب الله وكيد الشيطان. مطلب یہ ہے کہ جو شخص اللہ کے عذاب اور شیطان کے مکر و فریب سے مامون رہنا چاہتا ہے وہ راتوں کو قربان کر کے اللہ کے حضور گزر گزاتا ہے، اپنی کوتاہیوں پر اظہارِ ندامت کرتا ہے اور گناہوں کی معافی مانگتا ہے اس طریقے سے وہ آخرت کے سفر کو طے کرتا ہے اور جو شخص بھی ایسا کرے گا وہ اللہ کے عذاب اور شیطان کے مکر و فریب سے محفوظ رہ کر اپنی اصل منزل پر پہنچ جائے گا جہاں وہ مسافر اپنے مطلوب اور متاعِ خداوندی یعنی جنت کو پالے گا جس کے حصول کے لیے اس نے دنیا میں راتوں کی غینہ کو قربان کیا تھا۔ معلوم ہوا کہ اصل منزل تک پہنچنے اور متاعِ گراں مایہ (جنت) کو پانے کے لیے بہت ہی تنگ و دو کی ضرورت ہے۔

۴۰- إني لأعرف كلمة. روایت کا مطلب یہ ہے کہ جو شخص تقویٰ اختیار کرے گا وہ تقویٰ کی دو برکتوں سے بھی مالا مال ہوگا اول یہ کہ تقویٰ اختیار کرنے والے کے لیے اللہ تعالیٰ بیچ نکلنے کا راستہ نکال دیتے ہیں۔ علماء فرماتے ہیں کہ یہ عام ہے یعنی دنیا اور آخرت دونوں کی مشکلات سے متقی شخص کے لیے نجات کا راستہ مل جاتا ہے۔ اور دوسری برکت یہ ہے کہ اس کو ایسی جگہ سے رزق عطا فرماتے ہیں جہاں کا اس کو خیال و گمان نہی نہیں ہوتا۔ رزق کے بارے میں بھی صحیح بات یہ ہے کہ ہر ضرورت کی چیز مراد ہے خواہ دنیا کی ہو یا آخرت کی، یہ اللہ کا وعدہ ہے وہ متقی کی ہر مشکل کو آسان فرما دیتا ہے۔

تم الكتاب "مفتاح الأسرار شرح مشکوٰۃ الآثار" بتوفيق  
الله تعالى وعونه، اللهم اغفر لي ولوالدي ولأساتذتي  
ولجميع المؤمنين و المؤمنات والمسلمين والمسلمات  
إنك سميع مجيب الدعوات. ربنا تقبل منا إنك أنت  
السميع العليم وتب علينا إنك أنت التواب الرحيم.

مصلح الدین قاسمی

۲۷ جمادی الاخریٰ ۱۴۲۲ھ - مطابق ۱۷ ستمبر ۲۰۰۱ء

دوشنبہ بوقت آٹھ بجے صبح۔

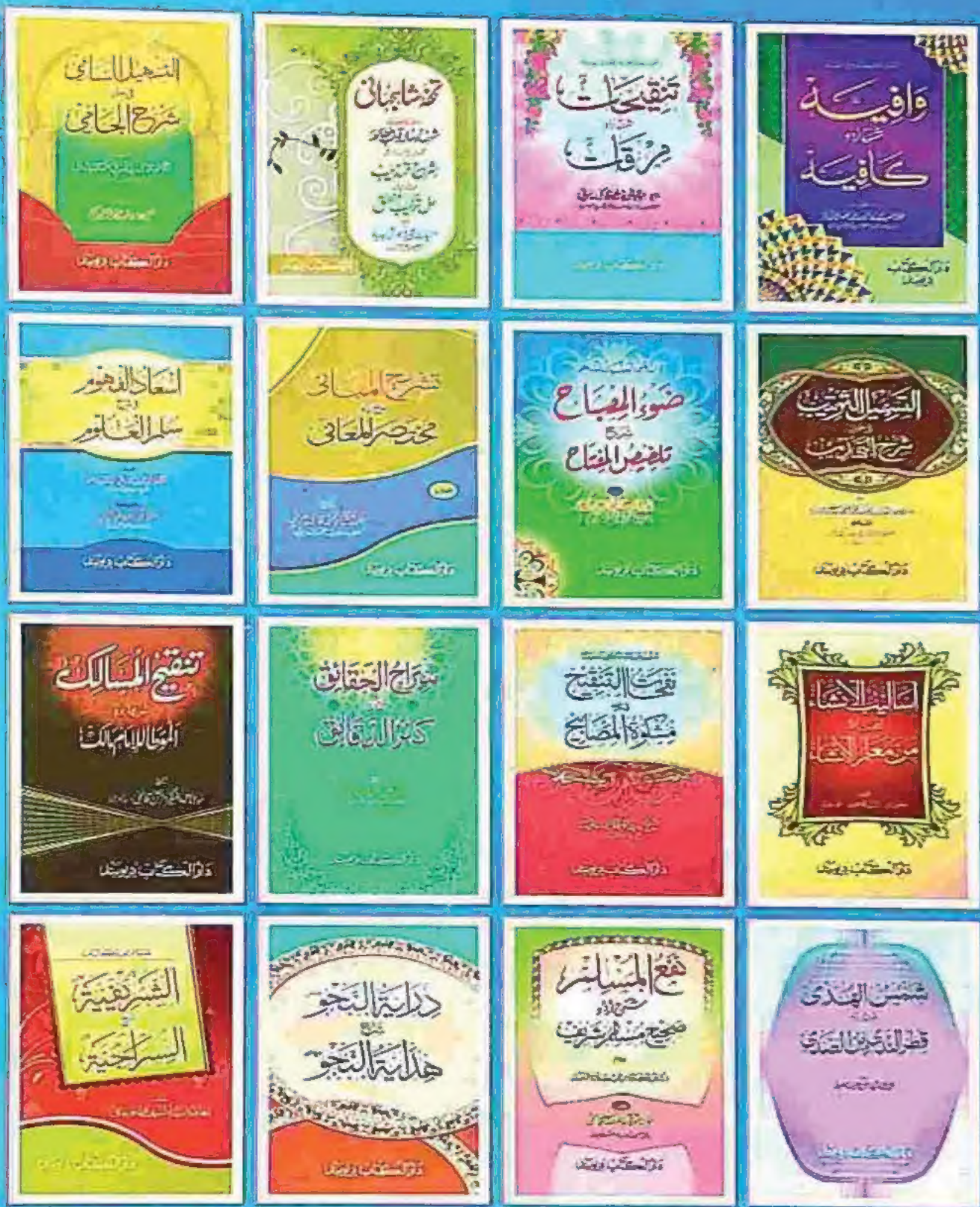


## فهرس الكتاب

| صفحة | عنوان                                     | صفحة | عنوان                                |
|------|---|------|--------------------------------------|
|      | ٣٠- من أعظم أبواب البر                    | ١٦   | ١- إخلاص النية وتعيين المقصد         |
| ١٣٢  | الحب في الله والبغض في الله               | ١٨   | ٢- ماذا نرى ونسمع؟                   |
| ١٣٦  | ٣١- من أفضل أبواب البر ذكر الله           | ١٩   | ٣- قصوى بغيقتنا                      |
| ١٣٨  | ٣٢- ومن أصعب أبواب البر كسب الحلال        | ٢٣   | ٤- البر ماهو؟                        |
|      | ٣٣- ومن أبواب البر حفاظة النفس            | ٢٤   | ٥- شرح الإيمان                       |
| ١٥١  | والأهل والمال والدفاع عنهم                | ٣٢   | ٦- أي الإسلام خير؟                   |
| ١٥٥  | ٣٤- ومنها عزة النفس                       | ٣٢   | ٧- أي الإسلام أفضل؟                  |
| ١٥٦  | ٣٥- ومنها احتساب النفس                    | ٣١   | ٨- واليوم الآخر                      |
| ١٥٤  | ٣٦- ومنها نصر المظلوم وإعانة الملهوف      | ٣٨   | ٩- المفلس من أمة محمد ﷺ              |
|      | ٣٧- ومن أبواب البر أداء الأمانة           | ٥٠   | ١٠- الملائكة                         |
| ١٦١  | وحسن القضاء                               | ٥٣   | ١١- والكتاب                          |
| ١٦٥  | ٣٨- ومنها الحكم بالقسط والعدل             | ٥٦   | ١٢- والنبیین                         |
| ١٤١  | ٣٩- منها الشهادة بالحق                    | ٥٨   | ١٣- وأتى المال على حبه الآية         |
| ١٤٣  | ٤٠- ومنها الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر | ٤٠   | ١٤- القرض الحسن                      |
|      | ٤١- منها الدعوة إلى الخير وتعليمه         | ٤٢   | ١٥- ذوي القربى                       |
| ١٤٥  | وتعليم الدين                              | ٤٥   | ١٦- بر الوالدين                      |
| ١٨١  | ٤٢- منها طلب العلم والتفقه في الدين       | ٨٢   | ١٧- واليتمى                          |
| ١٨٨  | ٤٣- منها التعاون بالبر والتقوى            | ٨٣   | ١٨- المسكين                          |
| ١٩٢  | ٤٤- من أفضل شعب التعاون الإيثار           | ٨٦   | ١٩- وابن السبيل                      |
| ١٩٥  | ٤٥- منها قبول الهدية والإثابة عليها       | ٨٤   | ٢٠- والسائلين                        |
| ١٩٤  | ٤٦- منها إصلاح ذات البين                  | ٩٠   | ٢١- وفي الرقاب                       |
| ١٩٩  | ٤٧- حسن الظن                              | ٩١   | ٢٢- وأقام الصلوة                     |
| ٢٠٠  | ٤٨- تغيير المنكر                          | ٩٤   | ٢٣- وأتى الزكوة                      |
| ٢٠٢  | ٤٩- الستر على المسلم                      | ١٠٣  | ٢٤- والموفون بعهدهم إذا عهدوا        |
| ٢٠٢  | ٥٠- الشفقة والرحمة على خلق الله           | ١٠٩  | ٢٥- والضبرين في البأساء الآية        |
| ٢٠١  | ٥١- إمطة الأذى عن الطريق                  | ١١٦  | ٢٦- ومن أبواب البر الإحسان إلى الجار |
| ٢١٠  | ٥٢- منها الصدق في الأمور كلها             | ١٢١  | ٢٧- الصاحب بالجنب                    |
| ٢١٣  | ٥٣- منها حسن الخلق                        | ١٢٢  | ٢٨- وما ملكت أيمانكم                 |
| ٢١٤  | ٥٤- الانبساط إلى الناس والاختلاط معهم     |      | ٢٩- ومن أهم أبواب البر               |
| ٢١٩  | ٥٥- المداراة مع الناس                     | ١٢٥  | حسن المعاشرة مع أهل                  |

|     |                                      |     |                              |
|-----|--------------------------------------|-----|------------------------------|
| ٢٢٠ | ٥٦- منها كظم الغيظ                   | ٢٢٠ | ٨٩- الموبقات                 |
| ٢٢٢ | ٥٧- التواضع                          | ٢٢٢ | ٩٠- المنهيات                 |
| ٢٢٣ | ٥٨- التؤدة والوقار                   | ٢٢٣ | ٩١- لا يسخر قوم من قوم       |
| ٢٢٥ | ٥٩- الشفاعة الحسنة                   | ٢٢٥ | ٩٢- لا تلمزوا أنفسكم         |
| ٢٢٥ | ٦٠- إكرام الكبير والرحم على الصغير   | ٢٢٥ | ٩٣- لا تنابزوا بالألقاب      |
| ٢٢٤ | ٦١- منها عيادة المريض وزيارة الإخوان | ٢٢٤ | ٩٤- بغس الاسم الفسوق         |
| ٢٢٨ | ٦٢- منها الرفق في الأمر              | ٢٢٨ | ٩٥- إن بعض الظن إثم          |
| ٢٣٠ | ٦٣- طيب الكلام                       | ٢٢٨ | ٩٦- لا تجسسوا                |
| ٢٣١ | ٦٤- تنزيل الناس منازلهم              | ٢٢٩ | ٩٧- الحسد                    |
| ٢٣٢ | ٦٥- حسن العهد                        | ٢٢٨ | ٩٨- لا يفتب بعضكم بعضا       |
| ٢٣٣ | ٦٦- التحية وإفشاء السلام             | ٢٢٩ | ٩٩- يقارب الغيبة النيمة      |
| ٢٣٣ | ٦٧- كيف الاستئذان                    | ٢٢٣ | ١٠٠- السباب واللعن           |
| ٢٣٥ | ٦٨- المصافحة والمعانقة               | ٢٢٩ | ١٠١- الهجرة                  |
| ٢٣٤ | ٦٩- حفظ اللسان                       | ٢٢٤ | ١٠٢- الفحش والبذاء           |
| ٢٥١ | ٧٠- الخمول                           | ٢٢٩ | ١٠٣- المجاهرة والمجانة       |
| ٢٥٢ | ٧١- الحياء                           | ٢٣٠ | ١٠٤- المرء                   |
| ٢٥٥ | ٧٢- الاقتضاد                         | ٢٣١ | ١٠٥- الضحك                   |
| ٢٥٤ | ٧٣- التوكل                           | ٢٣٢ | ١٠٦- المزاح                  |
| ٢٥٩ | ٧٤- القناعة                          | ٢٣٢ | ١٠٧- الشماتة                 |
| ٢٦٣ | ٧٥- السداد والمداومة                 | ٢٣٢ | ١٠٨- التعبير                 |
| ٢٦٣ | ٧٦- الإثم ملهوا؟                     | ٢٣٢ | ١٠٩- ذو الوجهين              |
| ٢٦٥ | ٧٧- الإشراف بالله                    | ٢٣٥ | ١١٠- الخيانة                 |
| ٢٤٢ | ٧٨- السجود لغير الله                 | ٢٣٥ | ١١١- الكذب                   |
| ٢٤٤ | ٧٩- تصوير التماثيل ونقشها            | ٢٣٨ | ١١٢- قول بلا عمل             |
| ٢٨٠ | ٨٠- الشرك الخفي                      | ٢٥٠ | ١١٣- كثرة الكلام والتشدد     |
|     | ٨١- مما يقارب الشرك الإهلال          | ٢٥٢ | ١١٤- التماذج                 |
|     | لغير الله والاستقسام بالأزلام        | ٢٥٢ | ١١٥- الظلم                   |
| ٢٩١ | ٨٢- الطيرة                           | ٢٥١ | ١١٦- الكبر                   |
| ٢٩٣ | ٨٣- الكهانة                          | ٢٦٠ | ١١٧- الرفعة في الأمور        |
| ٢٩٥ | ٨٤- أشنع الآثام والمعاصي والبدعة     | ٢٩٠ | ١١٨- الغضب والعفو بعد القدرة |
| ٣٠٠ | ٨٥- من أكبرها عقوق الوالدين          | ٢٩١ | ١١٩- البخل                   |
| ٢٩٣ | ٨٦- منها قطيعة الرحم واليغي          | ٢٩١ | ١٢٠- الإسراف والتبذير        |
| ٣٠٣ | ٨٧- منها شهادة الزور                 | ٢٩٤ | ١٢١- محقرات الذنوب           |
| ٣٠٣ | ٨٨- قتل الأولاد ووأد البنات          | ٢٩٩ | ١٢٢- الأربعون من جوامع الكلم |





ادارہ فیضانِ حضرت گنگوہی رح

**DARUL KITAB**

DEOBAND - 247554 (U.P.) INDIA